

اہم تاریخی

اشرف التفاسیر

تفسیری

پارہ تیرھواں (۱۳)

مفسر صاحبزادہ مفتی اقدس احمد خان نعیمی مکی کتب گجرات

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا کاج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی حرم علیہ

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات۔ پاکستان۔

جملہ حقوق بحق مفتی عبدالقادر خان محفوظ ہیں

نام کتب ————— تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۳

مفسر ————— مفتی اقتدار احمد خان صاحب

خلف الرشید
حکیم امت مسلمہ مولانا سجاد مفتی احمد یار خان بدینی گجرات

————— ۵۵

————— سن اشاعت جون ۲۰۰۶

————— تعداد ۱۱۰۰

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات۔ پاکستان۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محفوظ و محفوظین علی اللہ علیہ السلام

بلغ الحکم بالجمال

کشف اللہ فی الجمال

ختمت مع خصال

صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ الصلوٰۃ والسلام

کتبہ گوهری

کلام شیخ سعدی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۱	دینا چھو۔	۳	کس طرح سنبھالا۔
۲	وَمَا آتٰنَا مِنْ نَّفْسٍ اَوْ اٰیٰتٍ ۝۵۱ ۝۵۲ ۝۵۳	۴	فلو کہ سات سالوں میں فلو کس طرح تقسیم کیا گیا
۳	ماضی مضارع کو ماضی کر سنے کا طریقہ اور صورت	۵	یرو دلیں دوست کی پہلی اور دوسری مثالیں میں
۴	ماضی ترقی کی غلط تفسیر اور درست تفسیر	۶	ادگار و انجیل میں سب سے زیادہ عزت ایسا رکھو
۵	کام بیان	۷	کیا ہے۔
۶	کچھ حالات میں کفار کی خدمت نگرانی ہوتی ہے	۸	حکومت کا بغیر مشری اتنا پر
۷	یروحت طیرات نام اور بادشاہ مصر کی طاعت	۹	جائز ہے۔
۸	زبانوں میں گفتگو	۱۰	وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مِّنْهُمُ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ ۝۱۰
۹	اصل زہد عبادت کیسے ہے	۱۱	دل میں کریمیز کھول یا جلا ہے۔ ہیر کا سلی۔
۱۰	وَلَقَدْ جَاءَتْكَ الْيَتِيمٰتُ الْفٰتٰتُ	۱۲	مادرین دوست کی شائع و بیانی اور حضرت دوست
۱۱	آیت ۵۱، ۵۲، ۵۳	۱۳	کیا دوسرے دینی اصول نہ رکھ کر چلا کر۔
۱۲	یوسف علیہ السلام کو بادشاہ نے تین چیزیں دیں	۱۴	پانچ تکرار فرمائی در احسنیت کے ترجمے
۱۳	حضرت زین العابدین سے نکاح اور یوسف علیہ السلام کی	۱۵	کی طرف۔
۱۴	اُس وقت مر	۱۶	کتاب جیسا پر معاشاء حنیہ کا بیان ملکی نہیں۔
۱۵	جتنی چیزوں پر دیوی چیز حد تک محدود ہو	۱۷	وَقَالَ يٰٰدُلَيِّمِ ۝۱۷ اَجْعَلُوْا بَيْنَنَا عَهْدًا
۱۶	شریعت میں بدعت اور اعمال و ایمان مانع قسم	۱۸	آیت ۱۷، ۱۸، ۱۹
۱۷	کے ہیں۔	۱۹	افسوس کی طرف میں نہیں۔
۱۸	یوسف علیہ السلام نے عرب سے پہلے ہی اسلام لیا	۲۰	عرب مجاہد و عرب مجاہد و عرب مجاہد

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۱	کھینچنے کا طریقہ۔	۴۵	۴۱	بنیامین اور یوسف کی ملاقات کے وقت عربی	۴۱
۲۲	لفظ اللہ کی تفسیر شان۔	۴۶	۴۲	قَاتُوا نَافِلًا لَّهِ لَقَدْ عَفُوفَةٌ قَاتُوا آيَةً	۴۲
۲۳	جہاں مشرق کی غزایاں۔	۴۷	۴۳	کان غل کی مختلف حالتیں۔	۴۳
۲۴	حضرت یوسف کا بھائیوں کی قیمت دایس کرنے کی حکمت۔	۴۸	۴۴	بروہن یوسف کا تقویٰ اور نیک نیتی۔	۴۴
۲۵	شریعت میں چھ چیزیں منوع ہیں۔	۴۹	۴۵	ذی علم اور علم میں گیدہ طرح فرق ہے۔	۴۵
۲۶	وَلَقَدْ فَتَنَّا آلَ فِرْعَوْنَ بِحَبْلٍ مِنْ آيَاتِنَا	۵۰	۴۶	کس جرم میں جو شریعت اور کس جرم میں غیر شریعتی ہے۔	۴۶
۲۷	اصل توکل علی اللہ کیا ہے۔	۵۱	۴۷	قَاتُوا اِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ آخِ كَذًا	۴۷
۲۸	مفسرین و مفسرین کے آفرین میں کون آئے ہیں۔	۵۲	۴۸	آیت ۴۷، ۴۸، ۴۹	۴۸
۲۹	مہمانوں کے میزبان کی تعداد۔	۵۳	۴۹	لفظ آب کے سات معنی	۴۹
۳۰	نزد خدا حضرت کی قربی۔	۵۴	۵۰	اولاد و معصوب کے بارے میں ساری لڑائیاں۔	۵۰
۳۱	حضرت یعقوب کو یوسف علیہ السلام کا مکمل نام	۵۵	۵۱	رحمہ کی اصل کا شریعی حکم۔	۵۱
۳۲	فما یغادرہ آیتوں سے شہوت۔	۵۶	۵۲	فرار یوسف اور فرار بنیامین میں فرق۔	۵۲
۳۳	وَقَالَ يٰ بَنِيَّ لَا تَخْضَعُوا لِلْأَصْنَامِ	۵۷	۵۳	فَقَدْ اسْتَأْذَنُوا مِنْهُ خَلْعُوا ثِيَابًا	۵۳
۳۴	آیت ۵۷	۵۸	۵۴	آیت ۵۷، ۵۸، ۵۹	۵۴
۳۵	کوت کی چند قسمیں۔	۵۹	۵۵	بھائیوں کا دایس کنعان اگر بنیامین کے متعلق	۵۵
۳۶	مصر کے مدائن اور اس کی غیری حدود	۶۰	۵۶	جہاں دینار۔	۵۶
۳۷	نظر بدگمانی ہے۔ نظر ناسی کے طریقے۔	۶۱	۵۷	گھاؤں میں جمع ہڑ صانع ہے۔	۵۷
۳۸	کئی چیزیں برحق ہیں اور نظر بد کیوں گئی ہے۔	۶۲	۵۸	یوسف ہونے کی نہیں کوئی یوسفی جائز کوئی	۵۸
۳۹	تدبیر اور تدبیر کا فرق۔	۶۳	۵۹	ناہائز۔	۵۹
۴۰	اللہ تعالیٰ کی خصوصی اور غیر خصوصی صفات کا فرق	۶۴	۶۰	جسم انسانی میں کون بڑا ہے کون چھوٹا۔	۶۰
۴۱	معرفت کے تین قسم۔	۶۵	۶۱	قَالَ بَلَىٰ سَوَّيْتُ لَكُمَا فَلَاحُكُمْ أَمْرًا	۶۱
۴۲	وَلَقَدْ فَتَنَّا آلَ فِرْعَوْنَ بِحَبْلٍ مِنْ آيَاتِنَا	۶۶	۶۲	آیت ۶۱، ۶۲، ۶۳	۶۲

نمبر شمار	معنون	نمبر شمار	معنون
۱۲۸	فَاَتُوا اِثْلَكَ لَا تَنْتِفِئُكَ آیت ۱۲۸ ۱۲۸، ۱۲۸، ۱۲۸	۱۱۰	قسم کی دو قسمیں مثبت و منفی اور امن کا بخوی فرق -
۱۲۹	سوال کی چار قسمیں ہیں۔	۱۱۱	هُنْد - حُزْنٌ - هَيْتٌ کافرق
۱۳۰	دریہ منورہ کی بستی کا بانی شخص اور دریا طبرہ کو	۱۱۲	میرجیل کی تعریف اور قسمیں۔
۱۳۱	یثرب بخضکی وجہ سے یثرب کہنا لگا ہے۔	۱۱۳	جم و سنی کی مدت میں سال۔
۱۳۲	نبی کی نہیں کل کٹا ہوتی ہے۔	۱۱۴	شکارت کی قسمیں۔
۱۳۳	وہ کوئی قسم تھی۔	۱۱۵	بیت اور من میں چھ طرف لٹن ہے
۱۳۴	برہ من پوست کے گرد اور سولہ کلام کی جگہوں کو	۱۱۶	کوئی نہالی علم طوطا ملک علم شی کے برابر نہیں
۱۳۵	نوجوبت کیا تھی۔	۱۱۷	واری سے کوئی نبی یا بیان نہ ہوئے۔
۱۳۶	عمر بن یوسف دنیا کے لیے اور حسن مصطفیٰ قبر و مشر	۱۱۸	يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا قَدْ فَتَنَّا اِيْنَ يُّوْسُفَ
۱۳۷	کے لیے عظیم معجزہ ہے۔	۱۱۹	آیت ۱۱۸، ۱۱۸، ۱۱۸
۱۳۸	وَكَفَا فَتْنًا لِّاَلِیْنِیْزُ كَلَّا اَبُو هٰمُزٌ آیت ۱۳۸ ۱۳۸، ۱۳۸، ۱۳۸	۱۲۰	تعمش اور تعمش کافرق۔
۱۳۹	ضلال کے آٹھ معنی۔	۱۲۱	کافرا اور سنی کا محبوب فرق۔
۱۴۰	ذنب کے سات معنی۔	۱۲۲	یاس اور قنط کافرق۔
۱۴۱	یوسف علیہ السلام نے خواب میں جانیوں کو ستاہ	۱۲۳	تصویر و ژوہر شریعت میں حرام تھی۔
۱۴۲	کیوں دیکھا تھا۔	۱۲۴	بعض مفسرین کی غلط تفسیریں۔
۱۴۳	دعا قبول ہونے کے پیش وقت میں اور اس	۱۲۵	مزید اہل نے سات میں کیا کیا قسمیں داک کے
۱۴۴	خصوصیت کی وجہ۔	۱۲۶	خزیدہ۔
۱۴۵	نبی کی ہر چیز بے مثل ہوتی ہے۔	۱۲۷	وید پر سنی سے بھوک پیاس مثنی تھی۔
۱۴۶	شریعت میں قسم کھانے کی چار قسمیں ہیں، سب سے	۱۲۸	درد پاک کے شدت و قانہ سے۔
۱۴۷	یوسف میں جن دفعہ قسم بولی گئی۔	۱۲۹	کاش حق کے لیے سزا کرنا جائز ضروری ہے۔
۱۴۸	فَلَمَّا دَخَلُوا عَلٰی یُوْسُفَ اَوَّلَ الْبَرِّ	۱۳۰	غیر انٹر سے لڑا کرنا جائز ہے۔
۱۴۹	آبُو یُوْسُفَ آیت ۱۴۹، ۱۴۹	۱۳۱	کھانے پینے کی اشیاء ہر طرح میں تول کر لینا
۱۵۰		۱۳۲	جائز ہے۔

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۹۷	اب کے قریب سلاخی مٹی۔ اور جس سے کاشی	۱۰۳	نقاشیں مرقع۔ اور شری حکم۔	۱۰۱	کس کم پر شر ماخوذ یعنی اجازت انکی جائز
۹۸	لڑتے۔	۱۰۴	کے اور تے کے بجائی اور قومی بجائی میں فعلی	۱۰۲	بے کس پر نا جائز ہے۔
۹۹	فرق کیا ہے۔	۱۰۵	دو مرقوں پر فرشتوں نے زمین سے نالک تپاریں	۱۰۳	فرشتے کے آسمان زمین۔ موت کی قیس۔
۱۰۰	سجدہ یوسفی کس طرح ہوا کہ کھڑکھڑائی گئے	۱۰۶	یَا مَعْشَرَ قَوْمٍ خَلِقْنَاكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ثُمَّ رَدَدْنَاهُمْ فِيهَا	۱۰۴	وَمَا يَتَّقِ مِنَ آيَةِ رَبِّهِ
۱۰۱	نسل یحسب۔ اور نسل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۷	فعل مضارع بنی میں آتا ہے۔	۱۰۵	شک فی التوحید کیا ہے۔ آیت بر صحنہ دلیل
۱۰۲	کی تعداد۔	۱۰۸	ایمانک موت کا ذکر۔ کہنے انبیاء کا کہنا چاہیے	۱۰۶	طاہریت کا فرق۔
۱۰۳	کشم اور جل کی حیثیتوں کا فرق۔	۱۰۹	موت شریف ہوئی۔	۱۰۷	ایمانک موت کا ذکر۔ کہنے انبیاء کا کہنا چاہیے
۱۰۴	موتی میں کالہب واجب ہے۔ جہو تیلی ہر شریعت	۱۱۰	وَمَا لَكُمْ سُلَاطِينَ قَبْلَكُمْ إِلَّا أَنْتُمْ قَوْمٌ مُتَعَدِّينَ	۱۰۸	موت شریف ہوئی۔
۱۰۵	میں حرام۔ آتا ہے۔	۱۱۱	آیت ملا، ملا	۱۰۹	ایمانک موت کا ذکر۔ کہنے انبیاء کا کہنا چاہیے
۱۰۶	گاہوں اور شہر کا تو طرح فرق ہے۔	۱۱۲	ایمانوں کا بنی رسول ہونا نعمت اور کرم ہے۔	۱۱۰	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۰۷	جلس انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا تھوڑی	۱۱۳	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۱۱	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۰۸	تَبَّتْ قَدْحَاتِنِ مِنَ النَّارِ وَالنَّارُ كَمَا كَانَتْ	۱۱۴	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۱۲	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۰۹	آیت ملا، ملا، ملا	۱۱۵	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۱۳	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۱۰	زیرِ اہد یوسف علیہ السلام کی مری خزانہ اور ملکیت	۱۱۶	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۱۴	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۱۱	یوسف علیہ السلام کو فوجیت میں۔	۱۱۷	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۱۵	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۱۲	یوسف علیہ السلام کی قبر کی برکتیں سب کو تمہیں چاہیے	۱۱۸	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۱۶	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۱۳	دفعہ دفع کیا گیا۔	۱۱۹	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۱۷	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۱۴	نبی اسرائیل کے چلے نبی یوسف آخری نبی مسیح	۱۲۰	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۱۸	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۱۵	کئی انبیاء نبی اسرائیل کی تعداد۔	۱۲۱	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۱۹	مردوں کی پار خصوصیت۔
۱۱۶	اولیاء اللہ کی صفات نعمت میں۔ موت کی دعا	۱۲۲	مردوں کو نبی بنانے کی وجہ۔	۱۲۰	مردوں کی پار خصوصیت۔

[illegible]

نمبر شمار	معنون	صفحہ	نمبر شمار	معنون	صفحہ
۱۶۱	نیز معنوں کے قول و مقام ہے۔	۱۷۹	۳۳	عربی لغت بھٹائی کی نہیں۔	۳۳
۱۶۲	حضرت عیسیٰؑ کے عزم و شکر اور میں رب سے ایک	۲۷۵	۳۴	موجودیت خدا تعالیٰ پر ایک عقلی گفتگو۔	۳۴
۱۶۳	ظاہر قول۔	۷	۳۵	کسی کو کسی چیز کا خالق یا کسی چیز کو تخلیق کا	۳۵
۱۶۴	تَوَاصَوْا بِتَقْوَىٰ مَنَاسِرِ الْقَوْلِ وَ مَنَاسِرِ	۲۷۸	۳۶	ظلال کہنا حرام ہے۔	۳۶
۱۶۵	مہربانیت مٹا دینا	۱۷۹	۳۷	توں کے نام پر لگائی ہوئی جائداد اور اسٹیا	۳۷
۱۶۶	سب زمینی حقوق انسان کی دھن سے کتنے فرشتے	۲۸۷	۳۸	بتوں کی حکمت نہ ہوں گی۔	۳۸
۱۶۷	معاشرت کرتے ہیں۔	۱۸۰	۳۹	اولیائی نہیں اور یا مہر کرمانے کا صحیح طریقہ	۳۹
۱۶۸	یہی طرزِ حاکم کھدائی ہائی ہے مگر گناہ کالی	۲۸۵	۴۰	اَقُولُ مِّنَ الشُّكَاوَاتِ مَا كُنْتُ اَرُوْنِي	۴۰
۱۶۹	پر کے بعد۔	۱۸۱	۴۱	بَعْدَ مَا آتَتْ	۴۱
۱۷۰	آسمانی بجلی کے فائز سے ہر فصل۔	۲۸۹	۴۲	وادی اور وادی کا فرق۔	۴۲
۱۷۱	کس شخص نے کیا گناہ کیا جس کی نعمت	۲۸۹	۴۳	دیبا میں سولہ قسم کی دعا ہیں۔	۴۳
۱۷۲	ہمیں گئی۔	۱۸۴	۴۴	یا ایل اور حق کی خواہش کا لادھی شاہد۔	۴۴
۱۷۳	وَبَسْمِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ اَفْتَدَا وَ كُنْ مِنْ	۲۸۹	۴۵	ہفت کے چار چول چار لفظ چار نشانات	۴۵
۱۷۴	حقیقت یہ آیت دعا ہے	۱۸۵	۴۶	اولیاء اللہ لوط و کلب خلیل کتلا حاجت	۴۶
۱۷۵	دعہ۔ حمد۔ تسبیح۔ شکر۔ ثنا کا قوی و خرمی	۲۹۲	۴۷	ہو سکتے ہیں۔	۴۷
۱۷۶	لحق۔	۱۸۷	۴۸	يُدْعُوْا اِلٰى تَوَاتُرِ قِيَمَةِ الْحَسَنِ وَالْذِّقْ	۴۸
۱۷۷	عربی نومیں ش کی پھر نہیں۔	۲۹۳	۴۹	لَمْ يَسْتَجِیْبُوْا اِلَّا بِمَقَامِكَ	۴۹
۱۷۸	خوف اور غیظ کا طاری فرق۔	۵	۵۰	حسن کی تین نہیں۔	۵۰
۱۷۹	دھکی تھپتھپ برقی اور صاف کانٹا بجلی نہ	۲۹۵	۵۱	آٹھ شخص کا حساب یا امت میں نہ ہو گا۔	۵۱
۱۸۰	گرنے کی دعا۔	۱۹۰	۵۲	دعوت حق کو قبول کرنے والے بندے پھر قسم	۵۲
۱۸۱	چار قسم کے خداوں اور ملت پیروں پر آسمانی	۲۹۵	۵۳	کے ہیں۔	۵۳
۱۸۲	بجلی نہیں گر سکتی۔	۱۹۱	۵۴	یہ معرفت کے مسافر چار قسم کے ہیں اور معرفت	۵۴
۱۸۳	سہرا نماز کی تسبیح اور سہرا شکر کا حکم۔	۲۹۸	۵۵	کے چوتھے طبقہ۔	۵۵
۱۸۴	فَلْ مَن رَّبُّ الشُّعُوْبِ تَوَالِدُ مَن رَّبُّ الْعَالَمِیْنَ	۳۰۰	۵۶	وَالَّذِیْنَ یَصِفُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِہِ اَنْ یُّوَسَّ	۵۶

صفحہ	مضمون	نمبر	صفحہ	مضمون	نمبر
۴۳۱	وَمَا آتَيْنَا مِنْ دُونِهَا مِنْ نَفْسٍ مُقْتَدِرَةٍ إِذْ يَقُولُ لَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ شَرِّ	۴۲۹	۴۰۲	عقرب کی بھی قسمیں ہیں۔ مگھوں سے نفل نکلتا ہے۔	۴۳۲
۴۳۲	حَضْرَتِ نوحی علیہ السلام کے ہم عمری کی وجہ سے۔	۴۳۰	۴۰۵	ایسا کلام طبعاً اسلام کی جدت اور نبوت و رسالت کا بیان۔	۴۳۳
۴۳۳	قریت عربی زبور یونانی در انجیل سلطانی تھی۔	۴۳۱	۴۰۶	مساومت کے چار حصے۔ انسان کے چاروں طرف سے۔	۴۳۴
۴۳۴	رب تعالیٰ کی ہدایت اور توفیق کی سہولتیں۔	۴۳۲	۴۰۸	روح نقی کی یاد قسمیں۔	۴۳۵
۴۳۵	حضرت موسیٰ کے اور معجزات کے نام اور ان کے آثار دیگر معجزے۔	۴۳۳	۴۰۹	وَلَوْ كُنْتُمْ يُوقِنُونَ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ لَفُتِحَتْ	۴۳۶
۴۳۶	میرا شکم کا پانچ یا پانچ نہیں۔	۴۳۴	۴۱۰	مِنْ الْأَرْضِ يَفْقَهُ آيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو	۴۳۷
۴۳۷	عقل۔ علم اور صبر و شکر کا بیان۔	۴۳۵	۴۱۱	الْجَبَابِ	۴۳۸
۴۳۸	وَأَذِّنَا لِلْمُؤْمِنِينَ الْيَوْمَ الْكَبِيرَ	۴۳۶	۴۱۲	کئی قوموں سے دیا آباد ہے اور کئی قوموں سے دُعا بڑا ہے۔	۴۳۹
۴۳۹	عَنْكَزَ آيَاتِ اللَّهِ	۴۳۷	۴۱۳	مکار و تدبیر کا فرق۔ کافروں اور فریب کافروں کو اسی چار قسم کی جوتی ہے۔	۴۴۰
۴۴۰	اقبل قوم بنی اسرائیل کو سب قسم کے علم سے تکلیف دیتے تھے۔	۴۳۸	۴۱۴	سورۃ ابراہیم مکی ہے اس میں ہادوں	۴۴۱
۴۴۱	وَنُوحِیَ بِالْحَقِّ حَقِّهِمْ	۴۳۹	۴۱۵	آئیں اور سات رکوع	۴۴۲
۴۴۲	شکر کی جامع مانع قرین۔ اصولی نصیحتیں پانچ میں۔	۴۴۰	۴۱۶	يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ	۴۴۳
۴۴۳	شکر کے فائدے میں ایک حکایت۔	۴۴۱	۴۱۷	اَلَّذِيْنَ يَتْلُوْهُ سَبَّحْتَ بِحَمْدِ اللَّهِ	۴۴۴
۴۴۴	کس شکر پر کونسی نعمت ملتی ہے۔	۴۴۲	۴۱۸	سورۃ صافات سورۃ ابراہیم میں نو آیتیں	۴۴۵
۴۴۵	پھر میں پھر شکر پھر زیادتیوں کا بیان	۴۴۳	۴۱۹	سبب نزول بیان کرنا کہ ضروری ہوتا ہے	۴۴۶
۴۴۶	لَقَدْ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مِنْ قَبْلِكُمْ كَذَّبُوا	۴۴۴	۴۲۰	سورۃ ابراہیم کے سات رکوعوں کی مختصر نقل فقہ	۴۴۷
۴۴۷	فَذَرِ الْاَيَاتِ	۴۴۵	۴۲۱	ظلمت انہیں میں۔	۴۴۸
۴۴۸	حمار و شتر کو کس کا نام تھا۔	۴۴۶	۴۲۲	قرآن مجید نبی کریم کی ہدایت کے لیے نازل نہیں ہوا بلکہ امت کے لیے۔	۴۴۹
۴۴۹	شہر حیران کو تسلیم کرنا ہمارا جگہ ضروری ہے	۴۴۷	۴۲۳		
۴۵۰	اگرچہ شری حد نبوت تک نہ ہو۔	۴۴۸			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۵۱	فہمت کے راستے میں بھی کٹے ہیں۔	۲۵۰	۲۸۵	جہنم میں چودہ قسم کا عذاب ہے۔	۲۸۵
۲۵۲	انبیاء کرام طبع معلوم کی تعلیم کے آٹھ درجے ہیں	۲۵۱	۲۸۶	دوزخیوں کا ایک گھونٹ پائیں ہزار میں	۲۸۶
۲۵۳	مرد کمال کے دس نشانات ہیں ذہن کی تین	۲۵۱	۲۸۷	کا ہوگا۔	۲۸۷
۲۵۴	دلیں۔	۲۵۱	۲۸۸	اموال دہ علی میں پانچ طرح فرق ہے کار	۲۸۸
۲۵۵	نہت کے شمار خزانے ہیں۔	۲۵۲	۲۸۹	کریک کیا منع یہاں طرح اس کے اچھے کار	۲۸۹
۲۵۶	قَاتِلُوا سُلَيْمَةَ فِي الْمَدِينَةِ فَاتُوا الشَّوْرَةَ	۲۵۳	۲۹۰	کریک کیا لگ رہے۔	۲۹۰
۲۵۷	وَأَذِمْ آيَتِ اللَّهِ	۲۵۳	۲۹۱	رکھ کر پانچ فامہ ہیں۔	۲۹۱
۲۵۸	بشریت حضرت ہے دگر فرمے۔	۲۵۴	۲۹۲	تَعْمُرُونَ لِلَّهِ خَلْقَ الشَّوْرَةِ وَالْأَمْرَ	۲۹۲
۲۵۹	انبیاء کرام مجرہ دکھائے پر ہر وقت با اختیار	۲۵۴	۲۹۳	وَالْحَقُّ يَخْتِصُّ بِآيَةِ اللَّهِ	۲۹۳
۲۶۰	گام ہیں۔	۲۵۴	۲۹۴	عَلَىٰ هَذَا اسْتَبْرَأَ فِي دس طرح فرق	۲۹۴
۲۶۱	امضات کے ترجمہ کمال و خوبی۔	۲۵۵	۲۹۵	ہے۔	۲۹۵
۲۶۲	انسان کی پانچ قسمیں۔	۲۵۵	۲۹۶	دنیا کا مال السانی میں قسم کے ہیں۔	۲۹۶
۲۶۳	وَقَالَتِ الْيَهُودُ كُلُّ مَنَّا مُسْلِمٌ عَلَى اللَّهِ وَهَذَا هَدًى	۲۵۵	۲۹۷	آئہ کائنات کے برابر کسی کام نہیں ہو سکتا	۲۹۷
۲۶۴	سُنُّنَا آيَتِ اللَّهِ	۲۵۵	۲۹۸	ساقیامت۔	۲۹۸
۲۶۵	سورہ کی پارتیں۔	۲۵۶	۲۹۹	ہیں دل ملکا کا سورہ مفید ہوگا۔	۲۹۹
۲۶۶	کھرا ہر پانچ قسم کا ہوتا ہے	۲۵۶	۳۰۰	کلام میں ربط اور تعلق جڑنا کلام الہی ہر سنی	۳۰۰
۲۶۷	ترجمہ، طبعیت کی تفسیری شان اور خوبی	۲۵۶	۳۰۱	نکاتی نہیں۔	۳۰۱
۲۶۸	ترک علی الطہار میردوں کا نام ہے	۲۵۷	۳۰۲	ہر گاہ الہی کی حاضر بن قسم کی ہے۔	۳۰۲
۲۶۹	خوب الہی کی پانچ قسمیں۔ اور صدیق کبر	۲۵۷	۳۰۳	وَعَالِ الشَّيْطَانِ تَقَعُ نَجْوَى الْأَعْمَى	۳۰۳
۲۷۰	کی حکایت۔	۲۵۷	۳۰۴	آيَةُ آيَتِ اللَّهِ	۳۰۴
۲۷۱	حضرت خضوی آخری لنگر۔	۲۵۸	۳۰۵	یوں عمر کی شفاعت کا نقشہ۔	۳۰۵
۲۷۲	مناویع عجم بذلت کی نہیں کیا ہیں۔	۲۵۸	۳۰۶	جہنم میں فیضان کی تقریر اور کفار سامعی کا	۳۰۶
۲۷۳	سوز الہی کے ظلمات۔	۲۵۸	۳۰۷	جلسہ۔	۳۰۷
۲۷۴	وَمُسْتَقَرًّا وَكُلًّا كُنَّا بِسَيِّدِ آيَةٍ	۲۵۹	۳۰۸	رب تعالیٰ سے جو دین سے ہیں وہ فرما لے	۳۰۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۹۰	ایسے بے کافروں و فاسقوں سے سزا دھوئے دینے کی ہدایت۔	۵۰	۲۹۰	محققانے میں لعنوں کو تین ہی مصلحتیں سے جدا کیا۔	۵۱
۲۹۱	شیطان کے دوسرے واسطے کا طریقہ	۵۱	۲۹۱	قد یعلمونہ الذین آمنوا انفسہم بالصلوة	۵۲
۲۹۲	دیباکی اٹھو بیروں کا اثر مل پر ہوتا ہے۔	۵۱	۲۹۲	والتشہیر آیت ۳۵	۵۲
۲۹۳	مرزا کی مناظر کا ایک دو بہرہ دی منظر کو	۵۱	۲۹۳	چاند کے دنی و در صفائی نام۔	۵۳
۲۹۴	بجی نعمت کی زمین بنیادیں۔	۵۱	۲۹۴	قاسمہ بانو کا بارہ شرطیں غلوں کو تین چیزوں کی گئی ہیں۔	۵۳
۲۹۵	وَذُجْدَانِیْنَ اٰتٰیوْا فَمَعْنٰی اٰتٰیوْا	۵۱	۲۹۵	دنیا کے اصلی مہیا پانچ ہیں۔	۵۳
۲۹۶	کثر اور کلام کا ایک لفظ فرغ کی تحقیق	۵۱	۲۹۶	مومن پر پانچ طرح کی عبادتیں فرض ہیں۔	۵۴
۲۹۷	قرآن مجید میں عقیقہ کے تین سلام ثابت ہیں۔	۵۱	۲۹۷	ان اوصاف میں تین طرح فرق ہے۔	۵۴
۲۹۸	سین مکمل، حال پتھر میں کتب، بریل نامی	۵۱	۲۹۸	وَمَنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ فَمَنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ فَمَنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ	۵۴
۲۹۹	سیرت حبیبی کی چندہ قطعیں اور ہفتے کی بیڈ	۵۱	۲۹۹	وَمَنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ فَمَنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ فَمَنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ	۵۴
۳۰۰	تکلیف اللہ الذین آمنوا تا اتی اللہ	۵۲	۳۰۰	رب تعالیٰ کی نعمتیں اہل زبان و حال	۵۴
۳۰۱	سرب پرستی سے نفع میں چیزیں ہوتی ہیں	۵۲	۳۰۱	اہل ضرورت کا فرق۔	۵۵
۳۰۲	گروہ لینے سے قوت و مافی پیدا ہوتی ہے	۵۲	۳۰۲	ایک تھے کے لیے رب تعالیٰ نے کئی نعمتیں پیدا فرمائیں۔	۵۵
۳۰۳	قرمیں ملک غیر کے معاملات کب سے شروع ہوتے۔	۵۲	۳۰۳	ان کی جنتی اور انسانی مہاک کا بیان۔	۵۵
۳۰۴	ترجمہ الطہریت کی خوبی۔	۵۲	۳۰۴	فریخت، طریقت، حقیقت معرفت کا قاعدہ۔	۵۵
۳۰۵	سبح و تہلیل چار طرح فرق ہے۔	۵۲	۳۰۵	وَمَنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ فَمَنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ فَمَنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ	۵۵

سورہ	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۵۸۷	قرآن پاک کی آیت سے کفار کے چہرہ پر نور ہوگا	۳۳۵	وقت حضرت ابراہیم کی عمر۔	۵۸۹
	منقول ہیں۔		حضرت اسحق کی ولادت کے وقت ابراہیم	۵۹۰
	دور جنی لوگ ابتدائی زمانے میں عربی زبان بولیں	۳۳۷	ابراہیم کی عمر۔	
	کے اس زمانے کی مدت۔		حضرت ابراہیم میں اسلام کی مآذن کی غنیمت	۵۹۱
۵۸۸	دو زوجوں کی ابتدائی شکرگفتی سورتوں میں	۳۳۷	تفصیل و حقائق میں منظر۔	
	ذکور ہے۔		حضرت اسماعیل کی اڑی کی رگڑ سے ابراہیم	۵۹۲
۵۸۸	جنیوں کی سفری بات چیت۔	۳۳۸	جاری ہوا۔	
۵۸۹	کفار کے معصوبہ کس طرح کام کرتے ہیں	۳۳۹	طائف شریعت کی وجہ تسمیہ و مطاب کجی میں	۵۹۳
۵۹۰	وقف تقریر میں لطیفہ ازی جہا امنح ہے	۳۴۰	مزالبت انبیاء میں۔	
	بلکہ آخرت اور گناہ سے ڈرنا اور اپنا چلے		منہ یعنی بتوں کی قسمیں۔	۵۹۸
۵۹۰	نہا و کلام کا قیاس قرآن مجید سے ثابت ہے	۳۴۱	مرید کی قسمیں۔ متبعین کے افعال میں تم کے ہیں	۵۹۹
۵۹۱	ماریخین کے نزدیک دوست کی ہیں نہیں۔	۳۴۲	علم کی تین قسمیں ہیں۔	۵۹۰
۵۹۲	ہومن کے پھر دوست ہیں۔	۳۴۳	ماہ سلوک میں بندے کے تیرہ حالات ہیں	۵۹۱
۵۹۳	نفس و شیطان سے بچنے کے لیے تین چیزیں	۳۴۴	زیت الخنثیہ یعنی الخنثیہ۔ آیت ۱۲	
	پر عمل ضروری ہے۔		آیت ۱۳۔ آیت ۱۴	
۵۹۵	فَلَا تَقْسَمُ بِاللَّهِ قَلِيلٌ وَغَدٌ رُسُلُهُ	۳۴۵	وہاں نما میں پھر طرح فرق ہے۔	۵۹۲
	سَبِّحِ لِلْحَمْدِ آیت ۱۵		حضرت ابراہیم کی تین دامیں اور نطفہ صاف	۵۹۳
۵۹۶	لطیفہ روز اور بعضی کی دماغیت و تفسیر	۳۴۶	کا معنی۔	
۵۹۷	رب تعالیٰ سے انبیاء کرام سے چودہ دھڑے	۳۴۷	ابراہیم علیہ السلام کی والدہ والدہ اور چچا کا نام	۵۹۴
	فرمائے۔		دوبی کریم کے باڈا اہلادومن جوئے میں۔	
	سزا و جزا کے لیے جہت۔ روزِ آخر اور اس کی	۳۴۸	والدہ والدہ۔ والدہ۔ ام۔ اہل اور الہی کا تحقیقی	۵۹۸
	ہدایت کیوں ہے۔		بیان۔	
	زمین و آسمان کس طرح کس چیز سے کس حالت	۳۴۹	وَمَا تَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ يَوْمَ تَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ	
	میں تبدیل ہوں گے۔		وَمِنْهُ الْجَهَنَّمُ آیت ۱۶	۵۹۰

سورہ	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۶۰-۶۱	۳۵۵	۶۰۰ میدانِ عشر اور اس سے پہلے کے حالات	۳۵
۶۱-۶۲	۳۵۶	قیامت کے دن سین تکلیفیں ہوں گی	۳۵۱
۶۲-۶۳	۳۵۷	۶۱۰ جنت میں ایک مسجد جانا ملے گی اس کا عربی	۳۵۲
۶۳-۶۴	۳۵۸	۶۲۰ جنازہ	۳۵۳
۶۴-۶۵	۳۵۹	۶۳۰ قبر کے کفن مقام ہیں۔	۳۵۴
۶۵-۶۶	۳۶۰	۶۴۰ عَذَابُ النَّارِ تَا اُولَآئِیْہِ الْاٰلِیِّیْنَ	۳۵۵
۶۶-۶۷	۳۶۱	۶۵۰	
۶۷-۶۸	۳۶۲	۶۶۰	
۶۸-۶۹	۳۶۳	۶۷۰	
۶۹-۷۰	۳۶۴	۶۸۰	
۷۰-۷۱	۳۶۵	۶۹۰	
۷۱-۷۲	۳۶۶	۷۰۰	
۷۲-۷۳	۳۶۷	۷۱۰	
۷۳-۷۴	۳۶۸	۷۲۰	
۷۴-۷۵	۳۶۹	۷۳۰	
۷۵-۷۶	۳۷۰	۷۴۰	
۷۶-۷۷	۳۷۱	۷۵۰	
۷۷-۷۸	۳۷۲	۷۶۰	
۷۸-۷۹	۳۷۳	۷۷۰	
۷۹-۸۰	۳۷۴	۷۸۰	
۸۰-۸۱	۳۷۵	۷۹۰	
۸۱-۸۲	۳۷۶	۸۰۰	
۸۲-۸۳	۳۷۷	۸۱۰	
۸۳-۸۴	۳۷۸	۸۲۰	
۸۴-۸۵	۳۷۹	۸۳۰	
۸۵-۸۶	۳۸۰	۸۴۰	
۸۶-۸۷	۳۸۱	۸۵۰	
۸۷-۸۸	۳۸۲	۸۶۰	
۸۸-۸۹	۳۸۳	۸۷۰	
۸۹-۹۰	۳۸۴	۸۸۰	
۹۰-۹۱	۳۸۵	۸۹۰	
۹۱-۹۲	۳۸۶	۹۰۰	
۹۲-۹۳	۳۸۷	۹۱۰	
۹۳-۹۴	۳۸۸	۹۲۰	
۹۴-۹۵	۳۸۹	۹۳۰	
۹۵-۹۶	۳۹۰	۹۴۰	
۹۶-۹۷	۳۹۱	۹۵۰	
۹۷-۹۸	۳۹۲	۹۶۰	
۹۸-۹۹	۳۹۳	۹۷۰	
۹۹-۱۰۰	۳۹۴	۹۸۰	

دنیا و الہیست میں المحضرت کے فتاویٰ رضویہ
کے بعد عظیم الشان مدلل مفصل فتاویٰ
العطایا الاحمدیہ فی فتاویٰ نعیمیہ

جلد اول — قیمت :

جلد دوم — قیمت :

جلد سوم — زیر طبع ۔

کاتب : عارف حسین چٹھ



وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ

اور نہیں والی بری سمجھتا میں اپنے آپ کو کیونکہ نفس ہر وقت بہت عم، یفے والا ہے اور میں اپنے نفس کو بے قصور نہیں بتاؤں یہی نفس تو برائی کا ڈرامہ مینے والا ہے

بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ

برائی کا بجز اسر نفس کے رحم کرے میرا رب ہی پر کیونکہ میرا رب ہمیشہ سے بخشنے والا۔
مگر میں یہ میرا رب رحم کرے۔ بخشنے والا۔

رَحِيمٌ ۝ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُورَنِي بِهَاسْتَخْلَصَهُ

رحم کر لے والا ہے اور کہا بادشاہ لے لاؤ تم میرے پاس اس کو خاص کرنا چاہتے ہوں
سزا ہے اور بادشاہ لانا نہیں میرے پاس لے آؤ کہ میں نہیں خاص اپنے

لِنَفْسِي ۚ فَلَمَّا كَلَمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا

میں اس کو میرے اسی حکومت کے تو صوبہ بادشاہ سے بات کی اس سے کہ تھوڑے چٹک لم آج ہم سب کے دل میں
پہنچے ہیں ہوں پھر صوبہ اس سے بات کی کہ بیشک آج آپ ہمارے یہاں معزز مستند ہیں ہوتے

مَكِينٌ أَمِينٌ ۝ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ

ثانی ہدف اور امین دار ہو۔ کہا بتاؤ اسے مجھ کو حاکم سلطنت کے خزانوں
نے کہا مجھے زمین کے خزانوں پر کر دے بیشک میں حفاظت والا

الْأَرْضِ إِلَىٰ حَفِیْظٍ عَلَیْہِ ۝

پر کہانکہ میں حفاظت والا پھنے والا ہوں

میں ہوں

ان آیات کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت یوسف کی سفلی بن تعلق اس آیت کے ساتھ تھا ان آیات میں آپ کے کام کا تذکرہ اور غم ہے دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں سابقہ چاروں اور بری ذمہ ہونے کی نسبت یوسف علیہ السلام نے اپنی طرف رہائی تھی جس میں صبر و صبر کی مثال مصومیت کا تعارف مقصود تھا۔ ان آیات میں تمام کلمات کائنات کی عطا کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف لڑا کر جمیع اس کام خداوندی کا شہادہ مظاہر ہے تاکہ وہ بار مصلحت تمام اسرا و زار اور بادشاہ و عیال رب کریم کے لطف و کرم پہچان کر مال بہرہ رساں ہو جائے تیسرا تعلق۔ پہلی آیات میں پرانے دشمنوں کی زبالی حضرت یوسف کی پاکدامنی کی نہایت داری کا ذکر تھا اب ان آیتوں میں دشمنوں کی زبانی ہی تمام سلطنت و امور سلطنت کی سپرداری کا تذکرہ ہے۔ گویا کہ پہلی آیت میں حضرت یوسف کی اطلاق حج کا ذکر ہوا اور ان آیات میں آپ کی عطا و سیاسی فتح کا ذکر ہوا۔

چوتھا تعلق۔ پہلی آیت میں اُس عشق زینل کے آڑی، نہام کا ذکر ہوا تھا جو حسن و خوبی رکھ کر ہوا تھا۔ اب ہا ونا و صبر کی اس صفت و سنی کا تذکرہ ہے جو کلام و سنی سن کر ہوتی گویا کہ یوسف ایک ہیں مگر ان سے تو صفت عشق جدا گانہ کہ ایک عشق نے قید کر دیا دوسرے عشق نے قید سے چڑیا تخت پر بٹھایا۔ یہ سب میرے رب کی شانیں ہیں۔

یہ پوری سورت یکدم مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی۔ اس طرح کہ مصاہرہ کرام کی موجودگی میں چند کاموں نے

یوسف علیہ السلام کا ذکر پوچھا تو نبی کریم بحکم خداوندی غار کعبہ میں تشریف لے آئے تب وہاں یہ پوری سورت نازل ہوئی جس طرح کہ پہلے ابتدائیں بیان کیا گیا اس لیے اس کی آیتوں کا بعد و شان نزول کوئی نہیں بیگی

سبیل ہے کہ ان احکام کی آیتوں کے موقعہ موقعہ شان نزول ہوتے ہیں۔ واقعات ایک دم ہی نازل ہوتے ہیں۔

تفسیر نسیمی | دھا ابرائی مفسی ان اسفس لا مارقا با شوبہ الامادینہ رقی ان ربی عفونہ حیضہ واذا عاظفہ ہے اس کا ماقبل جملہ معطوف علیہ ہے ما ابرئی۔ ثل مضارع منفی مضارع منفی کے

حروف سلیہ میں ملتا ہی بلا ملا می ملتا ہی ملتا ہی اور ماضی کی ماضی کا ایک حرف ملتا ہے۔ مگر جب کسی ماضی مضارع کے مشابہ ہو تو ماضی ماضی ملتا ہے۔ وہ جب مضارع میں ماضی کی مشابہت ہو جائے تو مضارع منفی مضارع ملتا ہے۔ جس کی قرآن مجید میں بہت مثالیں ہیں یہ بھی ان میں سے ایک ہے۔ میض و حد مستکم ہے۔ جڑی سے مشتق ہے۔ ناقص پائی ہے۔ اسی سے ہے برات۔ برکت تشریث باب تعیل اس کا مصدر ہے۔ ماضی مرکب

پھر سے پڑھائے میں ساری عمر گند گئی۔ انہی بڑے گاگڑی کی ہر چیز مجھ سے۔ شاہ مصر کے پاس اگر پہلے آپ نے
عراقی میں کلام کی مگر وہ سمجھا اور بولایہ۔ سوچ رہا ہے آپ نے فرمایا یہ میرے آقا اجداد کی زبان ہے پھر آپ نے
عراقی میں کلام کرنا شاہ یہ بھی نہ سمجھا۔ او پوچھا کہ کسی زبان ہے تو آپ نے فرمایا یہ میرے تیار اور
تعلیم کی زبان ہے۔ پھر آپ نے ان کی سونانہ حمد پڑھائی میں کلام کر لیا جس سے وہ مرعوب ہوا اور ساتھ
بارہ عورتوں کو گرامنوت کی بیٹی بیلیج سے سرکشی و ملامت شروع کر دیا۔ تب شاہ سے جاری کاٹکڑ کرتے ہوئے کہا
تکینہ سنیں۔ غور و خفا سے کلام سے مرنا نظر نہیں آتا۔ حال انھیں یہی معلوم تھا کہ ایش الازہر
اقی سفید عدیم فرمایا کہ کچھ تمام میں سہت کے فنون پر کہیں بنا کہ نہ بیک وقت کام نہ لے لیں یہ بھی
جو ہر کچھ میں کہیں۔ اسے خواہ کا تحفظ یعنی حفاظت اصطلاح سے قطع کرے والا ہوں۔ اور اسے جان کے
انتظار و محالیت کو جانے والا ہوں۔ یعنی جس بستی پاک نے کہ کو قسطنطنیہ میں اسی ذلت اقدس نے مجھ کو
ان تمام مملکتوں کا محیط و عظم دیا ہے۔

ان بات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ کسی بندے کو اپنے اعمال کی ذلت سے علم و کماں پر باز۔ غرور۔ اور عمر و دست نہی کرنا
چاہیے۔ دیکھو حضرت یوسف علیہ السلام سے تین شہداء اعلیٰ صلوٰۃ کے بھی رب تعالیٰ الہامات و کیسی ربی
کا کہ یہاں سے ان ظالمین ملکہ کیا یہ فائدہ الامارہ جسم۔ بی الخ سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ۔ بندے
پہلے صفت مہر۔ ہی ہے تاکہ معلوم کرے مقصود و تمیذ اللہ سے گر پہلے وسیلہ موت ہوا اللہ مہر۔ اس
سے پہلے۔ اس سے مراد ہو پھر وحدت باری تعالیٰ حاصل کر سکتے ہو۔ دیکھو حضرت یوسف علیہ السلام سے الیٰہم جن
فرما رہے ہیں انا تعارف کرنا پھر رب تعالیٰ لی تاج عاقبت کار دیکر۔ یہاں فائدہ۔ کوئی بندہ پہلے نفس انارہ سے
عالم بہت و صحت ہر کتاب ہر دوست۔ ہر مجلس کو نہ لے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام۔ شاہ مصر کی مجلس میں
جاتے وقت کسی طرح پہلے نفس انارہ پر حور و فکر کر رہے ہیں اور سب لوگوں کو اسی کے شہ سے آگاہ و مہر اسے میں یہ
بھی پڑ گئے۔ مبارکرام سے نفوس انارہ انہیں مرے۔

اگرچہ ان سے آج سے چند نفیس سال نہات ہوئے ہیں۔ ایک یہ کہ لائق اور مجھ راہی کو لوگوں کے
ساتھ اپنے حقینی اور قابل عزت تعریف اور مدح کرنی عاثر ہے۔ یہ ہر مرد نہیں یہ مسئلہ الی
بیضیائے حق سے متعلق ہوا۔ لازم یہ کہ وقت و دست نہید و دل قائم کرنے اور عالم کو رد کئے۔ ملک کو تباہی
پہاں کے لیے حکومت کی طلب مہر ہے۔ ہوس میں۔ سو کہ یہ بوقت ضرورت کفایتی مانتی دلی نوکری مانتی
ہے صحت کر رہے ہیں کو نقصان کا۔ لیکن۔ ہر مذکورہ کا دل جانے کا غلو ہو۔ چہاں یہ کہ کفار کے صیغے لینا

جب مائتر ہے جب کہ لازم مل رہو۔ بنیم کہ دین چھپا تیرہ کیا علامت ہے۔ حضرت یوسف نے "وعلامت ہے۔
کے مکر حاضری عبادتگ کہیں بھی دین رہ چھپا

ان نیاں کریمہ پر چند اعتراضات ہو سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ دنیا۔ ہے بے نفعی لذات۔ تہ رہ در حرمت میں مشغول ہے، کیا کر رہی ہیں
نہایت بھرپور صوف علیہ السلام نے طلب حکومت کیوں کی فرمایا۔ حقیقی علی معاشی لازم ہے کہ
بن کے فرائض کا حاکم بنادے۔

جواب۔ دوم۔ سے ایک یہ کہ حیار کرام عظیم السلام کے تمام قوت و اعمال بوجہ تقدیر کے ہر صورت دی
اور اصلاح عباد کے لیے ہوتے ہیں۔ طلب حکومت و بیوی عمر میں کیسے برا۔ لیکن انصاف دین کے لیے ہر
ملکہ دوس ہے۔ دوم یہ کہ بچا رہد و عبادت یہی ہے کہ ہر وقت خدمت دین اور اصلاح سیاست میں مشغولیت ہو
و لا یغفل عنہ۔ قوم تباہ ہوتی رہے پر وہ نہ کرے خود قائم و خلیل صائم الدھر ہر سب سے قویہ منتار الہی اور تعلیم رسول اللہ
کے خلاف ہے۔ ارشاد ہر می ہے "ثَوَّاءِ انْفُسُکُمْ ذَا اَهْلٍ بِکُمْ مَارَا خود کو بھرا اپنے اہل کو جسم سے بھی
حضرت یوسف کا مطالبہ یا عمر کو مکر یا کسی خود غرضی کی ساری نہ تھا بلکہ شامت دین اور قوم کی اصلاح کے لیے تھا۔ اور
مستی عبادت تہذیب قوت و نیاسے بے رستی تو مہر الی لائرسین شہنشاہوں میں بیٹا عالم ہر میں سے وہ
رہبانیت ہے۔ مولا نے مدعی لڑھکتے ہیں۔

بیست و نیاں رسد اعمال بول

کے تہ شمس و قمر و کواکب و زحل و زحل

نہد امی ری ہے کہ دست بکار دل یار۔ ہنہ کاروں د یار دل۔

دستہ اعتراض۔ جب تباہ ہر سے خودی پر کہہ یا تھا کہ منتخفہ مسمی اور خود حضرت یوسف کے سامنے
بھی کہہ یا تھا کہ لبتا لیکن "ایمن" یعنی تم کو سے یوسف کو قابل قدر ثابت دے رہتے ہیں اور یوسف کو میں اپنی
نہن سا جاتا ہوں۔ پھر حضرت یوسف نے خود کیوں دیا کہ مجھ کو حواسی برحکم دادے۔ جو کہ تین دھڑے
یک یہ کہ پہلا کلام حضرت یوسف کے سامنے نہ ہوا تھا۔ بلکہ ان کی زبان حضرت کو پہنچتی تھی دوم یہ کہ چوتھا
ملکین میں حضرت یوسف کے سامنے بادشاہ نے کہے وہ مدت مانی، الاستاذ کلام تھا۔ سوم یہ کہ بادشاہ مصر
دست کالی مائتر اور مرلوب اور حضرت یوسف سے امتحانی محبت کر کے وال نہات جو رہا تھا۔ اسی لیے برحق
تھا کہ شاید حضرت یوسف کو اپنے خاص ذاتی مشیروں میں رکھ لے یا اہل دربار کا سرور بادشاہ سے دیا ہے، ان کی گھر
میں بیٹا جا کر کہ لے جس کو تیغ تجربہ پسے ہو گیا تھا۔ یہ تصور بادشاہ کے بس میں ہوا تھا۔ اس کے دماغوں میں

اور وہی ساری کلام کی کامیابی تھا کیونکہ سترک صافی عبا میں کسی سمت تھیں ہیں جو تھیں۔ اور انور
 طہر یہ حالت ہے کہ قوم کے رہنما مرشدیں برحق کسی وقتی وقت و کج رہ کو دتی مفاد کے لیے کبھی استقبال میں کرتے
 بلکہ کامیابی ہی سے کہ ذاتی احوال کو قوی اور ہی مفاد پر قربان کرنا چاہئے حضرت یوسف اس وقت ساد
 مصر سے سب کچھ نہ کھتے تھے۔ آپ کے سامنے وہاں راستے تھے یہاں اتنی بیس و کام بھی اور مستقبل کے
 سات سال قحط زدہ بھوکے پیاسے تڑپتے پھلتے بیگے بڑھے جان بھی آپ کی رگدانوت مستقبل کے سامنے
 بیٹے کو دیکھ ہی نہ تھی۔ آپ جانتے تھے کہ انہوں نے تھوڑے سا موسم کے لیے ہی بہت بڑے سودا کا لہجہ
 تنہا ناظم ملی۔ مگر مدد مصیبت کی ضرورت تھی۔ کمال سے کہ زمان تک ہر میدان ہر شخص سر نعمت و
 تاج و عدالت ہر مال و قاضی کو آپ آراہٹے ہیں۔ عزیز صبر کی بامردی بھی آپ سے ڈھکی چھپی نہ تھی کہ جب چند
 عورتوں کے معاملات کا مسیح فیصلہ کر سکا تو دور دور کی قحط خورد و بدعت کا بوجھ کسی طرح اٹھا سکتا ہے۔ آپ کو
 یہ بھی معلوم تھا کہ یہ سات۔ علاقے کی ذمہ داری قبول کرنا کتنی قص۔ وہ تو اسے بگڑتاں ہو۔ الے حد
 منت شان اس قس صاحب کی بردہ میں کرتے ہی لیے فرمایا اضعفین علی خدایتی راہیں یاد دہانے
 شہمت ہا کیونکہ سب حقیقت جان چکا تھا یہاں سے۔ ذاتی مدد سہائی کرایا کرانا اور سننا خوش ہونا
 محبوب ہونا۔ شہر میں مہر میں کا پڑتہ ہوتا تو یہ سب سے یہ کیوں کی گورہا یوں سے ہی بھی۔ خود
 بھی اتنی حقیقت عدتہم

جواب۔ ان مدد اور خیریت تک بری سے جب کہ عہد کے لیے جو اور مصیبت کے خلاف ہو گیا۔ سب
 اتنی قدرت۔ جو بے کے مذاق تھیں۔ اہل مصر نے کچھ دیکھا تھا سب کچھ کلام عزت کیا تھا۔ چہ کا موقر ہوتا
 سے۔ ان لہجہ۔ فرار سے سامنے انکسار کا موقر و تمنا یہاں۔ تو رام حکومت پکڑ کر دوتی قوم کو بچانے کا غلہ
 تھا۔ ہر نیکی سے قوت سلطنت شان و شوکت ملی جو ہر منجاب اللہ ہوتا ہے جس کا اظہار نعمت لیلہ کا
 چرچہ سے ہو میں اس وقت۔ موقر پر کسی مفید چیز کا اظہار محفل دولت سرائی نہیں بلکہ ہیں گشت و رفتاری
 ہوتے۔ ناپتے۔ ہیں کے سامنے کسی ہاکٹر حکیم کا یہ گنا کہ لائق عاقل ہوں مدحت سرائی نہیں۔

میں اسلام شریعت و طہریت کا نام سے۔ عہد شرح قرآن مجید سے وہ موقر در رنگار
 تفسیر و تفسیر۔ میں جیتے ہیں جس سے سانی طہری قدس و دست اور منہل مو۔ اور علماء طہریت صوفیاء
 کرم ای قرآن سے وہ ملی ریورج مل کرتے ہیں جس سے انسان کی توجہ باطنی رموز کی طرف مبذول ہو اور طلب
 کو مزید رسائی کو کسٹن کو سے۔ ہی لیے حکم یہ سے کہ سب تک نشان اطمینان میں مشغول رہے شریعت کی بحال
 سے ہے اور اس وقت اطمینان سے نکل کر ان کے عروج پانے کو طریق کار پر پہنچے۔ صوفیہ و کرام فرماتے ہیں یہ

کی ابتدا شریعت ہے کہ اسی کو شریعت کی شاہد اور چلنے کے سبب سمجھیں یہی کی تھا طریقت، تصوف، اسی
 ہے پیر کی ابتدا طریقت ہے کہ خدا کو معرفت کی ہر وہی علم کو فہم کسی کو حقیقت کا ہوتے۔ لگے جان کر آشکارا ہو
 پیر کی تیار ہے کہ معرفت الہیہ کی چوٹی پر چڑھ جائے پھر یہیں رہتے لگے کہ یہ ایک تھاجو جو میں سے چلا گیا
 حضرت یوسف جب ملک مصر کی قید میں رہے تشریعت ہی میں نے بھالنے لکھا کہ رہے اپنے ساتھیوں
 کو شریعت کا یہی مار پساکر شاہ راہ بدست پر چلا تے رہتے اور تمام قیدیوں کو یہاں کے موتی قاتلے رہے
 جب قید سے باہر نکلے تو دروازہ پیل پر لکھ دیا کہ قیل آرماتوں کی سر لہی ہیں زندان کی قریب ہیں، تمہوں کی جان
 خوشی ہے، دو دنوں کا تھوڑا گاہ ہے۔ ظاہر امتدیوں کے یہے پتے شریعت پھر طریقت یکں اللہ مستیوں کے
 لیے پہلے طریقت، اللہ کے لیے پہلی میل ماں کا بیٹ کی کو بیشہ یاد کو تے سو پھر مانی کا درس اور
 نفاہی پھر جوان کی شریعت پھر بڑھاپے کی طریقت، سو یاد کو رام فراتے ہیں۔ قرآن مجید کے ہر قصے مسلمان کے
 اٹھ کر روشن کرنے کے یہے سننے والے ہیں۔ اس سے کہ تو کچھ تا بیخ کائنات میں بگھرا پڑا ہے واسطہ کچھ
 بہ لٹی لسان کے اندر ہے چنانچہ می دین عربی اور صاحب تفسیر ایساں ارشاد دیتے ہیں۔ قالب گویا تے
 سے راجع الی شاد مصر ہے۔ عقل و پر مصر ہے جس آواز دہلی سے تو اس شیطانی زبان مصر میں۔
 مانع۔ دربار تاج و تخت مصر ہے قلمی پریتانیاں مصری جیل سے۔ قلم مومس گویا دست سے۔ روحانی مقام
 خوب شاہی ہے۔ سالک سالہ فراخی مکاشفات الہیہ کے مات و است میں جس میں غلام سالک کی ملت ہے
 مات سالک قلم کشف کی مات کن قلمیں میں میں میں قلم کی کمرنی صوری ہے۔ اور پور قصہ یو لگی گیا اسان
 رہ گئی کا پورا نقشہ ہے۔ در بہتوب گدائی گویا زدہ، ملی ہے۔ ارادہ باطنی سب کچھ جاننے سے کہ قلم کی آری
 منزل معرفت کا تخت قناع ہے ارادہ کا دوم ام ریست ہے۔ اور ہی قلم کا پیر گدائی بہت ہی مرشد برقی
 مراقبت قلم کو آواز اعلیٰ سالک اور دان فکرات شرکات تیز زور اور صبری مصائب کا پیر مانع در حکمت اولانی
 کا تاجو بنائے رکھتا ہے۔ اگر ارادہ ساتھ نہ سے تو سب طبعی مشر کے پاؤں گدائی میں ہی بیشہ پڑا کر دیا مردہ
 ہو جائے۔ ظاہر افاغرت مشرہ فرق ال دیتے ہیں مگر باطنی ارادہ قلم مومن کے ساتھ ہی رہتا ہے جب
 زمینا نفس کی ساری خدمتے۔ در حال رب رب لوٹ گئے اور قلم بربر مومکا تو قلم دہرے کد میں حانی نہیں
 کہ نفس کا کلمات میں تو خالق کائنات کی ماتوں کا میں مومن میں ہی آغوش نظرت میں تو نور مصطفیٰ کی غیبت
 ہے جس کو مصلح کر دہاں قریب تک لیکن میری فتنے واری ہے قلم مومن سی ایوی کے لیے بنیاد ہے۔ پھر
 پر میرے مائل کام سے کہ اس مصائب سے مقبے کی صفت عظامرانی اور اس کی نصیحت ہے کہ سب جو
 کوششوں سے بچا کر دین عافیت میں پیدا۔ جب بعد قریب الی میں مومنا سے تو ہر شخص اس کے قریب کا تاجو

ہوتا ہے۔ یہاں ہم کہ روح القدس بھی اس کی س قلب کو ایسے قریب کرنے کی تمنا کرتے ہیں۔ اور محبوب نفس
 بنا جاتے ہیں۔ یہی وہ وقت ہے جب وہ روح پر قلب سومن کی قوت جو ہریت آشکارا ہوتی ہے اور
 روح مقدس قلب کی ماتحتی پر ناز کرتی ہوئی رُتک ایتوئم توتیا امیکنن اوسین کے دل اور اعلا سے
 قلب کی صحت سرائی کے نعمات لگاتی ہے۔ تب قلب یوسف اپنے رب کی حمد کرتے ہوئے اس کی نعمتوں کی
 چیر چو فرماتا ہے۔ اور تمام مال کو انوار و تحفیات کے رزق لاہوتی کی تقسیم سے بہرہ مند کرنا چاہتا ہے۔ قلب سومن
 ہی عاشق ہے کہ خزانہ اسرار سے حصے پائے گا کون مقدار اور لائق ہے۔ اور کون محروم ازلی ہے قلب ہی خزان
 میں انوار کا معین ہے اور قارب سومن ہی در دولت کیتہ کے قس واسے نمود کو سطر میں داسے دالا لیم ہے۔ ستا
 قیامت جو بھی حیات دنیا میں نمود اور جمال کے مصائب سے بچنا چاہتا ہے وہ قلب سومن کی راہوں جانے۔ اور
 ایسی راہوں سے گزرنے کے لئے گناہ کے سنگل میں بجا کر ایمانی حال ہو کر پیاس سے ہلاک و تباہ کر دیں گے

عقل اندھ حکیم دل یزدانی است

شعر

چوں زول آواز شد شیطان مست

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ ﴿۲۸﴾

وَكُنْ لَكَ مَكَنًا لِيُوسِفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا

اور اسی طرح طاقت ۱۱ غلبا ہم سے یوسف کو زمین مصر میں اپنا کالون چلائے اس

۱۱ یوں ہی ہم نے یوسف کو اس ملک پر قدرت بخشی اس میں جہاں چاہے

حَيْثُ يَشَاءُ نَصِيبٌ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا

طاقت میں جہاں چاہے ہم پہنچائے ہیں کو رحمت یہی جس کو چاہتے ہیں اور ہمیں

رہے۔ ہم اپنی رحمت سے چاہیں پہنچائیں۔ اور ہم نیکوں کا

نُضِيبُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۲۹﴾ وَلَا أَجْرُ الْآخِرَةِ

مائع کرتے ہم ہر نیک نیکوں کا ۱۱ ابتداء ثواب آخرت کا

یک جائے نہیں کرتے۔ اور بھلا آخرت کا ثواب ان کے ہے

خَيْرَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۵۰﴾

چاہے بے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور ہوئے متقی۔ اور
بہتر جو ایمان لائے اور پرہیزگار رہے اور

جَاءَ إِخْوَتُهُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ

آئے بہت سے بھائی یوسف کے تو حاضر ہوئے اُن یوسف کے سامنے تو پہچان لیا
یوسف کے بھائی آئے تو اُن کے پاس حاضر ہوئے تو یوسف نے انہیں پہچان لیا

وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿۵۱﴾

تو یوسف نے ان کو حالاً گھر وہ بھائی کو ان سے پہچاننے والے
اور وہ اُس سے انہماں رہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی بات سے چند حرم تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں عہد باری تعالیٰ اور حضرت یوسف کے مطابق حکومت در شاہ مصر
کی عزت یوسف علیہ السلام کا ذکر ہوا کہ شاہ مصر اخلاق و عادات و اطوار و بیانات یوسفی سے کس طرح متاثر ہوا
ان آیات میں ارشاد اہمیت ایسہ مذکور ہوئے اور سمایا گیا کہ مقام یوسفی کی پر شان اگرچہ اسباب ظاہری میں کچھ
اور ہیں مگر حقیقت یہ سب کچھ نفع پروردگار سے ہے اسی سے حضرت یوسف کو گزردی سے قوت۔ قید
سے۔ الٰہی غلامیت خود ساختہ سے سلطنت زمین عطا فرمائی۔ ”سدا تعلق۔ یہ پہلی آیتوں میں حضرت یوسف
کا ہمد وقت ہر حال شکریہ کا ذکر ہوا۔ ان آیت میں تارکین دسابرین کے اجر و ثواب کا ثواب کا ذکر ہے۔

تیسرا تعلق۔ حضرت یوسف علیہ السلام کو مذمت و ازسے دو تکلیفیں تھیں ایک اپنوں کی جدائی اور دوسری
قیدوں کی یگانہ تکلیف۔ پہلی آیتوں میں مذمت قید ختم ہوئے کا ذکر ہوا۔ ان آیتوں میں اپنوں کے عراق اور جلال
کی گمزیاں ختم ہوئے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں۔ نیکہ لوگوں کی ذیوی عزت کا ذکر ہوا اور اب
ان آیت میں نیکوں کے خدوی اجر و ثواب کا ذکر ہے۔

تفسیر نسوی دَکَا اِنَّ مَکْتُوبَ یُوسُفَ فِی ذَا رُجْدٍ وَاَا اِخْوَتَهُ کَاللّٰہِ حَرْفِ تَشْدِیْدٍ طوم عربیہ

ایمان پہلے آخری بعد میں جو تب ملید ہے بلا ایمان تو کوئی مفید نہیں بلکہ نقصان دہ ہے وَاِخْوَتُہٗ
یُوسُفُ مَدَّ يَدُوْهُ اٰخِرًا نَّعُوْلُہُمْ وَطَعْلُہٗ مُبْكُوْنَ فَاَبْحَثُوْہُ سِرْجَہٗ اَطْوَسَتْ مَعِہٖ اَخُوْہٗکِی مَعِہٗ اَبْحَثُوْہُ
اَخُوْہٗکِی مَعِہٗ اَبْحَثُوْہُ مَعِہٗ اَبْحَثُوْہُ مَعِہٗ اَبْحَثُوْہُ مَعِہٗ اَبْحَثُوْہُ مَعِہٗ اَبْحَثُوْہُ مَعِہٗ اَبْحَثُوْہُ مَعِہٗ اَبْحَثُوْہُ
سگائی آپ شریک دال شریک اور خانی خانی کہ بیٹے شریک کی مچ اٹوٹ آتی سے۔ یہ برادران و سب
جو کہ آپ شریکے خانی مچا تھے اس لیے یہاں آج کی مچ خوت آئی انیالی اور خانی اور سگے بھائی کے
یہ آج کی مچ اٹوٹ ہو گا۔ مگر اسی آج میں کو برادر ہی کا بھائی ہے اس کی مچ اٹوٹ ہے۔ یہی مسلمان
کو جو ان اسلیں کا جالب ہے کہ خوت الشیخ۔ حدیث پاک میں ارشاد ہے کُلُّ مُؤْمِنٍ شَوْقٌ۔ وہاں
مشیت ہدیت ہے یہی اخوان اور برادری کی محبت سے بھی زیادہ مسلمان آپ میں لگے بھائیوں کی مسرت
بھائی نہیں۔ آج شکار مچوٹ اٹوٹ ہے اس کی مچ اٹوٹ ہے۔ آج پتے دوسرے میں ملا دی کے متار
سے خوت در مواعات ہے یعنی خیر و برکت کو جو کہ بھائی بنا دینا اس کو بھائی چارہ کہتے ہیں۔ جلد فعل ماضی
عمل خیر سے۔ تو مچ بھارت خیر خیر معصوم معصوف الیہ سے خوت معصوف کا۔ فَعَلُوْا اَخَا ظَرِیْفَہٗ یَسْنُوْہُ اِذَا
یَسِیْ جِبْ اَعْلُوْا اَمَیْ مَطْلَقِ مَعْرُوفِ بَصِیغَہٗ مَعِہٗ اس کا قائل برادران یوسف ہیں علی جانہ سنی عند ظریف مکانی
ہمیدہ واحد غائب کا سر جمع حضرت یوسف ہیں۔ فَعَرَفَہٗ تَعَصِیْبَہٗ یعنی فردا واسطہ بغیر کسی کے بتائے عرف
یوسف میرا سلام لے پہچان لے ہم ضمیر کا سر جمع برادران یوسف ہیں۔ فَعَرَفَہٗ۔ فَعَالِیہ یعنی حالانکہ ہم سے مرد
وہ سب بھائی۔ مَعْلُوْہٗ۔ اسم قائل مذکر کا صیغہ اب افعال کا اسم قائل اس کی واحد مَعْلُوْہٗ ہے مَعْلُوْہٗ سے مشتق
ہے مَعْلُوْہٗ کا۔ قائل معرہ معری یعنی تین ذکر بوال یعنی یہی ہے والا اسلامی ترجمہ انکار کرنا والا یہاں کوئی ترجمہ
مرا ہے یہ خبیث علم مبتدائی۔

تفسیر علامہ | تَوَكَّدَ اِلَیْہِ مَكْنًا یُّیُوسُفُہٗ لَیْ لَا رَیْبَ یَقْبُوْہُ مِنْہَا حَیْثُ یَشَآءُ مُضِیْبٌ
بِزَحْمَتِہٖ مِّنْ نَّشَآءُہٗ وَیُفَضِّلُہٗ اِلَیْہِ اَمْرًا یُّیُوسُفُہٗ لَیْ لَا رَیْبَ یَقْبُوْہُ مِنْہَا حَیْثُ یَشَآءُ مُضِیْبٌ
نے اعلات و خزان رجحانہ کی مارشیں فرمائیں یا جس طرح یوسف میرا سلام کرے جیسے محبت پدری کی آغوش
میں م لے ی جگہ دی تھی پھر بدائی ڈالی گئی یہاں تک کہ اپنے وطن کی سرزمین میں بھی سکون سے رہے یا
گی۔ کوئی اور قید کی مصیبتوں کا مزہ دیا۔ کیونکہ وہاں کو بیت وین پر سفر سے یہی کچھ ملتا رہا۔ مگر ہم لے
جب نور کہ پ میں مرلہ میل کا دراز طاقت کا مکان بنا دیا۔ یہ تو ملک مصر کا دار الخلافہ تھا کہ یہاں پہلے
رہا لگ کر لیتے۔ وہاں ہیں ہے کہ بادشاہ مصر کے عزیز مصر توفیر کو معزز کر کے محبت یوسف کو عزیز مصر بنایا
تو اپنا ج اور پناہ گشت اور پنی انکوٹھی ویدی۔ حضرت یوسف نے تازہ زین یا کر یہ میدان اس نہیں نہ

میرے آقا اور ادا کا۔ سخت لڑی پر نہ فرمایا اور انگوٹھی لے لی سخت بہت جو قیمتی تھا۔ آپ نے فرمایا
 اس سخت سے میرے ملک محفوظ کروں گا اور انگوٹھی سے تیرے قانون کو شاہ سہارنے کا کر دے اور
 مہمانوں کو عریضی ویرا معلم ہو مگر صلیت میں تم ہمارے دلوں کے بادشاہ ہو۔ یہ سب کچھ تمہاری عزت
 و رت کے لیے ہے۔ چمدان بعد ویر مصر قنطر لوت ہو گیا تو اسی دن حضرت یوسف کا لکڑی حضرت یوسف
 سے کی گیا مگر یہ ہے کہ سکاہ آٹھ ماہ بعد ہوا۔ اور بادشاہ اس نکاح میں موجود تھا۔ واقعہ اطمینان۔ جس دن حضرت
 یوسف عزیز مصر بنائے گئے اس وقت آپ کی عمر شہ پچیس برس تھی مگر ایک قول ہے کہ سینتالیس سال تھی
 نہ بتایا پر سے اور حاسیان۔ یہ کم توانیاں حضرت یوسف کی خصوصیت نہیں بلکہ ہم اپنے بندہ دل سے
 ان کو چاہیں اپنی رحمت فرماتے ہیں بشریکہ بعدہ مثل یوسف ہر حال میں ہمارے وہ انداز پر ہے۔ اور ہم نیکیوں
 کا ہر رشتے میں کرتے دینا یا آخرت یا دونوں ملک عطا فرماتے ہیں مگر ہمارے کو چاہیے کہ آخرت کا طلب گار
 ہے۔ دنیا کی کسی نیکی کا بدلہ دے مانگے کہ یہ حرام ہے۔ ان خود ہمارے تو خوب شکر کرے۔ حضرت یوسف کو یہ
 عہدہ اور سخت وغیرہ آپ کی طلب کے ایک سال بعد ملا۔ ملک مصر میں ہر دولت کے بڑے بڑے خزانے
 تھے وہاں سے تا مصر نے یوسف کے سپرد کر دیئے۔ (مادی غفلت) یہاں تک کہ اپنی خصوصی طور پر دیدی
 اور تمام دربار و جہ پوریس کے سپاہ سفید کا مالک بنا دیا۔ یہ تو دوسری عطایاں تھیں وَلَا جَبْرًا وَلَا فَتْرًا
 لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عَبْدكَ لَا يَفْقَهُونَ۔ اور یقیناً آخری ثواب بہت ہی سہولت ہر طرح اچھا
 بت فقط ان لوگوں کے لیے ہے جو عتاد میں پورے اسلام پر ایمان لائے اور اعمال صالحہ میں پورے شقی
 نے دیں عا تربیت فرماتے ہیں کہ دنیا اور آخرت کی چیزوں میں آٹھ طرح فرق ہے۔

۱۔ دنیا کی چیزیں کچھ مفید کچھ مضر مگر آخرت کی جتنی چیزیں سب مفید۔ ۲۔ دنیا کی چیزیں کبھی مفید کبھی
 مضر مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہمیشہ مفید۔ ۳۔ دنیا کی چیزیں ایک طرح استعمال کسے مفید دوسری طرح
 مضر مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہر طرح مفید۔ ۴۔ دنیا کی چیزیں کچھ مفید کچھ مضر مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہر وقت
 مفید۔ ۵۔ دنیا کی چیزیں ایک کے لیے مفید دوسرے کے لیے مضر مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہر ایک جتنی کے
 لیے مفید۔ ۶۔ دنیا کی کچھ چیزیں کسی کچھ بے کسی مگر آخرت کی جتنی چیزیں سب ہی کسی کو مفید۔

۷۔ دنیا کی چیزیں کبھی موجود کبھی ختم مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہمیشہ موجود۔ ۸۔ دنیا کی چیزیں کسی کو ملتی ہیں
 کسی کو نہیں مگر آخرت کی جتنی چیزیں ہر جنتی کو ملیں گی۔ اس لیے آخرت ہی خیر ہے۔ اور ہر پرہیزگار نے عرض کیا یا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت کدہ چیز سے پیدا کی گئی۔ فرمایا ہاں ہے۔ اسی لیے پانی کو بھی خیر فرمایا گیا۔ اور اس
 لیکن جنت صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو عہد سے میں مومن ہوئے لہذا بد عقیدہ مومن نہیں بلکہ کافر ہے۔ ۹۔

ہے کہ با تھا۔ یہاں تک کہ ہلکے چمکتے سات سن گد گئے۔ سٹھ پرانے سب گوام بھر گئے۔ روایات
مورہ میں یہ ہے کہ۔ تباہی مچ ہو گیا تھا جو سات کروڑ سندھوں کو سات سال تک کافی تھا۔ اتنی ٹھیک کی مٹھا
کے ملاوہ برکت اتنی تھی کہ عموماً کھانا بہت دل کو کافی ہوتا اور سب کا پیٹ بھر جاتا۔ اور قحط شراب ہو گیا
اور عرب کے ساتوں ملکوں میں قحط یا پیسے سال کو سب نے پچھلے جمع شدہ غلے وغیرہ استعمال کئے مگر دوسرے
سال کچھ نہ آگاہ۔ بلکہ غلے سے غالی ہو گیا چنانچہ دوسرے سال سب علاقوں والے مدنی طرف دوڑنے
روایتوں میں کہہ ہے کہ پہلی دفعہ لوگوں نے سونا چاندی دے کر غلہ مریدا دوسرے سال یہی قحط کے میرے سال
جو ہرات اور مال مویشی چوتھے سال غلام کوٹریاں پانچویں سال زمینیں مکانات سپہنے سال ایوانے اور دساتوں
سال خود اپنے آپ کو یوسف ملکہ اللہ کے ہاتھ فروخت کر کے غلہ مریدا اسی طرح یوسف کو غلام کیسے دے لے جو
ان کے غلام ہی گئے ملک مصر میں تو پہلے ہی سب کو معدوم تھا کہ عزیز مصر ملہ دینے میں ارادہ کے ملاقوں ملکوں
میں کہیں جا کر آیا یہاں بھی خود ہی چرہ ملک گیا ہر آئندہ اس کے ہاتھ امر و نہی کے متعلق ہو چکا تھا کہ ملک
سال کے سے ایک شایہ جو وہ دوری آگندہ باب زبردستی کی جاتی رہ کر زیادہ دور یہ سب کچھ بہایت اقبال
سے ہوتا جس کے نگران علی خود حضرت یوسف سے یہاں تک کہ نہ پہنچتے پہنچتے تقسیم دل کے بھٹے ہاں سناں میں
حضرت یعقوب کو دیکھتے ان کے بیٹوں کو یہ خبر پہنچی تو چونکہ قحط وہاں بھی تھا اس لیے حضرت یعقوب نے
یشوں کو بلایا ہر دیکھا کہ ہاتھ بھی اپنے اور گھر والوں کے لیے گدہ مزید ادا۔ جنوں نے عرض کیا کہ وہاں کے حکمران
جاہل اور عوام نہ لہ میں کہیں ہم کو نقصان۔ پس چائیں حضرت یعقوب نے اپنے جہاں ملک کے ایوانہ کہ یہیں
اب وہاں پہلے والے دور جمالت کے حالات ہیں ہیں۔ چنانچہ نہایت تیار یوں کے ساتھ والد گرام کی ہندو
نصائح سن کر ملک مصر کی طرف چل پڑے جو کھانا سے گھانٹیں میں اور تھا ایک نہ لہ میں کوں بھی نو میل کی
موتی تھی مگر صرف تقریباً سارا حاصل بھی کوں یا بیشتر کوں ملک سے جب مصر میں داخل ہوئے تو ان پر عوام یا
اہل دربار نے جاسوسی کا شبہ کیا۔ کیونکہ اتنا بڑا وفد ایک ہی علاقے کا ان سے پہلے نہیں آیا تھا۔ پھر ان کی
ران یہ بھی ان کی آہلی ٹنگہ لوگوں کو شک میں ڈال دیتی تھی پالیس پیچے ملک گئی یہاں تک کہ دربار شاہی کے پاس
آگئے وہاں تفتیش ہوئی ہوں تمہیں کھا کر لیں وہاں کرائی کہ ہم ماسوس نہیں بلکہ قحط زدہ میں ملہ دینے آئے
میں زیادہ سکتا ہے کہ سب سے ہی اسی طرح تفتیش کی جاتی ہو۔ پھر کیف ان کو بارگاہ ہستی میں لے کر آیا یوسف
ملہ اللہ نے پہچان لیا۔ یا اس لیے کہ نبی خلیفہ وہاں ہوتا ہے یا ان لیے کہ ان کی سکون میں تہہ بی نہ آتی تھی
کیونکہ تبدیلی جماعت کے صرف تین مرحلہ ہوتے ہیں

۱۔ بچپن میں ۲۔ جوانی میں ۳۔ آدمی اور قد وغیرہ سے ۴۔ جوانی ختم ہو کر بزرگ ہونے میں۔ پچیس کے اندر ہی کئی

سال بعد دیکھنے سے بھول نہیں ہوئی اسی طرح جوانی میں ہی کسی کو دوبارہ دیکھنے سے بھول نہیں ہوتی ۔
 ملاقات بلا دربان یوسف پہلی اور یہ جوانی میں ہی تھی یہاں سے کہ مسرت کی ویسی ہی تھی جیسی پہلے تھی ۔ مگر
 بلا دربان یوسف نے حضرت یوسف کو بالکل پہچانا ۔ یا اس لیے کہ پہلے کہیں پہن میں سلٹ سلٹ یا ستر وٹالہ
 دیکھا تھا یا اس لیے کہ اپنی غریب اور ہار شاہی کے رعب کی وجہ سے طوطے دیکھنے کا وقت نہ تھا یا اس لیے
 کہ حضرت یوسف نے پروے میں سے ہات کی تھی ۔ کن کو اندر بلایا ۔ دو باہر کشرب لے گئے اس خیال سے کہ
 مہاد پہچان لیں مالا کہ بھی اس کا وقت نہیں آیا ۔ یا اس لیے کہ پہچان حضرت یوسف اس وقت شاہی لباس
 میں تھے پہنے ہوئے عجب شاہی کی کری پریشی تھے اور صرف ماحول نگہ فرما رہے تھے اس کی شکل کے علاوہ
 ہال و حال تو کاٹھ یا پٹنے بولنے سے بھی پہچانا جاتا ہے بیٹھے رہتے درکار باری یا قادری اور عجب گفتگو سے
 پہچان شکل ہوتی ہے یا اس لیے نہ پہچانا کہ ان کا تو خیال گاہ بھی نہ تھا کہ جس معصوم بچے سے پہلے دیکھے
 یوسف کو کندھوں پر اٹھا اٹھا کہٹھے رہتے کنوئیں میں پھینکا پھر پندہ بد میں کہو لے سکوں میں بچہ و آج
 چالیس سال یا تیس سال بعد ملاقات میں سمجھ لیتے کہ یہ وہی ہمارا یوسف ہے پھر کیف حضرت یوسف نے اپنے
 بھائیوں سے مکر کے سب حالات پرچھ لیے مگر اپنا کچھ نہ ظاہر ہوئے ۔

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے ۔

فائدہ ۱ پہلا فائدہ ۔ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء کرام علیہم السلام کی شان بہت زیادہ ہے صرف دامن
 بوسنی سے غلامی کا وہ جہر ہوئے کے لیے سانسے ملک کو قحط سے پریشان کر دیا گیا ۔
 دوسرا فائدہ ۔ انبیاء عظام کا علم ساری مخلوق سے زیادہ ہوتا ہے ۔ دین کو تو نبھاتے ہی ہیں دنیا بھی نبھاتا
 اور چلا جانتے ہیں اور کام کے انجام سے باخبر ہوتے ہیں ۔ تیسرا فائدہ ۔ ہر کام رب تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے
 اگرچہ اس کا ظہور بندوں کے اٹھ سے ہو ۔ دیکھو یوسف علیہ السلام کو شاہ مصر نے عزیز مصر بنایا مگر رب نے فرمایا
 مٹاؤ ۔ ہم نے بنایا ۔ چوتھا فائدہ ۔ نیک بندوں کو نیکیوں کا بدلہ دنیا میں بھی مل جاتا ہے مگر آخرت میں اصل
 بدلہ علیحدہ دے گا اور دنیا کا بدلہ اس میں کاٹا نہ جائے گا ۔

ان آیات سے چند فقہی مسائل متنبہ ہوتے ہیں ۔

اسکاثر القرآن پہلا مسئلہ ۔ قدرتی یا مصنوعی قحط کی حالت میں حکومت وقت کو جائز ہے کہ تمام شہداء
 خود دینی رعایا سے لے کر اپنے بھانجے و ماٹن بندے کر کے تمام رعایا کو قحط و ضبط کی پابندی سے اتنا سے جس
 سے سب کا گذر ہو جائے ۔ دوسرا مسئلہ ۔ ایسے ہی ہنگامی حالات میں حکومت کو جائز ہے زمینداروں کی
 زمینوں پر اپنی کمیتی کو اگر مزد و بدل کو کام کی اجرت سے کہ پیداوار پر قرضہ کرے اور اپنے قرضہ پر قرضہ

کے تاکہ ظلم با قحط سے نجات ملے۔ لیکن۔ بیورو کو ملکیت سے چھینا نہیں جاسکتا۔ اس لیے سوشلزم امریکہ و نرم
ظالمہ قانون ہے۔ (احکام القرآن للہجہ ۱۸۷۰ء)۔

یہ مہاں چند امرا کی ہو سکتے ہیں ۔

حضرت اضرأت
پہلے فرمایا گیا تھیں، بر محمدؐ جس کا معنی نبوت ہے اور پھر فرمایا ۴
نصیحتیں آجود یعنی ہم جس کو چاہتے ہیں اپنی رحمت پہنچاتے ہیں کیونکہ کسی کا اور ضائع نہیں کرتے اس سے
نابت ہوتا ہے کہ نبوت بھی اعمال کے درجے میں مل سکتی ہے۔ حالانکہ نبوت مذہب سے مذہب کے درجے میں
کسی طرح نہیں مل سکتی یہ تو کسی نہیں بلکہ وہی ہوتی ہے۔

جواب۔ یہ اعتراض میں طرح لغو ہے اول اس لئے کہ یہاں رحمت سے مراد موت نہیں ہوکتا اور نہ پہلے نصیب
خدا تا بلکہ رحمت سے مراد دیوی سمیتیں ہیں۔ دوم اس لئے کہ وہاں مطلق ہے جس سے واضح ہوا کہ نصیب اور
چیز ہے قاضی فیج اور چیز ہے۔ سوم اس لئے کہ اگر رحمت سے مراد موت ہی ہو اور وہ تعلیل ہی ہو تب
کسی دوسری عطا ہونے کے خلاف نہیں۔ اس وجہ سے کہ اگر صرف اعمال کے بسے کو ہی نہیں کسا ہا
یافت اور کمال کے بدلے کو بھی اگر کہہ سکتے ہیں۔ درمیان اعتراض۔ یہاں لڑا گیا **وَلَا تُضِنُّهُمُ الْفِتْنَةُ**
ہم نیکوں کے اجر کو ضائع نہیں کرتے۔ ملاحظہ ابر تو جتنی چیزیں ہیں۔ وہ تو میرے ہی حاشے نہیں ہوں گی مائے
لا معنی ہے برباد فنا ہونا یہاں یہ فرمایا ہوا ہے تھا کہ ہم اعمال ضائع نہیں کرتے۔

حواص: حنائے کوسے کا معنی ہے مٹا کر کے پاس حق ضرورت مند کے پاس ضرورت اور محتاج کے پاس محتاج پر کاندہ پہننا مل۔ جس سے اکام ہے وہ اس سے کریا اور رب تعالیٰ کا کام قبول کرنا کہ تو یہاں بتایا یہ چار ہے کہ قبولیت مل کی نشانی ہے مل کا بدلہ دہر، اور بدردہ مناس کا معنی ہوا ہے عمل کا حنائے کرنا یا ہونا اس کا قبول نہ ہونا۔ عدم قبولیت کی پہنچ وجہ میں۔

ملک حال حسن نہ ہو۔ ملک قبولی کرنے والا کریم نہ ہو۔ ملک قادر نہ ہو عاجز ہو۔ ملک باخبر نہ ہو جاہل ہو۔ ملک مصل
جو۔ یہاں پہلی حالت بندہ کی ہے مگر تیسری کہہ کر اس کی بھی برائی باقی مائتیں سب کی طرف متوجہ
مگر وہاں غل جہالت اور بجز محمل، لذات ہے۔ خدا تبارک و تعالیٰ کی رضا حاصل ہو۔ تیسرا اعتراض یہاں خود نصیبین
فرمایا گیا جس سے پتہ لگتا ہے کہ غیر مصیبت کا اجر مانع ہو جاتا ہے حالانکہ گنہگار مسلمان مصیبت نہیں مگر ان کو بھی نجات
یا سزا کے بعد جنت ملے گی اور اسی انکار اجہر ہے۔ نفع کو نہ ہوا۔ جواب۔ ہر مسلمان نیک و بد محض ہے مگر
درجہ بدرجہ کر پڑھ یہاں بھی حسن مناسب ہے۔

میں کہ جندہ زانی سب اپنے بہت عداوت کو دہرائی اور تقویٰ کا گواہ بنالیتا ہے تو سب اشرار و ایثار پر
عزیز بہت یعنی قلندر الہی حاصل ہو جاتا ہے وہ گریہ ظاہر پر گندہ نظر آتا ہے مگر دل میں فرخندہ ہوتا ہے
تخلات دیا پر سب کے کہ وہ ظاہر میں خدا ہوتے ہیں لیکن دل میں پر گندہ ہوتے ہیں اس لیے وہ پہلے
جائے میں گمراہی والی ہے اس ہوتے میں ان کے حالات سے کوئی شاذ و نادر ہی خبردار ہوتا ہے یہ متانت
ہر کی ہر ممان کہی اپنی پہچان ہوتے ہی میں دیتے سے کیوں کے کریم محمد پر یہ راہ آسان ہر راستے

ما رسول اللہ صلی علیہ وسلم یا سب اللہ ظہر

میں بول سکتا ہر آپ کے ہم زخم

وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ قَالِ اتُّتُونِي بَاخٍ لَّكُمْ

”جب ملے گا ان سے یان کو دے ان کے قیمت کے فرمایا میرے پاس ہمالی کلا اپنے
”جب ان کا سامان ملنا کر دیا ایک پہا سوتیلا ہمالی میرے پاس لے آؤ۔“

مَنْ أَيْبُكُمْ إِلَّا تَرَوْنَ أُنِي أُوتِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ

”وہ ہے آپ کے کیا ہیں دیکھتے نہ بیشک شہداء کرتا ہوں ناپ کو اور میں ایسا ہوں
کیا اس دیکھتے کہ میں پورا لیتا ہوں ”میں سب سے مستعد یہاں نوز ہوں“

الْمُنْزِلِينَ ۝ فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ

”یہاں تو گناہ نے تم سے کس پاس کو اس تو نہ ناپ ہے بے تمہارے پاس
پھر اگر اسے لے کر میں نہ آؤ تو تمہارے بے سے سے پاس“

عَنْبِيٍّ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ ۝ قَالُوا سَرَّاءُ دَعْنَهُ أَبَا

”میں سے وہ نہ قریب آئیں میرے سب سے بڑے مقرب تمنا کریں گے ہم کی اس باپ اپنے
”اب اس اس سے پاس نہ سکتا۔“ ”میں اس کی خواہش کریں گے اس کے باپ سے“

تیناں مصدر لازم سے معنی آنا بروزن میان بھولنا۔ اور برزخ عصیان بمعنی نافرمان ہونا مگر اتنی مصدر متعدی ہے۔ اسی کا معراج قویٰ بمعنی لانا بروزن نسیٰ بیسی بھلانا۔ اسی سے حضرت مریم نے گشت فیسا منب ذرا بیسی سلائی ہوئی۔ بعض محاسن نے مرید کہ اتیان کا دن انبال اضطرابی کے لیے آلمبے مگر میں کہتا ہوں کہ یہ قطعاً غلط ہے۔ یہ دیکھ نہیں کیونکہ غفلان اور نیاں بھی اسی وزن پر ہیں لیکن ان میں اضطرابی ملکہ اتنی سے مشتق ہے باب مضرب کا سر جمع سے مادہ اشتقاق سمور لدا اور ناقص پائی ہے۔ معنی لانا۔ یعنی لانا تموں وغیرہ۔ مثلاً معلول ہم پہننے فیر بھی میرے پاس۔ باب ت زائدہ معدولیت کے لیے ہے۔ ابغ۔ یہ لڑکے کا معنی بھائی نکم نام نہتی سے باب متعلق اول سے اٹو کا اور نکم متعلق دوم سے اٹو کا کم سیر مع حاضر مرسل نسی نام کی وجہ سے مضرب نے سوتلا کا ترجمہ دیا۔ اس حرف جر پہننے لڑن سے یا پاس سے الی اسماء ستہ مکہ سے سے بھات بر مصاف سے کم ضمیر مصاف یرمہ بران یوسف میں درون فی قوی نکند و ناخیر تنیز لیں قان کم نا قوی یہ فلا کید نکھ غیوی فلا نقر ٹون ابھر سوید لاکرون مصارع منی یسید جمع مذکر حاضر انی سے مشتق ہے۔ بمعنی دیکھنا طور کرنا یہاں دوسرے معنی میں ہے۔ ان عرب تحقیق شراع میں نہ ہونے کی وجہ سے الف ہمز کے برابر ہے۔ باب مشکم اسم نسبت اولیٰ فعل مصدر بمعنی مال واد مشکم وئی نصف موقوف ہے۔ انگلی الف لامحمد جاری سے ہر مراد سے تمام لایا الف لام۔ شترانی سے اور مادہ سے تمام لوگوں کے طے جو تھکے سامنے ناپ ناپ کر اپنے گھنے حق کو تم نے پہنے سامنے علم سے مائے ذکر دل کو ہاتھوں سے پہنے دکھا۔ عطا کیں مصدر ہے بران یغ خوف یائی۔ باب معنی فاعل سے اور مراد ہے ناپنے والا تو حق پر ہے۔ باب بمعنی منصوب ہے اور مقصد کلام ہے کہ وہ ناپا موافقہ پورا یعنی ہم نے جو قیمت لی اتنی ہی چیز دی یا یہ پہنے معنی میں سے درست آیا ہے میں تم کو سب کو پورا پورا مطابق وادہ ناپا کرنا ہوں کسی کی برت میں کہ تم کو دے دے عا طہ ماقبل معطوف علیہ کا جملہ اور اس کا مابعد معطوف کا جملہ دونوں کی کر شریعت ہیں۔ انا منیر فضل وادہ مشکم نیز مصدر سے وجہ یائی صوب پہلے مصدری معنی میں ہر تو اس کا سنی ہے اچھا ہونا بھلا ہونا ہر یہ مالیت کے لیے ہر تو اس کا معنی ہے بھلائی بہتری رکی اور اچھا سلوک کرنا والا متعدی معنی ہونے سے ہر لایا معنی یہ معنی فصل ہوتا ہے۔ یہاں بھی معنی مناسب میں خیر کی جمع خیرت ہے مگر جب پہنے فاعل یا معنی معلول مستقل ہو تو معنی خیرت نہ ہوگی بلکہ اختیار ہوگی۔ خیر دو قسم کا ہے۔

۱۔ مطلق جو حال میں ہر انسان کے لیے مفید ہو۔ جیسے دنیا و کرامت و عفت کتب آسمانی۔

۲۔ خیر مفید جو کبھی کسی کے لیے مفید ہو اور کبھی نقصان دہ جیسے دیوی مشیہ مال دولت عزت وغیرہ لفظ

تفسیر عالمی

وَلَمَّا حَقَّرَهُمْ بِعَمَلِهِمْ مَّا لَمْ يَأْتِ بَأْوَاعَهُمْ كَيْفَ أَتَتْهُمُ ذُنُوبُهُمْ لَمَّا كَانُوا فِي أَعْيُنِ عَزَائِقِ اللَّهِ
 و ناسخ فرمایا کہ انہیں سزا دی اور اس تمام لشکر کے بعد جب کہ حضرت یوسف سے
 بہت کارندوں کو کم دیا اور برادران یوسف علیہ السلام کا سلام بھی قلہ مایہ کر پوریاں سی دی گئیں تو حضرت
 یوسف سے فرمایا کہ آئندہ جب بھی تم آؤ تو اپنے اس بھائی کو بھی لے کر آنا کہ تمہارے کئے کے مطابق
 تمہارا باپ جایا (مٹا لی) ہے کیا تم نے یہ نہ دیکھ لیا کہ بھگ میں کتنا پراپ و بنا ہوا ہے میں خود آؤں
 و سے بن جانے مکانوں مابینہ دوں کا جو وہ ہوں حضرت یوسف نے ایک دن ایک رات اس کو تمہارا
 اور عزت افزائی کی پیسریا مکان خاصے میں بٹھایا بہت اچھے عمدہ کھانے اور پھل کھانے کا حضرت
 یوسف علیہ السلام ان قحط کے سات سالوں میں دسے رکھتے رہے اور پھل بھی اگل مسمو رہا نہ
 بادشاہ اور اہل دار کو صرف چوتیس گھنٹے میں وہ پھر کا کھانا ہانا باقی دیا کہ وہ وقت گذرتی چوٹھائی کے
 حساب سے ماہانہ خوراک ملتی اور دیگر ممالوں کو عام لنگھانے سے پوری خوراک دو وقت ملتی لیکن ان کو
 ممال مصر کی شہیت سے شاہی جہاں غلے میں رکھا گیا۔ اہل مصر نے عرض کیا کہ آپ کیوں کھانا
 نہیں کھاتے اور مسلسل در سے رکھ رہے ہیں حالانکہ سب کھانے آپ کے قبضہ میں ہیں مانتہ کا بھی وہ
 اختیار نہیں جواب یہ کہ اسے فرمایا جا رہا ہے ایک یہ کہ بچہ کو محکوم کی تکلیف یاد رہے دوم یہ کہ بچہ کو
 پہلا زمانہ بیل وغیرہ قیدی کی کیفیت سکس بے بسی اور بنگامی نہ بھگتے اور اب اس ناں کو بیکھو رہا ہے
 خالق تعالیٰ کا شکر مند بنارہوں سو ہم بد بٹھانے کے پیسے یہ سب دیاریں وقت میرے قبضے میں ہے
 مگر میں بت حلیل کے قبضے میں ہوں چھام یہ کہ بھائی کی طرف سے ہیں مدد کو قسی ٹری ساں عزایت
 ہوتی ہے اس خد سے پر تشاہی زیادہ رہا۔ یہاں حضرت عزایت و شکر ہی واسطہ ہوتا ہے نور
 روزہ اور فالہ کشتی شکر کے ملاوہ خدایہ عالی بھی ہے تھیہ کہ یہ سے فرمایا کہ ذی انکس کا یہ معنی بھی ہو سکتا
 ہے کہ میں نے تم کو تمہارا غلہ پوری مایہ کوں سے ہا بھی ایک ایک ڈالوں اور معنی بھی
 ہو سکتا ہے کہ تمہارے فروغانہ حاضر و غائب سے حساب سے ہر غلہ و صرف تمہارے ہی قبضے پر
 تھا کرتے ہوئے تمہارے ایک بھائی اور والد کا کھانہ بھی سونے والا دیر یا کہ خیر بل بکوں کے پیسے
 بھی پورا ہو جائے۔ مزید بڑوں و حیات و نعمت میں سے کی شاد و تمہاری مدد ہائی کی یہ تمہاری
 خصوصیت سے جس کو تم نے یہی آنکھوں سے ملاحظہ کیا کہ ہزاروں ممالوں میں سے صرف تم سے ہی
 نے کلام کیا رہے مگر ہی شکر ہی جب کہ لوگوں نے تم کو ماسوس بھی بھا یہ کلام ماسوس اور
 نے اپنے مذکور سے کے لیے فرمایا۔ اس کا شکر ہے کہ تم تندرست بھائی کو ساتھ لاکر اپنا غلہ بحال کرنا بھی

اب بھی۔ حان تھو ما تھو لی مدہ فلا تھو لی فلا تھو لیون پس اگر تم اس کو جو تمہارے قول کے مطابق بھائی ہے نہ لائے تم یہاں میرے پاس تو تمہارے لیے بھی میرے پاس ناپ تول اور غلطی کے گما۔ اور نہ تم میں طرح با عزت و شان میں سے قریب آ سکو گے۔ علماء کو کام فرماتے ہیں کہ حضرت یوسف نے باخ تھو لیا۔ باخ تھو لیا کہ تمہارے قریب آ سکو گے کہ تمہارا ایک اور بھائی جو تمہارے ہی قول کے سارے ہی سے مسلم دھ سے یا بھوت میں ہے اس کو لانا ضروری ہے دودھ سے ایک یہ طے صرف خطروں کو گول کو یا مائے سم کو گول کے ملاقات میں قحط سے یا نہیں رہا کا علم تو کر کہتے مگر تبوت دینا پڑے گا۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ تم۔ ہے بھائی کا ذکر کیا ہے اس کو۔ ذکر یہ بات یہی ثابت مولیٰ تو بالی مائیں بھی یہی ثابت ہو جائیں گی اگر یہ ہی بھوت مولیٰ تو مائی باتیں خطروں ہو سے کی وغیرہ وغیرہ بھی غلط ہوں گی۔ اس لیے بحر تم کو کہہ دے گا اور بھوت نے جو سے کی غبار میں میرے قریب خاص و شاہی سماعت کرنے کے لائق نہ ہو گے دوسری بات یہ کہ اس وقت تم لوگوں کے کہنے کی ساری باتوں کو گول کا علم بھی تم کو دیا گیا جو یہاں آئے نہیں اور یہ صرف تمہاری شخصیت سے رہا اور کسی شخص کسی کا غلطی سے کے ساتھ رہا یہاں تک کیا گیا کہ فیروز کا ساتھ دیا گیا اس لیے ہماری اس رعایت سے باجبار فائدہ نہ تھا۔ بلکہ آئندہ اپنے بھائی کو کہنے کہ تمہارا آئندہ کا ساتھ اور نہ کا ثبوت دیتا ہو۔ اور کسی بھی معترض کو اس کی کو اس وقت نہ ملے اگرچہ کسی کو اعتراض کیا جہاں انہیں مگر انصاف کا تقاضا یہی ہے کہ ان عدل ہے دے دیا ہونا چاہیے۔ یہ علماء کو کہنے کے لائق ہوں کو کسی کا مصیبت فرماتا ہے کہ میرے قریب سے مت آنا۔ تب یہ بھوت کی صورت بنتی ہے تب کہ یہی تفسیر میں خبردار کرنا مقصود تھا۔ لیکن مشہور پہلا قول ہے۔

و انہ۔ دودھ نہ لیا۔ تھو لیون۔ سب سب ایک آواز ہوئے ہی وقت یہ کہ دریلیدہ مشہور و کر کے بعد سب کی طرف سے ایک شخص بولا کہ اچھا تم کو شش کر رکھیں گے یا اس طرح کر صاف صاف یہ سب گھٹو بتا دل سے دے دیا ہو غامض بھیجے یہ اس طرح کہ ہم ان سے اپنی بھی خواہش ظاہر کریں کہ ماں واقعی بھیجنا چاہیے یا کوئی اور تدبیر ہو چیں گے اس سے بھائی کے پاس میں اس کے باپ کو ہم بھیجا چھو لائیں "ہٹک" اسے عزیز مہر ہم سب مل کر اس کام کو کرنا لیں گے۔ ہیں یقین ہے۔ لقا یہ میں سے اس بات کو اس کو صحت و سب سے دریا کر اپنی مات کر کے کے لیے تم صحت کے طور پر ایک بھائی کو تمہارے پاس چھوڑ دو۔ تو انہوں نے قہر والا گئی بار نام شہوں کا ہی ملتا رہا یہ شہوں وہ سب کو نہر پر بڑا بھائی تھا اس بڑا سب سے دے لیا تھا۔ شہوں تروغ سے ہی یوسف علیہ السلام کا خیر خواہ تھا اسی نے شہر دیا تھا کہ قتل مت کرو کہ یہ زب و الدو۔ اب قہر ہی اسی کا نام نکلا۔ ہذا اس کو رک دیا گیا اور اس کا علم بھیج دیا گیا۔

وَاللَّهُ عَلِيمٌ الْغُثَّ وَالنَّحْوَب

فائدہ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ سب مخلوق میں سب سے زیادہ احسان نواز اہل حق میں میرت والے ہیاد کریم سونے میں۔ پھر اہل باطل اور گمان کا بریل لاسن لاہور کا فساد طلب پر صحت تو ہو سکتا ہے مگر اہل حق جیس جڑتا۔ یہ فائدہ۔ ناخیز نمبر دس کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جس اخلاق صرف مٹی باتوں کا ہی ام نہیں بلکہ سب سے بڑے عین اخلاق و سنت داری۔ بدل انصاف و در حقدار کو جس کا حق دیدہ نیست و یکھو حضرت یوسف نے لڑے دے کر اہل آؤ فی انگلیس دربار سے جس اخلاق کا تذکرہ لایا جو اصل اسود مسند کی بی صورت سے ان اخلاق میرے لاسن و کافر واقف ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ کسی بڑے کی بنا پر ادا حق کو روک دینا اخلاق مسند کے خلاف نہیں اسی طرح کا بول کھنڈ کی خاطر کسی پر کسی طرح کی حد تک عطا ہوا اس پر لادہ و تدابیر سے اور نہ نقد تو درہم سے حاصل ہوا کہ انبیاء کریم و اہل حق کے مالک ہوئے کے بعد بھی بہ بند نہیں لگا دیتے ہیں۔ حالانکہ ملائکہ عبادوں کا حق محمد۔

اسکام القرآن ان آیات کریمہ سے چند نئے مستطع ہونے ہیں۔
پہلا مسئلہ دینی مفاد کی خاطر دینی تعریف کرنی جائز ہے۔ یکھو صنف یوسف نے اسلام سے اپنے درباریوں اور اپنے بھائیوں کے سامنے فی انوار و کلمہ غیرہ اظہار کرا دینی تعریف کی۔ اگر یہ جائز نہ ہوتا تو مقدم ہی ایسا نہ کہتے ہاں یہ دینی طریقہ سے دینی مدد سرفرازی منع ہے کیونکہ دو ٹکڑے ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ حقوق عباد اور داکر سے اعتدال تک پہنچانے سے روک رکھا قانون مصلحت کے لیے جائز ہے۔ سدا انصاف پسند ماؤں اور حاکم ہی طرح اکثر حکیم بعض باتوں پر بعض مجرموں۔ بیماروں کے ان کی جائز و درست علاج وغیرہ روک سکتا ہے۔ اسی طرح والد بیٹے افسانہ بیٹے کو روکا راست پرانے کے لیے مادی طور پر مان کر سکتا ہے۔ یہ مسئلہ ان معذرتوں میں ملاحظہ ہو۔ سب سے مستطع ہوا ہاں بغیر مجرم و حدی کی حالت چھینا اور حکومت کی تحول میں سے کا سراسر ظلم ہے جس کی سزا اور عذاب۔ برہ ملکیت کو نہ درج ہو گا اسی طرح غیر مجرم پر سزا کرنا بھی منع ہے۔ اور بلا وجہ کسی بیٹے کو مادی یا دینی عاق کرنا بھی منع ہے۔ مثلاً سوتیلی ماں کے بچہ کو مارنے سے یا ایک بیٹے کی محبت میں دوسرے کو عاق کرنا جائز دے محرم کرنا کام ہے۔ تیسرا مسئلہ کسی کام کے لینے کسی بھی نیک انسان کے ساتھ کوئی بھی ایسی چال چلتی جس سے اس کو نقصان بھی نہ ہو اور وہ جائز کام بھی پر اہم طے۔ یہ جائز ہے یہ مسئلہ سدا اوڈ کے ایک تفسیر کی ترک سے مستطع ہوا۔ یکھو صنف یوسف نے بھائی فدا کے ہی کے سامنے کہہ ہے جس کہ ہم بیٹن کو لائے

کے بے بس کے، لہٰذا حضرت یعقوب کے گھمے کوئی چال نہیں گئے۔ مگر بہ ناجائز ہوتا تو یوسف علیہ السلام مع فرما دیتے۔

ان آیات پر چند حواشی کئے جاتے ہیں

اسماء اخصائے

پہلا اعتراض۔ جہاں اس آیت کریمہ میں سے قال لثوئی یا بخ نکمے
حالا کہ کوئی کلام کے مطابق مانجھن ہوں چاہیے تھا کہ لہٰذا ثلث صمد ہوتا ہے و صمد ہوے میں
نسبت زیادہ عاقر مرقی سے۔ ہی مقصود انات ہوتا ہے

جواب تفسیر اس بیان ہے اس کا جواب کہ اس طرح نہ لایا ہے۔ درمہے بھی صمد مالہ میں کسی
طرف کچھ شہادہ کیا ہے جس کی تفصیل اس طرح ہے کہ کلاموں کو کی میں انات میں قسم کی ہے۔ اما شہادہ یہ
یہیے طاعنا ہے کہ۔ اصل تھا طاعن سل۔ ثانی صمد ہیے غائم فضیہ کہ راسل تھا حاتم من فضہ
صفت ہا صمد نہ کہ۔ اصل تھا صمد نہ کہ۔ جہاں حرف اللہ بہت مقصود ہوا ہاں
اصلیت سے بنا کہ حرف اللہ کے لغت کے معنی صمد مرکب صمدی صمدی بنا کر بولا جاتا ہے۔ لیکن جہاں
کچھ اور بھی مقصود ہوا ہاں صمد کے ساتھ ہوا جائے شاعرا کا کہ۔ اس کا ترجمہ ہے یہاں غلام ہیں
کو تو ہی جاتا ہے معنی بقول تیرے نہر غلام منکلم کہ میں معلوم کہ تیرا غلام ہے یا نہیں۔ تو چاہے یاں
کچھ میں صمد ہا۔ یہاں صمد ہاں نہ کہ۔ صمد ہی مناسب ہے۔ اس یہی کہ یوسف علیہ السلام
نے گرہ میں صمدیوں کو پہچان یا تھا مگر اپنی اس پہچان کہ بہت ہی غلطی رکھتا ہوتا ہے تھے لہٰذا غلام کو کرہ کہ
کے حرف اللہ صمد لہٰذا کہ ہر فردا۔ جس سے آپ کی عدم معرفت غلام ہوتی ہے۔ یہی آپ کا مقصود تھا
ما حیکم سے یہاں حاصل نہ ہوتی۔ لہٰذا آیت پر کون غلام صمد ہا۔ اطلعت سے اس اسم صمد کا جب
پہرے روم میں غلام سو گیا بڑھا کر دیا۔ اس طرح کہ صمد صمد میں صمد مکمل ہوتی ہے۔ حالا کہ صمد
مکمل بھائی نہ تھا مکمل بھائی وہ ہوتا ہے جو سکا بھی میں باپ شریکا ہو جیسے یہاں بھائی پس میں تھے یا
یوسف وہاں میں ہے۔ ملائی باپ میں شریک، یا خیرانی ماں شریک، ان میں اخوت مکمل میں ہوتی اس
بے حضرت یوسف نے، سامنے ناقص استعمال فرمائی کہ وہ پہلے سب کچھ بتا چکے تھے کہ ہم اپنے گئے صمد
میں رہا تھے ملتی ہیں۔ وہ شرا عظمیٰ ہیں۔ آیات میں ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام بارہا اپنی شان
میان دہلتے ہیں کسی فرماتے ہیں۔ فی لہٰذا ائحہ میں جان ہیں بہت دیانت دار ہوں۔ کسی فرماتے ہیں
ما خدیجہ غدیہ میں سب سے زیادہ مخالفت کر رہا ہوں و سب سے بڑا عالم ہوں۔ کسی یہاں فرمایا۔ اما
خیر المصوبین میں بہترین جہاں و انہوں رکھا میں نے تمہاری کتنی میزبانی کی تم کو کتنے آرام پہنچائے۔ حالانکہ

مکملات : آب مکرمیت مسیح مکرمیت اس مکرمیت و ... اور گیارہ ہی آلے کے مقام و احوال ہیں
در باور مکرمیت : نہایت مکرمیت کبر مکرمیت باطن مکرمیت مشاہدہ مکرمیت طاہر مکرمیت
مکرمیت : گیارہ ہی مکرمیت ۔

وہ شریعت، طبیعت، حقیقت، دیباچہ، بیباک، علم، بوم، علم، ایشیہ، مقلیات
 رہا، علم، خوف، دل، جہز، قلب، لہی، اپنے، ان، گہرہ، بھائیوں، کو، ان، کے، طبع، مراثی، سے، ایک، علم، عقل
 رہا، ہے، مگر، علم، معرفت، سب، سے، علی، واکہ، ہے، دو، صرف، دل، ہی، کے، پاس، سے، اس، علم، میں، ہی، مانے
 علو، میں، نور، الہیہ، کے، دلوں، سے، قلب، روشن، ہوتا، ہے، اور، جن، روشن، رہا، ہو، تا، سے، اتنی، ہی، اس، کی، معرفت
 بڑی، سچی، ہوتی، ہے، مگر، سے، قلب، کو، بارہ، منزلوں، سے، گزر، کر، معہ، تعلیمات، کے، تحت، عرض، پر، انکار، رہا، ہے۔

۱۔ سر پہ اس کے زانو سے غلات کا گندہ ہے۔ صاحبِ کم کی مسافرت کے مال کی نظامت کے منزل
کامیابی کے بتلائے قید و نگاہی کے سفرِ صبر کے منزلِ عمل کے قہر و اداوت۔ ہر قلبِ مہربانی پر وہ اداوت
مہربانی میں مگر کوئی زندہ پہتا ہے جس کو خالص مہربانی کا خیر۔ کا خطاب اور خواہشِ قدرت کا نعام ملنا
ہے۔ یہی دلِ حاضر و باطن کا مختار گلِ حاتم ہے جو اداوت پر ثابت قدم رہتا ہے کہیں دامن اس کا بندھا
ہوئے ہاتھ ہے اور نہ اداوت اور چاہا چار کھڑکتے کہ تو اس کے اور وقت نہ دے۔ تو اس کے
ہوئے اسے عجزِ قلب نہ حالِ سالک کی کوششیں ہیں۔ تنہا کہ خالص کر دیں گے۔ درفشِ قلبی کو سفرِ پر
اریں گے تاکہ سالک اداوت کو عیب نہ۔ یہ دورِ اداوت ہے جب عقل و عملیاتِ قلب یزدانی کے زیر
مگر سوکر، مہربانی یا جانتے میں ہر غناء و مہربانی سے صورت، غلوت کے اونٹ لا۔ لیجانے میں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ لِفَتِيِّهِ اجْعَلُوا بَيْضَاعَةً هُمْ فِي رِحَالِهِمْ

۱۔ رائیہ کو غلاموں سے والد، ختم کو تحست ان کی میں بدیوں ان کو
۲۔ یہ منف ہے اپنے غلاموں سے کہہ ان کی چاہی ان کو خواہیں جس ملک

لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ

تاجر وہ پہچان میں اس جست کو سب کوئی وہ طاب بلی اپنے کے شیدو و نوشیں۔
 قلیہ وہ اسے پہچانیں سب اسے کھر کی طرف لوٹ کر جائیں قلیہ وہ واپس آئیں۔

[illegible]

لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۱۰﴾ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أٰبِيَہُمْ

تو جب واپس گئے ، سب طرف اپ اپے کی
پھر سب وہ اپنے اپنے کی طرف واپس کر گئے

قَالُوا يَا بٰنَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا

بولے اسے اپ ہمارے آئندہ رک دیا گیا ہے ہم یہ ناپ تول ، فلا بھیج دیجئے ساتھ ہمارے
بولے سے ہمارے اپ ہم سے ملے اب دیا گیا ہے کہ ہمارے

اٰخٰنًا نَّكْتُلُ وَ اِنَّا لَہٗ لَحٰفِظُوْنَ ﴿۱۱﴾ قَالَ

کہ بھائی ہمارے تمہارا لایں گے ہم اور چھٹ ہم کی اس البتہ حفاظت کریں گے میں دیکھا
بھائی کو ہمارے ساتھ بھیج دیجئے کہ غذا لائیں اور ہم منہ سے

ہَلْ اٰمَنُکُمْ عَلَیْہِ اِلَّا کَمَا اٰمَنُکُمْ عَلٰی

کیا بات مان لوں میں تمہاری ہر اس مگر جیسے مان لی تھی میں نے تمہاری
اور اس کی حفاظت کریں گے ، کہا کیا میں نے تم پر وہاں ہی اعتبار کر لوں

اٰخِیْہٖ مِنْ قَبْلُ ۚ فَاَللّٰہُ خَیْرُ حٰفِظًا وَہُوَ

بھائی اس کے سے پہلے ۔ پس اللہ اچھا حفاظت کرنے والا ہے اور وہ
جیسا پہلے اس کے بھائی کے پاس میں کیا تھا تو اتنا سب سے بہتر نگہبان اور وہ

اَرْحَمُ الرَّحِیْمِ ﴿۱۲﴾

برادر رحم کرنے والا ہے تمام رحم والوں سے

ہر صہبان سے بڑھ کر مہربان

مٹ، جاغ میں یاد کرنا۔ اور کھٹ، بہ صرف بندے کی صفت ہے۔

مٹ، نگرانی کرنا یعنی صرف غامی دیکھ بھال یہاں یہی معنی ہوتا ہے۔ **فَاِنْ هُوَ مِنْكُمْ مِنْهُمْ** کہتا ہے کہ تم میں سے کسی ایک سے وہ چیز محفوظ رہے۔ **وَهُوَ مِنْكُمْ التَّاجِبُونَ**۔
 قال کا نال حضرت یعقوب علیہ السلام یہ جوابی جملہ ہے۔ **فَاِنْ هُوَ مِنْكُمْ** متفہم یعنی مانا فیہ یہی نہیں بیان لانا
 چاہیے۔ اس فعل مصدر واحد متکلم باب تیس سے ہے **بِسْمِ اَمْنِ الْمِلَاحِ**۔ مادہ اشتقاق اس ہے
 جب بہ باب اصل میں ہوگا تو معنی ہوگا دیکھ لانا۔ کم متبذیع حاضر مفعول یہ ہے مگر اردو کے محاورے میں
 یہاں بہ متعل سے۔ یعنی ہم پر دشمن جو ہاؤں عربی میں گل گیارہ مصدر میں جس کو اردو میں لفظا پر سے استعمال
 کیا جاتا ہے۔ مثلاً **جَمَّ** اس کے **كَمْ**۔ **عَفَرَانِ** اس پر **عَفَرَانِ** فعل۔ وغیرہ۔ **فَاِنْ هُوَ مِنْكُمْ** یہ
 ضمیر واحد مذکر مجرور متعل صبی اس کے اسے میں۔ **اَلَا اَمْلَا حُرُوفَ اسْتِثْنَاءِ**۔ غیر مغرب ہے۔ اس کے تین
 طرح ستوں میں **مٹ** معنی صفت ہے لفظ **فیر مٹ** معنی **دو** ماطظ **مٹ** جواں کر لیا۔ مستثنیٰ ہے اس کے
 ماتن مصدر مفعول مطلق پوشیدہ ہے۔ **وَتَمَانَا** یہ ہلہ یا اس کا حال ہے یا صفت ہے اس لیے بحالت فتح
 ہے۔ **اِسْتِثْنَاءِ** فعل ماضی صیغہ واحد متکلم باب سبع کلم مفعول بہ **مٹ** معنی **فَاِنْ** یہی اسے **اِسْتِثْنَاءِ**
 مکہ میں سے ہے بحالت حر **مٹ** حرف جار **تَمَانَا** اس کا ظرف مکانی و زمانی دونوں کے لیے متعل ہے یہاں
 ظرف زمانی ہے کیرنگہ یہی اصل ہے مکان کے لیے **مٹ** ہے۔ **فَاِنْ هُوَ مِنْكُمْ** یعنی اس سے
مٹ اسم ذاتی ہے۔ نام ہے خالق کائنات کا خیال رہے کہ عربی زبان میں سوائے لفظ **اَللّٰہ** لفظ ال کے کوئی
 بھی **مٹ** اسم مادہ نہیں اگرچہ جامد کی جگہ، استعمال ہو سکتے ہیں بلکہ ہوتے ہیں۔ **بِسْمِ اَمْنِ**۔ سب اسم
 یا مصدر ہیں یا مادہ ہیں یا مطلق ہیں۔ بخلاف فارسی اردو اور دیگر زبانوں کے کہ ان میں ہزاروں الفاظ جامد ہیں۔
 یہ عربی کا کمال لغوی ہے۔ اور اس کا نام پاک بھی **مٹ** ہے۔ **وَلَمْ يُولَدْ** ہے۔ یہ نام پاک کی شان ہے۔ **فَاِنْ**
 کے سمت معنی میں یہاں **مٹ** ہے **مٹ**۔ اسم فاعل ہے ایک حرکت میں جہذا مصدر مبالغہ کا صیغہ **مٹ**
 کے پیش عربی میں کل پندرہ شکل کے ہیں۔ دونوں صورتوں میں بوجہ تمیز لفظ **اَللّٰہ** بحالت نصب ہے و
 ماطظ **بِسْمِ اَمْنِ** ضمیر واحد مذکر مرفوع مفعول کا مرجع ذاتی **مٹ** کی تعالیٰ ہے **اَرْحَمَ** بر **مٹ** اس کا
 تفضیل ہے۔ **مٹ** ہے **اَرْحَمَ** کا یہ جمع ہے **مٹ** اسم فاعل کی معنی محبت نرا کے والد۔

تفسیر عالمائے **وَقَالَ لَعَشِيْبُهُ خُذُوْا بَصَائِرُكُمْ فِيْ رِحَالِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُوْنَ** **اِنِّیْ اَنْذَرْتُكُمْ بِلَاقَتِكُمْ رُجُوعًا** اور حضرت یوسف نے اپنے کارآمدوں سے فرمایا کہ ان

لوگوں کی قیمت میں اسی موتی پر بھی مال دو ان ہی کے مکان میں یا گندم کی بوریوں میں جس کو وہی سب سے

یا ان کے کھادوں، بستروں میں پہلا قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ کہا جسے اور بستر بھاریوں کے حصے میں گئے اور کھادیں ابھی کھادوں کے پاس نہیں اور قیمت حضرت یوسف کے پاس اگر بستروں یا کھادوں میں قیمت دے رکھی جاتی تو یا اسی وقت پتہ ملگ جاتا یا مٹاتے ہیں جب کبھی ہمت کھولتے۔ سب کے گم کی ویرانہ مگر سی جاکر کھیتی تھیں۔ اور غشاء پوشی بھی یہی تھا۔ یوں کو مال فرما، آئندہ کے لئے اسے ہے کہ وہ حال میں رکھی جائے والی ہیں یا حال میں دنت پر لایا مال ہنسنے والی ہیں۔ یہ وہی قیمت میں تین قول میں ایک یہ کہ وہ ہم تھے اور یہی صحیح ہے کیونکہ یہی چیز قیمت بن سکتی ہے پھر شای دربار میں تو یہی قبول کی جاسکتی ہے اور وہ ہم ہی چھپا کر واپس کئے بھی جاسکتے ہیں بعض مفسرین نے کہا کہ جو تھے اور کھالیں تھیں مگر یہ غلط ہے مولا اس لیے کہ بلا ضرورت کوئی قبول نہیں کرتا۔ وہم اس لیے کہ اس کو چھپایا نہیں جاسکتا سو اس لیے کہ یہاں سے یوتے اوکھ لیں کہ مانی نہیں جاسکتیں یہ قول ہے اور سچے ہوئے درکھالیں کہاں سے آئیں سب کہ۔ ان جو قول کی بنائیں تھیں نہ فالتو چیزیں رکھے کا زیادہ سہو یہ تھا۔ چہ درم اس لیے کہ جو تھے فیر باب اور فیر دیت قبول نہیں کئے جاتے۔ بعض بے سم معنی نے کہا کہ وہ قیمت آٹھ سو سے تھوڑے سے قول تو بالکل ہی غلط سے بعض لوگوں کو مستغرب بننے کا شوق ہوتا ہے اور بے عقلی سے یا مانتے ہوئے ایسی بات کر دیتے ہیں جو محض خلاف اور غلط بیانی کے کچھ ہیں ہوتا کتنی حماقت کی بات ہے کہ ملک میں قحط پڑا ہے کھانے کو کچھ نہیں اور برادر بن یوسف سٹوئے کر گئے کہ یہ بہترین پب بنا ہوا کھانا ہے اور گندم دیدہ اور پھر حضرت یوسف نے اٹھ یوں کو ان کے سامان میں چھپوا دیا کہ گھر پہنچنے تک کسی کو خبر تک نہ ہوئی۔ ان ہی نے عقل مفسرین کی تفسیروں نے آٹھ سلام کو کھیل بنا دیا کہ کسی چیز میں اتفاق و اتحاد نہ بنے یا حضرت یوسف نے یہ درم دینا اس لیے واپس رکھوائے تاکہ وہ پیسے کئے کو پہنچائیں کہ یہ ہمارے ہی دیے ہوئے درم میں کسی کو ملک کے میں ہیں اور غلطی سے نہیں آئے حال کردار کیسے گئے ہیں اس لیے انکا استعمال پیسے کے جائز نہیں۔ اور ساتھ ہی عربی مصر کی کھیل احسان اور اتمام لوازمات کو پہنچائیں اور اگر خواہنا سستہ ان کے پاس جو بہ عزت عالی آئندہ آئے کی قیمت نہ ہو تو وہ پھر یہی قیمت لے کر واپس آجائیں یا اگر ان کے والد عمر بہت نام کو ساتھ بھیجئے پر کسی بات سے بھی رہی۔ ہاں تو یہ قیمت کی واپسی عربی مصر کی قیمت کی دلیل حضرت یعقوب کے سامنے پیش کی جاسکے اور برادر بن یوسف اسی دلیل کے لیے بنیائیں کہ ساتھ لے کر نکلے گا۔ مزید حقائق شاید وہ سب نہیں۔ اور ایسا ہی ہوا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ وہ اس سے خیال ہے بھی نہیں کہ یہ واپس شدہ قیمت کیوں وہیں آئی یا غلطی سے ہے یا جہاں کر۔ اور تفصیل کریں کہ یہ ہمارے لیے حلال بھی ہے یا نہیں۔ جیسا کہ متقیوں سے امید ہوتی ہے۔ یہ ہونگی یا سب کی سب ایک ہی ہوتی میں رکھ دی گئی تھی

سے ضبط ہوا تیسٹر اسٹیک۔ حاکم سلام بادشاہ ملک علی قانونی سفارت کی خاطر گرام کو اس کے جائز حقوق سے بھی روک سکتا ہے۔ اسی طرح قمر برسات اسدیہ کے ذریعے مجرم کے جائز حقوق بھی ضبط کئے جاسکتے ہیں۔ یہ مسئلہ مندرجہ بالا انگیزہ سے ضبط ہوا لیکن نیز جرم یا ایضاً قانون کے حدود کے مطابق۔ مدعی مدعیان سے اگر کوئی کانڈر کسی اور سے صورت مند کا ہوں کو مذکور دست نہ کرے تو شرعی مجرم ہے۔ و حاکم سلام بادشاہ سے نیز عوام کو فرہست کر سکتا ہے چوتھا مسئلہ۔ حاکم اقت صاحب اختیار اپنے ملک اور قانونی اختیار کے ذریعے اپنی مرضی سے شاہی خزانے کو لوہو بھی استعمال کر سکتا ہے اور عوام میں سے کسی کو دسے بھی سکتا ہے۔ ایسی قانونی جگہ سے یہ مسئلہ انجمنہ مضبوط ہے۔ سے مندرجہ بالا لکھ قانون یہ تھا کہ قیمت ملکہ دیا جائے ہر ایک کو اور وہ قیمت خزانے میں جمع کر لی جائے

یہاں پیدا اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعترافات

پہلا اعتراض۔ ملک کی تمام سپاہی امانت موتی میں جو ملک کے واسطے میں جانی میں۔ کسی شخص کو یہاں تک کہ بادشاہ دربر کو بھی اپنی ذاتی مقصد کے لیے استعمال کرنے یا رد بدل کر کے کی عمارت نہیں موتی۔ یہی شریعت میں بیعت اللہ کی سلطان کی ذاتی ملکیت ہے تو حضرت یوسف نے اسے بھائیوں کو رقم اور قیمت کیوں دیا اس کی یہ وہی ضمانت ہے۔ جب کہ حضرت یوسف باہنا بھی نہ تھے صرف عزیز مہجینی ناظم الامور وزیر سی تھے۔ یہ کام شان عورت کے خلاف ہے۔

حوسب اور حضرت یوسف صرف عزیز اور ناظم ہی۔ تھے بلکہ اس وقت مطلق الشان صاحب اختیار بادشاہ بھی تھے۔ اور یہ سات سالہ تجماعت کسی دن کے تحت۔ بھی ملک بنگامی طور پر صرف عوام کی لگاؤ بہرہ ور شکل کٹائی کے لیے تھی، اسی لیے نہ قیمت مقرر تھی نہ بھاؤ نہ کم کی باپ تول ایک بیوی مرچک کے لیے بلکہ ماہمندوں کے اعتبار سے ملوک ہونا تھا کہ کسی کو قیمت سے کسی کو قیمت کسی کو دھم دینار کے بدلے کسی کو کپڑے ملان کے بدلے پھر بھی قیمت میں سونا چاندی لی گئی کسی جاوہر بھی بیس بیس رک کہ تیزی مار پھوں زان کو بھی در بدر و فرہست میں قیمت بنا باگ۔ اور پھر سب کچھ واپس بھی کر دیا گیا۔ نیز حضرت کا یہ قانون ملوایا ہے کہ دنا دلی خزانے کو یہی مرمنی سے استعمال میں کر سکتا شریعت نے مسیس مالیت نہ دہائی بہت سے موقعوں پر ہست المال خزانے کا سکتا ہے۔ بادشاہ دہنی مرمنی سے افادات بھی تقسیم کر سکتا ہے۔ اس لیے حضرت یوسف کا یہ قیمت واپس کرنا بالکل درست تھا۔

دوسرا اعتراض۔ جب یہ سار کچھ حتمہ دل کے لیے ہی تھا تو حضرت یوسف نے صرف اپنے بھائی سے ملنے کی خاطر ملکہ دینے سے کیوں مانعت فرمائی اور بھائی بطور حربہ اور عقدار تھے اور عقدار سے حق کو روکا ظلم ہے۔

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلی آیت سے چند تعلق ہے ۔
 پہلا تعلق ۔ پہلی آیت پاک میں اپنے والد محرم کی بارگاہ میں بنیا میں کو مہرے جانے کا ذکر بھائیوں نے کیا تھا مگر والد یعقوب علیہ السلام نے پہلی کوتاہیوں کی یاد دہانی کرا کر مزید ایڈوں اور غم تکلیف کا اندیشہ ظاہر فرمایا تھا ۔ ان آیات میں تمام بھائی اپنے دلائل بان کر رہے ہیں جن میں بنیا میں کے بے جانے کے فوائد بیان کئے گئے ۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی آیت میں حضرت یعقوب کا بنیا میں کے مائے کوکل علی شہ کا ذکر ہوا ۔ اب ان آیات میں بیٹوں سے مضبوط و مدد اور حفاظت و امانت کی قسم لینے کا ذکر ہے جس سے کوکل علی امہ کا اصل طریقہ معلوم ہوا اور ثابت ہوا کہ یہی توکل طریقہ انبیاء کرام اور شریعت کے مطابق ہے ۔ تیسرا تعلق ۔ پہلی آیت میں رب تعالیٰ کی حفاظت تائید کا ذکر ہوا جس سے اہل شریعت کا توکل ثابت ہو رہا ہے ۔ اب ان آیات میں اللہ تعالیٰ کی دکانست تائید اور سپرداری کا تذکرہ ہے جس سے اہل معرفت کا توکل بیاں ہوا ۔

تفسیر نحوی

وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَحَدِّثُوا بَصَاعَتَهُمْ ذَرَّوْا نَبِيَّهُمْ فَأَنذَرُوهُمْ مَا فِي مَنَافِعِهِمْ
 بَصَاعَتُهُمْ ذَرَّوْا اَنْذَرُوهُمْ ۔ دوسرا تعلق ۔ اس طریقہ زمانہ بیان تفسیری بھی ہو سکتا ہے ۔ فتحہ اصل ماضی صیغہ جمع مذکر غائب ۔ کو کا یہ لفظ مدد کی جگہ ہے کہ ہر اسم یا فعل اعقاب سے پڑ ہو گا خواہ وہ بتی عرب سے متحد ہو یا عربی عرب سے متحد ہو یا عربی عرب سے متحد ہو ۔ پس مضمر اور واسد برزیر سے پڑ جاتا ہے جمع مذکر نہایت مضارع میں نون سے پڑ ہو جائے مگر چار صیغے جمع کے آخر کے الف سے بھرے جاتے ہیں ۔ مثلاً جمع مذکر غائب ۔ صی ۔ مثلاً امر حاضر جمع مت نہی مذکر حاضر مت نہی مذکر غائب ۔ اس کے آخر میں الف اسی لیے لگایا جاتا ہے تاکہ یہ بھی مثل الامر پڑ ہو جائیں ۔ اور اگر ان کے وں کو اسول میں بحدت و مہرہ مہم کو اسول مثلاً کہ اتوری حبیبی ملز کیجئے ہے کہ اس وقت ہے ہوں غافل کا لفظ متعلق بنائے ہے صحت ۔ چر یہاں صحت گم ہو گیا ہواں ۔ مدد علی ماضی صیغہ جمع مذکر غائب ۔ مثلاً کسی لفظ یا اس سے ۔ بدین مدین غافل ۔ صی ۔ اس کا یہ ماضی ماضی ہوتا ہے ۔ اس ماضی یک ماضی سے مدد مشعر عرب سال و ہر کا ماضی ۔ سے ۔ کا حد کا ماضی صیغہ جمع ۔ مثلاً ذلت فعل ماضی ماضی بھول یہ حملہ فعلیہ صفت سے بھا عشقم کی الی جاؤ میں ظرفیت مکانی ہے ہم کی تفسیر کا مر جمع بر دال یوسف یا سلسلے ال غائر قالوا کان علی راوڑان یوسف میں جو سب بول پڑے تھے ۔ یا عرب مدایاں کا ماضی بھارت زبرد سے کیونکہ ماضی معارف ہے نا تفسیر جمع مشکم ماضی لید ما ۔ سوالیہ اسم سے یا حرف سے نشئی ۔ اصل مضارع جمع مشکم ایک قررت میں تفسیری لید واحد حاضر سے ہی سے ہے ۔ معنی صرف اپنی پسند چاہتا ۔ دوسرے کو غلط سمجھنا اسی سے لے بھارت ۔

یہاں مراد ہے مراد متا سے نزاد چاہنا۔ ہذا واسم اتارہ یہ جملہ ضمیر ہے۔ اپنے مثلاً علیہ سئل
 کہ منوبوذا پر شیعہ کا نائب مامل ہوا بعداً منہ نشنہ انشائیہ سے اسے۔ روکتے فعل مجہول حملہ امید
 جو ترجمہ کوں۔ د عتدراً اھتلاً و عتظاً احاب و مود و کید و غیرہ یکن کیل جیسے فوسر جملہ ضمیر فعل مضارع مجہول
 نیز سے مشتق ہے اب سے سے انکسار یا ملو سے۔ نیز کے کسی دوسرے ملک یا شہر سے سامان
 درآمد کرنا جس کو قادی میں رسد کہا جاتا ہے۔ یعنی دوسرے علاقے سے مال لانا۔ یہ لفظ نیز انما ارتکاز
 اقبال خوشی کی دہریہ سے پہلے اُن کے منہ سے نکلا۔ دراصل عبارت اس طرح ہوئی چاہیے و عتظاً احاب
 و نشقشہ و غیر۔ کیونکہ یہ سلسل کے مطابق ہے۔ اھتلاً۔ اھتل یعنی گھر والے معول کے ہے و عتظاً
 جمع منکلم یعنی ٹہری۔ متعدی ایک معول اھتلاً مرکب انشائیہ معول بہ۔ و عتظاً نزاد فعل مضارع مجہول
 جمع منکلم اب کمال ہے عود اشتقاق زیادہ دروں میں انکسار یا ملو سے۔ دراصل تمنا ترشید۔ ی میں کلمہ
 متحرک کمور اس کا ماقبل مفتوح۔ ی کو تلف بناوا۔ زناد ہو گیا۔ ت حروف تہجہ میں سے ہونے کی
 وجہ سے ہم مخرب ہے وال کا لہذا وجہ حقت سے کو ال بنایا نزاد ہو گیا۔ یہاں سے کہ حروف تہجہ
 میں میں ت و ط۔ یہ ہم مخرب میں نطق میں تاء کے اگلے کلمے سے آتا ہوتے ہیں اس لیے ت کبھی
 ط بن : ت ہے جیسے مسطی۔ اور کسی وال جیسے یہاں نزاد۔ کیل معنی انکسار یعنی معول ہے۔
 مضارع ہے طرف بیس کے عربی میں جواں نزاد کو بھر کہتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ اسم جنس ہے جیسے انسان
 مذکر و مؤنث دونوں کے لیے بولا جاتا ہے۔ نیز سے مشتق ہے سنی نیگی کہنے والا ہا نور بھر درون فیل بیت
 نیگی کرینو لا۔ لینے ہم اور حواک سے ہی زیادہ نیگی کرنا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس سے ہم کو کہیں
 کیا سب کمال دیا بعض برگوں کا قول ہے کہ سب سے پہلے دنیا میں اور پیدا کیا گیا اس لیے اس کو بھر کہے
 میں یوں سے کہا نزاد علیہ تمام نے سب سے پہلے کشتی میں اور کو چڑھایا سب سے آخر میں گدھے کو
 اس سے جاتے ہی بیگیاں کر دیں تو آپ نے اُکھ لیا کہ نام دیا چار سال بڑے کسلے کے بعد اس کا نام بھر
 ہوئے۔ یعنی کہ ہی قربانی کا نر۔ واللہ۔ اسم غار و بیس کے لیے ہے مراد وہ گندم جو بھی مصر میں
 بڑی ہے۔ کیل۔ مصدر بھٹے معول سے مراد ایک اورٹ کی ایک بوری گندم۔ نیز۔ بروز فیل۔ مبالغہ
 کا معنی ہے مبالغہ کے اور ال گل چند مد ہے۔ فقال "م م قالہ" و "مفعول" و "مفعول" و "مفعول"
 "مفعول" و "مفعول" و "مفعول" و "مفعول" و "مفعول" و "مفعول" و "مفعول" و "مفعول"
 یہاں یہ ہی آخری میٹھ ہے۔ نیز کتاب ہے۔ مسی۔ زری۔ محنت۔ زری۔ آسانی۔ یہی مسی یہاں مراد
 میں۔ اس کا مقابل ہوتا ہے کسر اُس کے بھی اس کے مقابل چار معنی مستعمل ہوتے ہیں۔

مال من انفسہم صغیرکم حتی تؤمنوا ما یفرض لہ لسانہ من ذل یجہد بکرم منہن تؤمنون یفعل
 قال اللہ علی ما یفعلون ویکسر قال فعل ماضی حضرت یعقوب کی جوابی تکتوب ہے۔
 فلی یؤمل علی نی تاکید بمن مضارع معنی مستقل مقولہ ہے قول کا یا ضمیر و حد فاعل متعل مفعول
 مفعول برسے۔ انزل واحد متکلم کا میض باب انزل سے سے متکلم مرتب اسم حرف مفعول مفعول متکلم
 عطف سے پہلا حمل معطوف علیہ ہے مابعد کا حمل معطوف سے تو توب۔ فعل مضارع بمعنی مستقل وراصل
 تھا تو توب سی فی یونی سے سے اب افعال میں کی جمع مکر توتونوں کی پر ضمیر بعد کسر کے فعل ہوا
 متہ ماثل سے کو دے یا راؤ ساکوں کو دے سے ی مگر گئی تو تون موعنی میں ان ناصر پوستہ جس کے نصب
 سے یوں علی کو گر رہا۔ تو تونوں سے تو تونوں رہا۔ ی متکلم معقول بہ حقیقت کے یہ گئی مانی تو تون
 رہ گیا موثقاً ہمارے نصب مفعول بہ ہے تو تون کا موقی مصدر مکی سے اسی سے لقا ہے معنی نال اعتماد
 وعدہ من انہ۔ سئل خا صی صغیر یعنی انہ کی قسم بول کر مجھے وعدہ دو تھا مکتی۔ فعل یو را حمل فاعل
 بن کر جواب قسم سے سابقہ پوستہ و قسم کی جس کا حال موثقاً تھا لام تاکید جواب قسم کے یہ سے بحث
 لام تاکید مانون تکید ثقل مع ذکر نون و قایہ ی متکلم مفعول بہ ہمیں ظرف مکان یعنی یہ سے پاس رہ
 یعنی ان کو لا حوب مشاء۔ اس میں میں قول ہیں کہ کہ اس استثناء سے۔ پہلا قول مصرعہ احدی کا کہ
 متقل سے درمرا قول مستقل پر منقطع ہے۔۔ محبت کو نہ نے کہائے اول نجات نصرہ کا کہ یہ سور سے
 یا میر جس سے اس حوب ماضیہ تخطا کمالیت زر فعل مضارع مفعول بعوض واحد مذکر پور قدر میلہ مشن
 ہے کہم ب بار و ناندہ کم و ضمیر محروہ مشعل کا مرجع را در یوسف میں۔ فلما ف تحقیقہ معنی ثم لانا
 حوب غریبہ تو فعل ماضی مطلق مضارع جمع ماضی ان کا ماضی ہی بحالی میں ضمیر کام جمع موثقاً ہے۔
 قال کا قاعل حضرت یعقوب علیہ السلام ہیں۔ اللہ متدا پورا حمل ایہہ ل کر مقولہ ہوا افعال علی حرف جرہ ہوتو
 مراد یہ سب وعدہ مآدنا عار محروہ متعلق مقدم سے اکمل کا مفعول کامل فعل مضارع بعوض مع متکلم
 مراد سب گمرا لے مضمون باب بیٹے اکمل معصیت مستحبہ مبالغہ کے لیے بدو بن فعلی صبر ہے مندی اکل سے
 مکتی ہے یعنی ہر چیز کو قبضے میں یہ سے والا محافظ

تفسیر عالم **السانہ** و شامت حو منہن ذل حد مصاعفہ ذل یتباہقو ما ما ماضی ہذا صا
 ذل ہذا گفت و سید کے بعد اپنے سامان کی طرف مروجہ ہوئے یا فرد اللہ محرم
 سے کہ سے زیادہ کہ چھ سامان کو نو ما کہ گھر میں لے سے پہلے برکت کی دعا کی جلسے سامان ابھی تک باہر
 توں پر ہی ہوا تھا وہاں سے ٹھاکر ماسے و جب یوں کو کھول کر پوری میں اس کی دی ہوئی قیمت

وردتالی یوسف سے ماں کے پتے کو کہہ کر تمہارے ہاتھ نہیں بچھ سکا۔ ماں البتہ تم سبب ال کر اللہ کی قسم اور اللہ کی ضمانت کی صورت میں تمہاری مظلوم اور دوکراہتہ ضرور ملے و گئے تم اس کو میرے پاس لگے کہ احاطہ کر لیا جائے گھیر لیا جائے میا میں کسی سادشس یا حرم یا مصیبت میں تم سے اور تم لانا نہ سکو تم بھونکنے پر مجبور ہو جاؤ تو مدد دے گی یہ خیال دے کر یہ حضرت یعقوب کا عداد علم غیب ہے اور آپ کو یہی شعور سے بہت کچھ نظر آتا تھا اسی طرح حضرت یوسف کو بھیجتے وقت بھی آپ نے اپنے الے تمام عادات و اقوال کی شراعت ان غلوں میں نہ وہی تھی کہ وہاں **عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ** اور حقیقت بھی یہ ہے کہ اسی میلہ اسلام کائنات عالم کی کسی چیز سے ملے تہ نہیں ہونا اگر اظہار کرنا مصلحت شرعیہ اور حکمت الہیہ کی ناپید ہوتا ہے۔ کچھ مفسرین نے فرمایا کہ نیکو کار کا معنی ہے کہ تم سب ہلاک کر دیے جاؤ مگر یہ غلط ہے اس لیے کہ اس سے دامن نبوت بے مروتی سے وہ غدار بیعت لے گیا کہ حضرت یعقوب کو باقی بیٹوں کی ہلاکت کی پروا نہ رہی وہ سر حال بیاہیں کی داپسی کے ہی خواہش مند تھے اگر یہ ایک ہی ان میں سے رہا ہے۔ ترجمہ علی حضرت سے جو غصہ کی پہلو نکلتا ہے وہی حسرت ہے پیر کرم شاد صاحب نے بھی بہت کمال ترجمہ فرمایا ہے کہ تمہیں بے بسی کر دیا جائے۔ یہی کوئی ایسی بات ہو جائے کہ تم کو یہ چھوٹا لڑکا کہہ دے کہ اے ابا! یہ عباد کا تعلق صرف دنیا میں سے ہے یہی وہ گھیر لیا جائے تم سے علیحدہ کر دیا جائے **فَمَنْ تَوَدُّهُ مُوقِنًا** والد محترم کی یہ بات سن کر سب نے ہنسے رہ رہا اور ہر غلوں حالات کے ساتھ کہیں کہا میں تفسیر منظر ہی میں سے کہ انہوں نے ترجمہ کیا کہ تم کو رب محمد کی قسم (صلی اللہ علیک وسلم) رسول اللہ (ت) حضرت یعقوب سے ان کا قلبی غلوں اور حد بہ محنت محسوس فرمایا یہ حد بہ اور غلوں اس وقت نہ تھا کہ والد یوسف پیش آیا تھا۔ غلوں قلبی کی نشان دہی حد گذر ہے۔ غلوں ہو تو اشاروں کنایوں سے بھی لے کر ہو جاتا ہے۔ اسی غلوں کو دیکھ کر حضرت یعقوب نے اپنی باتوں کو بیٹوں کی باتوں کے ساتھ شامل فرما کر ایک درجہ ایسے ہوئے فرمایا۔ **قَالَ قَدْ عَلِمْتُ مَا يَقُولُ ذَكُونٌ** حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ اللہ تعالیٰ اس تمام باتوں و عدول قسموں سرال جواب اور حائرہ نائب کے تمام حالات پر گواہ سے مشاہدہ فرمانے والے ہے وکیل کا معنی گواہ بھی ہونے میں (تفسیر کبیر) یا اللہ ہی وقار اسی کے پیر و ہماری سب گنگو ہے وکیل یعنی موکل ہے یہی سپرد کیا جواہرات تحفے کہاں سے اگرچہ تم نے کہیں کہا میں ہی حاکم لائے کی مگر اس میں اتنا اور سب کا محافظت تعالیٰ ہی ہے۔ یا اللہ تعالیٰ تمہارے کسی ارادے کو سمجھتی جا رہا ہے کہ غلوں سے تو اچھی جزا دینے والا ہی ہے اگر اب بھی فریب ہی سے تو لگی پہلی سزا دینے والا بھی وہی ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اللہ حیرت محافظت سے فرمایا تھا تو سب تعالیٰ نے دیکھی کہ اسے

پراسے یعقوب کہنے توکل کیا ہے تو مجھ کو بھی اپنی عزت کی قسم میں تمہارے ساتھ بیٹوں کو بڑی شان سے
مادوں گا۔ (و نزلنا علم بالقواب)

ان آیات کے بعد سے چند ماہ سے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ جس طرح کہ قریب کار کی قریب کاری چہرے سے عیاں ہو جاتی ہے اسی طرح
مخلص کا اخلاص بھی چہرے سے عیاں ہوتا رہتا ہے۔ لہذا مخلص کے علوم پر خواہ مخواہ اور بلا جب شک
نہ کرنا چاہئے۔ تاکہ شک و ہم کی بیماری نہ پیدا ہو۔ یہ فائدہ نفع کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔
دوسرا فائدہ۔ ایمان و کرامات کے پچھلے واقعات کا علم غیب رکھتے میں یہ فائدہ والا ان خطا کی بھی چھگرنی
فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ توکل علی اللہ بہت اعلیٰ اور سب سے بڑی قلبی و روحانی عبادت ہے۔ ہر انسان مومن پر
رحم ہے ایمان و کرامت اللہ کی خصوصیت شان سے۔ مگر توکل کی وسیع اور جامع مانع قریب سے کہ اسباب
و مصلحت پر عمل کرے لیکن نظر اور توجہ الی اللہ ہو۔

ان آیات کے بعد سے چند مسائل متنبہ ہوئے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ جس چیز کے طالی ہونے میں غالب گمان ہواں کا استعمال کر لینا
ہے۔ برادر بن یوسف نے جب اپنی لایوں سے اپنی پونجی نکالی تو غور کیا کہ یہ بھول کر رکھ دی گئی ہے یا جان
کر۔ تو غالب گمان یہ ہی ہوا کہ جان کر رکھ دی گئی ہے اگر بھول کر ہوتی تو ایک ہری میں ہوتی۔ باری تعالیٰ
نے قرآن مجید میں اس کا ذکر نہ کیا قیامت صدقوں کے لیے یہ ایسا مالی کمال بنا جائے گا۔ دوسرا مسئلہ۔
زیادہ نہیں کھانا اگرچہ شریعت میں برا ہے لیکن اپنی احتیاج کے لیے قہر کھانا اور قہر کھانا جائز ہے۔
تیسرا مسئلہ۔ بدوں کو کسی چیز کا محال نہ سمجھا گئے یا شرک نہیں ہے اسی طرح حاجت و مشکل کا
بھی بندہ ہو سکتا ہے۔ اگرچہ حقیقی محال اور دلیل اللہ تعالیٰ ہے یہ مسئلہ نفع مانا سے مستطہر۔
یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ یوسف علیہ السلام نے قیمت واپس لے
لیے رکھ دی تھی کہ یہ بنی زاد سے میں گنجی بھی یہ دولت استعمال نہیں کریں گے و اسی سامانے اپنے کسے
واپس آئیں گے۔ مگر برادر بن یوسف نے وہ رقم بغیر تفتیش استعمال کر لی حضرت یعقوب نے بھی منع نہیں
فرمایا واپس کرنے کو کہا۔ جس سے بنی اور بنی پر مکی داغ کیا اور انہاں یوسف کو بھی نہیں پہنچی۔

جواب۔ اگرچہ بعض مفسرین نے احتمال لکھا ہے اور ہم نے بھی اس کا ذکر نہ کیا ہے مگر یہ تفسیر مجھے

تالیفات سے مراد ان میں سے کچھ سب یوسف سے اس لئے قیمت واپس نہیں لکھی کہ یہ ویسے کے سلسلے
میں آئیں گا کہ جس طرح وہاں سے میں اور نسب باطل نہ ہو جائے حضرت یوسف چاہتے تھے۔ یوسف تو
بیات تھے کہ سب شہین و بنیا میں کو بھی نہیں ۔ او قیمت واپس تو ہی دن ایک آدمی سی اگر واپس
دے جایا عفتن کر جا ۔ دوسرے لئے کہ اگر اقد سے کا امتحان کرے وہ واپس لائے کے لیے رکھی تھی تو
رکھے میں ایسا طریقہ مبار کیا تھا جو میرے کو ثابت کرتا مثلاً ایک بی بوری میں رکھ دی جاتی مگر یہاں
وہ لکڑی یا پتھر کی گاما کہ دیکھے ولے کہ کہتے ہی منہ ٹپ جانے کہ جعل نہیں ہے بلکہ حاکم کر قطع کیا گیا
نے میں سے قرآن مجید سے رجال جمع رہا ، کہ ریل واحد دو شمار اعمرائی . اپنے تفسیر میں لکھا ہے حضرت
ہتم نے غیبی علم کے ذریعے حالات یوسف سے بالکل بہرہ تھے اور سب کچھ جانتے تھے ۔ اگر یہ
شکیب سے تو آپ نے اب کیوں پہنوں پر اعتماد نہ فرمایا اور سابقہ واقع کو کیوں یاد دلایا اور پھر غم کیوں
کا ۔ نے کیوں سے یہ سب ہمیں ثابت کر دی ہیں کہ آپ بالکل بے خبر تھے اور نبی کو کوئی حجب کامل
میں ہوتا (نجدی ، دیوبندی - دہلی)

مٹ . عمدہ وقت اپنے سامنے امت ہادی کو اپنے پیچھے ملک الوہ کو اپنے دائیں شریعت کے مدد کو اور اُس پر پابندی کہ سہ سے یہ فرض پر کرنا ہے ہم عیدنا کارہ میں ملازم ہم کو ہی اس کا فائدہ سے اپنی بائیں سب کی نعمتوں کو ہمیں کہ ہم اس کی کتنی نعمتیں کھا جاتے .
تہ اپنے اعمال صالحہ کو اس کا کرم اور توفیق جاتے .

تہ . ہر عبادت ظاہری مراقبہ میں جا کر پڑھے . سجدہ و رکوع کی حالت میں بھی مراقبہ قائم رہے . ایسے سجدہ پر شیطان کا تسلط نہیں ہوتا اور سلوک کے بارے میں جو یہ مفروضہ ہے کہ نہ پڑتے ہیں اس کا پناہ اور مضبوط ہو تو اگر کسی موقع پر شیطان اس کا راہ مار بھی دے اور اس کا غلوں کسی عارضے کی وجہ سے کسی عین بھی جانے تو پکڑ نہیں ہوتی . اسی سے مومن اپنی ہمت . محنت . حصے دہائے . تصور مرآت کے باوجود اپنی کسی چیز پر بھروسہ نہ کرے بلکہ ہر کام سب تعالیٰ کے سپرد کر دے اسی کو ہر لحاظ حقیقی اور دیکھ دانی کے دل مانا . عقل شعور . اعتناء ظاہری اور باطنی سب کچھ الہی کے و دست کز وہ . لیکن ان کو راہ راست پر رکھنے کے لیے ان سے کامل غرض ہے . اور ان کا بھروسہ توکل علی اللہ کے خلاف نہیں بلکہ اصل توکل اور مہر عمل یہی ہے کہیں سے و دست راہ سپرد داری اللہ کی مانگو .

وَقَالَ يَبْنِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَ

اور سلام اسے میرے بیٹوں داخل ہونا تم سے دروازے ایک . اور
اور کہا اسے ہر دروازہ ایک دروازے سے داخل نہ ہونا اور

ادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي

داخل ہونا تم سے دروازوں مختلف در نہیں ہے پرواہ کر سکتا میں
مجا جدا دروازوں سے جہاں میں تمہیں اللہ سے بچا نہیں سکتا

عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ط إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا

کو تم سے اللہ سے کسی چیز - نہیں ہے فیصلہ مگر
حکم تو سب اللہ ہی کا ہے

لِلّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ۚ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

اللہ پر اُس بھروسہ کیا میں نے اور پر اُس پر چاہیے
میں نے اسی پر بھروسہ کیا اور بھروسہ کرے والوں کو

الْهُتَوَكِّلُونَ ﴿۳۱﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ

بھروسہ کریں تمام بھروسہ کرنے والے اور جب داخل ہو گئے وہ سب اُسی طرح
اکی در بھروسہ چاہیے۔ اور جب وہ داخل ہوئے جہاں سے

أَمَرَهُمْ آبُوهُمْ ۖ مَا كَانُ يُغْنِي عَنْهُمْ

جس طرح حکم دیا ان کو باپ نے ان کے۔ بے پروا کر سکے وہ کہ ان سے
ان کے باپ نے سہارا دیا تھا وہ دیکھ انہیں اللہ سے بھارت کا

مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ

اللہ سے کسی چیز مگر ایک تمنا۔ میں خیال
ہاں یعقوب کے بی کی ایک خواہش تھی

يَعْقُوبَ قَضَاهَا ۖ وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ ۖ لَمَّا

یعقوب سے پورا کیا جس کو اور یقیناً وہ یعقوب علم والے ہیں اس لیے کہ
اُس نے پوری کر لی۔ اور شک وہ صاحب علم ہے ہمارے

عَلَّمْنَاهُ وَلَٰكِن أَكْثَر النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۲﴾

سکھایا ہم نے ان کو کہ لیکن بہت لوگ نہیں جانتے۔
سکھائے سے مگر اکثر لوگ نہیں جانتے۔

ان آیات گریہ کا، مکمل آیات گریہ سے چند طرح تعلق ہے۔

معلق پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں دنیا میں کوئی چیز اور نہ جانے کاشد کردہ اور تسبیح بھنسنے پر جواب کا ذکر جو ان آیات میں حضرت یعقوب کا بیٹوں کو آداب سے متانے کا طریقہ مذکور ہوا اور شہر و نخل موسے کا طریقہ کیا ہونا چاہیئے۔ جس سے ثابت ہوگا کہ طاس کی طور طریقے و اسباب کو بنانا تصوف اور نوکل کے خلاف نہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیات میں طائر ابیا میں کی جہاں اور فراق کا ذکر تھا جس کے ضمن میں فراق یوسفی کا بھی اشارہ ہوا مگر ان آیات میں، فیصل اشاروں سے حضرت یعقوب نے اپنے دل، کردار اور اقوال سے ہر طرح اپنی لامتنی اور محتاجی کمزوری ظاہر کی۔ لیکن ان آیات میں سب کریم نے حضرت یعقوب کی انتہائی ثناء اور ثنا اور علم ظاہر فرمایا یہی حال تمام نبی و کرام کی تولی سنت ہے۔ یہی طرح تمام بندوں کو طریقہ اختیار کرنا چاہیئے۔

وَقَالَ نَارِي لَا تَذْجُوا مِنْ يَابِ وَجِدْ وَأَذْجُوا مِنْ أَوْبِ مُتَفَرِّقَةً وَأَوْبِ
تفسير نحوی عمل ایٹنا فیہ قال فعل ماضی کا فاعل هو ضمیر کا مرجع حضرت یعقوب ہیں۔ یا عرب
یابنی جمع ہے بنین تھا۔ بوجہ انصاف توں جمع ذکر کر گئی۔ یاہ متکلم معارف الیہ ہے یاہ
جمع سالم اور یاہ متکلم میں تشدید ہوئی۔ بہ ساری جگہ عبارت مقولہ ہے قال کا۔ نئی منادی ہے اور
لَا تَذْجُوا فاعل نسی البیض جمع ذکر ماضی پر اجمہ فعل حرف ندا کا بیان ہے۔ من جارة البیض باب
واحد مرکب تو صیغی واؤ عاطفہ بمعنی اب اذ کلوا فعل امر صیغہ ہے اس کا فاعل بنی کی ضمیر ماضی ہے۔
من اتدائرہ ابواب جمع قلت سے باب جمع قلت میں شرط ہے کہ کم از کم اس کے حروف چار ہوں۔
جمع کثرت میں یہ شرط نہیں اس کے تین حرف بھی ہوتے ہیں جیسے رسل۔ کتب وغیرہ یہ موصوف سے
اس کی صفت متعذر ہے۔ باب تفعیل کا اسم فاعل بھوضہ واحد موزن۔ فرق سے بنا ہے معنی
لیجورہ لیجورہ۔ وَمَا أَفْنَى عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ اِنْ اَنْتُمْ رَاَيْتُمْ عَلَیْهِمْ تَوَكَّلْتَ وَطَلَبْتُمْ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ
واؤ سہل علامہ نا فیرہ لیجورہ ہے۔ بعض نے طریبا مضارع متکلم معنی ہے نا فیرہ سے۔ ا غنی فعل مضارع
مشتبہ ہے اس کی معنی نا فیرہ ظاہر کی غنی سے مشتق ہے۔ محلی ما پھناٹ محو ہوا۔ مت میر
ہونا۔ مت دلست مند ہونا۔ مٹے لک ہونا۔ بلو پرواہ ہوتا۔ آخری معنی اللہ کی صفت خصوص ہے۔ یہاں
پہلے معنی مراوٹیں اب افعال میں اگر متدی بسہ مفعول ہوا۔ یعنی سچا سکنا۔ متکم جار مجرور مل کر معلق
قول۔ من اللہ متعلق دوم۔ من شئی متعلق سوم۔ یہ تینوں تین مفعول کے درجے میں ہیں من اللہ دراصل
تھا من قضاء اللہ۔ من بیانیہ سے یعنی اللہ کی فیصلہ تقدیر قبضہ سے۔ من شئی میں من ضمیر

ہے۔ من زائد۔ ظاہری ترکیب میں متعلق ہیں۔ حقیقتاً مفعول ہیں۔ فہی میں وہ قول ہیں۔
 ۱۰۔ بحالت زبر کو جو مفعولیت یہی شیا۔ جیسے مَا رَآیْتُ مِنْ آخِرٍ دَاسِلٍ بِمَآثِیْتِ اَعْزَا تَحَا۔ یعنی میں
 نے کسی کو نہ دیکھا۔ اسی طرح من شیء۔ داسل لیتا تھا۔ تب اس صورت میں مَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ يَّجْزِلَ
 جزل ہوگا۔

۱۱۔ مِنْ شَيْءٍ بِمَآثِیْتِ رَفَعٌ سے۔ تب داسل تھا شیء اور یہی لفظی کا معنی داسل ہوگا۔ اے
 معنی نہ کہن ہے اس طرح یہ استثنا منقطع ہوا۔ اس کا معنی رَفَعٌ وہ شیء ہے جو اللہ تعالیٰ کے پہلے اور
 دوسرے میں تھی اور معنی غیر الامور النبی والی شیء ہے۔ مآثرہ بحالت زبر معنی ہے اس کے معنی ہیں
 ہوا بہتس ظاہری۔ یعنی کسی چیز کی خواہش نہ تھی اس طرح متفرق داخل ہونے سے نہ یہ جملہ تقدیر الہی کو
 توڑ سکتا تھا بجز اس کے کہ ظاہری خواہش جرتی حرب جائز فیرۃ کے یہ ہے نفس یعنی دلی خیال لفظ یعقوب
 مصنف الیہ ہے عقوب سے جاسے۔ یہ سب مرکب انشائی اور جملہ مجرور متعلق ہے ثابت پر مشیدہ کیا
 متعلق مقدم ہے نفسی کا فعل ماضی یعنی اَلْهَرَفُ نفسی سے بنا ہے۔ اس کے تین معنی ہیں۔

۱۔ فیصلہ کرنا۔ ۲۔ ظاہر کرنا۔ ۳۔ وقت کے بعد پورا کرنا۔ یہاں حق یہ ہے کہ پورا کرنا مراد ہے۔ ۴۔ ضمیر واحد
 حرف مانع کا مرجع مانع ہے یہ جملہ صفت ہے۔ حاجۃ سب سے مل کر موصوف ہے۔ وَرَبُّهُ لَذُو عَلَیْہِ
 لَبِ عَلَمٌ وَ لَکُنْ اَلْکُتُبُ فَا مِنْ رَا یَعْلَمُونَ۔ ۵۔ سر جملہ بن حرف تحقیق کبیر ہمزہ صرف شروع کلام
 میں موصی ہے۔ قول کے بعد بھی اس لیے ان آتا ہے کہ مقولہ در حقیقت نیا جملہ ہوتا ہے۔ ۶۔ ضمیر واحد مذکر
 مصرع شغل کا مرجع حضرت یعقوب ہیں۔ لام کے ذوق علم خبر ان سے۔ ۷۔ لام حارہ موصول۔ ایک
 قول میں ماضیہ سے۔ ملتا۔ فعل ماضی باب تعیل سے متقدی بدو مفعول۔ باب افعال اور باب تعیل
 میں ہوتے تھے ہی جرتی ہے ان میں لزوم نہیں ہوتا جو لگ اپنی گفتگو میں۔ انعام تقیم کے لفظ بول دیتے وہ
 ن کی کم ملی ہے۔ ۸۔ ضمیر جمع متکلم سے مراد۔ ذات ہادی تعالیٰ سے۔ ۹۔ اس مرجع یعقوب ہیں۔ ۱۰۔ واو مانعہ
 یا مانع ہے۔ لکن حرف تحقیق اکثر اسم تفضیل یعنی مدت زیادہ لوگ کثرت سے جاسے۔ الناس۔ الظام
 مدد دہی۔ ناں جمع ہے ان کی مرد کا۔ ۱۱۔ ہر گستاخ منکر شان نبی۔ مرکب عالی ائم لکن ہے
 لَا یَعْلَمُونَ۔ فل معارض متقی بصیرۃ جمع مذکر مضم ضمیر بد مشیدہ کا مرجع اکثر الناس ہے یہ جملہ نمیلہ
 خبر فکن ہے۔

تفسیر عالمی

وَقَالَ یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْ تَابٍ وَ جِدِّیْ وَ دَعُوْا مِنْ بُرُوْا بِمَنْفَرَتِہٖ
 اَوْ مَا فِیْ عِلْمِکُمْ مِنْ نَّہْ مِنْ نَّہْ نَ اَنْھٰکُمْ لَا تَلٰہِ عَلَیْہِہٖ تَوَلَّیْ۔ وَ عَلَیْہِ تَوَلَّیْ لَمْ تَوَلَّیْ

وقت گزرتا رہا یہاں تک کہ فلاختم ہونے کے قریب آیا تو وہ سب بھائی جو بخت اور عیسیٰ ملک پر مصر سے سرشار تھے ان کی گئی کہ وقت گزرا ہے تھے والدِ محترم سے جس نے کی اجازت یہ لے لے تو والدِ محترم نے اجازت کے ساتھ ساتھ نصیحتیں فرمیں۔ جن میں سے ایک یہ تھی کہ اور فرمایا اسے میرے بیٹے کو ایک دروازے سے سب کے سب مصر میں داخل مت ہونا بلکہ علیحدہ علیحدہ دروازوں سے متفرق ہو کر مصر شہر کے سب دروازوں سے اہل شہر میں داخل ہونا اور ات کی خوب ذہنی فہم کرو کہ میں تم کو کبھی بھی واپس پر واپس لانے کا نہیں کہ سکتا متفرق ہو یا عاصمت کی وقت کے ساتھ جو مصر مال اپنے ذکر کر میں، انھاں میں وہی زیادہیں حاجت و مشکل کشا ہے سارا کائنات میں نہیں ہے مگر یہی اللہ جبار و جبار و جبار کا یا سے بیوتم نہ ہو یا اگلے میں تم کو کسی ایسی چیز (مصیبت یا مصلحت) سے نہیں بچا سکتا جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئے دلی ہو کیونکہ حکم ہر جگہ ہر وقت ہر شخص کے لیے اللہ جل جلالہ ہی جاری ہے۔ پہلے ہی سکا چیرا کہ تم نے یوسف کے نام سے میں دیکھ ہی یا کہ یوسف پر تمہارے ذریعے تو تکلیف آنے والی تھی وہ مگر یہی جلا کر میں دیا پاتا تھا۔ میں نے تو خود اسی اللہ پر ہر طاہر اہل حال میں ہر دوسرے کیا اور تا قیامت جو بھی شوخی بد چاہتا ہے اس کو پہلے ہی کہ اسی است پاک جل مجدہ پر ہر دوسرے مصر آج تو ایک ملک تھا ہے بلکہ یہی مصر ہی مگر اس وقت لکھنا ایک لکھنا ناشر تھا۔ وراں کے چار دروازے تھے جو اصل ہی عدا ہر مشرق مغرب شمال جنوب تھے اور چار سمتوں کے لوگ اپنے اپنے دروازوں سے آتے کہتے کہاں جاب جنوب کے رستہ پر تھا۔ عفا کہ مصر شہر سیر تک پھیل رہا ہے مگر اہل وقت مصر پر بار نیل کے کنارے تھا۔ یہ بہت بڑا اور قدیم لکھنا تھا اس کے جاب مشرق ایک بہت بڑا محلہ مفس تھا۔ آج کل اسی جگہ ایک سخی آباد ہے جس کا نام صف ہے یہ مفس اس وقت دار الخلافہ تھا یہاں ہی بادشاہ کا محل اور عدالت و دربار تھا اس جگہ سب قیاسی قلعے کے مکانات تھے اس کی چیل، اکل مغربی جاب شہر کے دوسرے کنارے پر تھی۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے کبھی مصر دیکھا تھا مگر پہلے نبی علم سے جان لیا کہ اس کے دروازے زیادہ ہیں۔ یہ مختلف دروازوں سے شہر میں داخل ہونے کا حکم دیا اس کی اصل حکمت اور وجہ تو یعقوب علیہ السلام اور اللہ تعالیٰ ہی متدعا تھا ہے مگر مفسر نے تین دھیں بیان کی ہیں۔

۱۔ پاس سے کہ یہ اس وقت سے جب میں اس بھائی ہیں جب یہ چار دروازوں سے مختلف ہو کر میں میں چاہیں گے تو یقیناً بنیامین ایک دروازے سے جائے گا۔ جو محل مرا کے قریبی دروازہ ہے اور پورے ملک کے پاس جدی خلوت میں پہنچ جائے گا کیونکہ کنانی دروازہ مل کے قریب تھو یہ قول تفسیر فاروقی در تفسیر کبیر نے بیان کیا اس کو میرے علم سے کثرت ملتا ہے۔

ہم سے اُن کو سکن ہیں۔ اور پس اُنہی سے نقل۔ یہ سخت۔ و سق فابر۔ گستاخ مشرکین لوگ اس مات کو مس جاتے کہ ہم نے اپنے انبیاء کو یک کچھ سنجیدہ۔

یہ آیت کریمہ سے بہت فائدہ حاصل ہوئے۔

فائدہ سے پہنچا فائدہ۔ عاریت سے نجات سے کہچہ پہر پہ قابل اثر حق ہیں اس کا رد اس

پر جو جاتا ہے یہاں تک کہ انبیاء اولیا پر بھی۔ ملے سہی اور نہ عاریت سے پھونک اور دم کرنا ہے تو نہ کہو کہ گئے میں ڈالنا کہ تو یہ بلا مات نظر بد۔ روایت سے حضرت ابراہیم نظر بد سے بچنے والی عاریت بڑھ کر حضرت اسماعیل و اسحاق علیہم السلام پر دم کرتے تھے۔

دوست فائدہ۔ کسی برائی سے بچنے یا بچانے کی تدبیر کہ سنت، نبیاء سے یہ دونوں فائدہ سے لانا ملتا اور انعام و نفع سے حاصل ہوئے۔

تیسرا فائدہ۔ کسی کی تدبیر سے کوئی بھی تقدیر نہیں بدل سکتی یہ فائدہ صاف غنی اور صاف کان فیضی سے حاصل ہوا۔ ہاں ابتر عاؤں نتجائوں فریادوں سے تقدیر مطلق بدل جاتی۔ لیکن انہی کرام کی واسطے تقدیر میں کمی نہیں جاتی ہے مگر نبیاء کرام ایسی واسطے مذنب فرما رہے ہیں۔ اس کا ثبوت بہت سی آیتیں اور حدیث میں موجود ہیں۔

چوتھا فائدہ۔ ماں باپ کی مرہاں رزاقی رب تعالیٰ کی بارگاہ میں بہت پیاری و پسندیدہ ہے۔ یہ فائدہ **مَا أَصْرَهُمْ أَبُو هَافَا** کے زمان ہی سے حاصل ہوا۔

یہ آیت کریمہ سے چند مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن پہنچا مسئلہ۔ نظر بد لگ جانا حق ہے اور اس سے بچنے کی تدبیر کرنا جائز ہے۔ اور لگی ہوئی نظر کو اُٹارنے کے لیے یا نہ لگنے کے لیے دم کرنا تو یہ کبھی یا کوئی عمل اختیار کرنا ستر کا بالکل جائز ہے۔ یہ مسئلہ **لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ ذُو حُجْرَةٍ** سے مستنبط ہو۔ یہ بہت سی احادیث سے بھی طور اور یہ تک ماکرم کرنے کا سوت مٹھو دسے گئے ہیں تو نرڈ لانا رسول کا نام لکھ کر بالکل جائز ہے وہابی اہل کے منکر میں یہ ان کی جماعت ہے دوست مسئلہ۔ تہ حسب اسلامیہ میں والدین کا حکم و مرہاں بری حیثیت کتاب ہے وراسی کو، غنا مسلمان اولاد پر دس ہے یہ مسئلہ امر غم مرنے سے مستنبط ہوا۔

تیسرا مسئلہ۔ علم انشاء اللہ خالی کی عطا ہوتا ہے ال کو انشاء مسلمان رادہ ہے یہ مسئلہ ملکہ کے اخذ و انقض سے مستنبط ہوا علم نبوت کے منکر مشرک ہونے میں جیسا کہ اکثر الناس کی نفس میں مضمر ہیں سے فرمایا۔

یہاں چند اعتراضات کیے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا مَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ بَلَدٍ (۱) یعنی جو کچھ شہر کو مطلوب ہے وہی ہوگا میں کچھ نفع نہیں دے سکتا تو پھر حضرت یعقوب نے پہلے کیوں فرمایا کہ ایک دروازے سے داخل ہونا۔ یہ تو ظہر بديا حسب حاسم کے شرف دے سے بچانے کا طریقہ تھا۔ یہ دونوں قول متضاد ہو گئے ان کی مطابقت کیونکہ ممکن ہے پہلے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ حدیث سے کچھ ہو سکتا ہے اور دوسرے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ تدبیر بیکار ہے حدیث سے کچھ نہیں ہو سکتا۔

جواب یہ اعتراض دو وجہ سے درست نہیں۔ اولاً تو اس لیے کہ متفرق دروازوں سے داخلے کا حکم تدبیر نہیں بلکہ اور دوسری حکمت ہے اگرچہ ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا نظریہ کی تدبیر ہے مگر یہ حتمی بات نہیں اور آیت کے بھی خلاف ہے۔ دیگر تقدیر کے مطابق یہ اعتراض وارد ہی نہیں ہوتا۔ دوم اس لیے کہ اگر انہی خاص سیراں لیا جائے کہ یہ داخلہ واقعی تدبیر تھی تب بھی یہ اعتراض درست نہیں کیونکہ پھر یہ مسئلہ تقدیر کی صورت ہی جاننے کی ضرورت پیدا ہوگا کہ یہ تدبیر بھی من اللہ ہی ہے اسی طرح حتمی بھی احتیاطیں و عائنیں چلیں۔ اور بچاؤ کے کام میں وہ سب اگر مفید ہو جائیں تو من اللہ ہی ہوتے ہیں۔ یعنی اسے چنو جو کچھ میں نے تم کو حکم دیا ہے وہ میرا حکم نہیں بلکہ اللہ کی ہی طرف سے جانو اور اس کام سے جو تم کو فائدہ پہنچے گا اس کو بھی عند اللہ جاننا سب کوئی تضاد نہ رہا۔ دوسرا اعتراض حق۔ ارشاد الہی ہے اِنْ لَمْ يَكُنْ رَافِعًا فَلَيْسَ۔ سب حکم اللہ ہی کا ہے۔ تو پھر ہر کسی کو حاکم ماننا شرک ہوا۔

جواب۔ حکم۔ لفظ شرک سے اس لیے پامال کر رہے ہیں۔ مگر وہاں سے فیصلہ ملے گا انوں سے اہل بات سے تقدیر الہی۔ یہاں لفظ حکم اپنے آخری معنی میں سے۔ نیز جب حکم کی نسبت بندوں کی طرف ہو تو مراد ہوتا ہے فرمان دینا یا کسی جھگڑے کا فیصلہ کرنا۔ اور جب حکم کی نسبت اللہ تعالیٰ جل مجدہ کی طرف ہو تو معنی ہوتے ہیں۔ اہل بات معنی اور تقدیر کی قانون قرآن مجید میں دونوں طرح یہ لفظ مستقل سے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی۔ جیسے عَشَى يُحْكِمُوْا رِیْسًا شَجَرَ بَيْنَهُمْ عَامَ بَنَدُوں کے لیے بھی۔ جیسے۔ حَكَمًا مِّنْ عِنْدِهَا رَافِعًا (در اللہ تعالیٰ کے لیے بھی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگرچہ یہ حاکم ہوا اللہ تعالیٰ کی صفت ہے مگر غیر خصوصی۔ صرف یہی نہیں بلکہ قرآن مجید نے اور احادیث سے چوتھیں حدود اللہ تعالیٰ کی صفات نبی کریم و قرآن پاک کو عطا فرمائیں۔ مثلاً۔ کریم۔ مجید۔ رؤف۔ رحیم وغیرہ اسی طرح حاکم بھی دوسروں کی صفت ہو سکتی ہے۔ ان خصوصی صفات الہی کی نسبت کسی اور کی طرف کرنا شرک ہے مثلاً خالق رازق معبود۔ رحمن وغیرہ۔

میکٹر اعتراف۔ یہاں لرایا گیا ہے علم ہرے اُس کو علم دیا۔ یہاں عیب کا تو کوئی ذکر نہیں تم کسی رنگ عیب کا علم کہاں سے نکال لاتے ہو۔

جواب۔ رب کی طرف علم دینے اور سکھانے کی نسبت سے ہی علم عیب ہو یا ثابت ہو رہا ہے کیونکہ رب تعالیٰ کے تمام علم بندوں سے غائب ہیں۔ تو اُس کو کسی کو کوئی علم سکھانا عیب ہی سکھانا ہے جب اُس کی ذات عیب اُس کا مدد سے دارالعلوم عیب تو اُس کا علم عیب ہے۔ اور پھر غلطی میں دشمنی علم کا اگر ہے نہ علم کی مدد ہی ہے۔ نیز جس قسم میں غلطی کا ذکر فرمایا گیا وہ بھی جو میں پر ہی شکل ہے اس لیے غلطی کی تفسیر خود کو علم عیب ہی کی طرف اشارہ ہے۔ ہمارا اگر ہماری تفسیر پسند نہیں آتی تو تم بتاؤ کون سا علم سکھایا۔ ہم بھی دیکھیں کہ کہاں سے اُمتد کر لیتے ہو اور کس دلیل سے لاتے ہو۔ چاہو نا چار ماہ پڑھو گے کہ علم عیب ہی سکھانا مراد ہے۔ اور وہی علم اتنا وسیع ہے کہ جس کے یکھنے والے کو کائنات کا علم آجائے۔

وَمَا كَانَ مُنْفِيًّا لَا تَكُنْ حَقُّ مِنْ رَبِّ وَ جِدُّكَ وَ حَلُّوا مِنْ تَوَابٍ مُتَقَرِّبَةٍ وَمَا
تَقْسِيرُ صُوفِيَانَا

معنی میرے متقاضی ہرے شکل شاہی غلاموں کے ہیں۔ کہ القاب غلامیت سب کا ایک ہے مگر سزا
حضر اعلیٰ والہا سب کے مختلف۔ کسی کو عبادت اور یا خدمت کی محنت کے دروازے سے بلایا گیا۔ کسی کو
استعارہ و عمل کے آستانے پر بھیجا گیا۔ اور کسی کو قرب کی حاضری میں رکھا گیا ہے منزل صوب کی ایک ہے
مگر دروازے متفرق ہیں مرشد ماہ شوق کا رہاں ہے کہ ایک دروازے سے مت چلا بلکہ اپنے مزاجوں اور
لبیعتوں کے اعتبار سے مہارے اور شفقت کے عین و علیحدہ دروازے کی طرف چلتا ہے۔ کیونکہ قرب
خاص کے لیے ایک ہی کو چنا گیا ہے۔ وہاں کسی کو دم مائے کی جنت میں کوئی کسی کو اپنی مرنی سے منتخب
نہیں کر سکتا۔ منتخب شدہ کا انکار کر سکتا ہے۔ مرشد طریقت کا کام صرف ہلاکت ہے اور مرید ہلاکت کا کام ہلاکت
ہلاکت سادے راوی حیرت میں پناہ ہے باقی سارے فصل رب و ارباب کا ہے۔ یہاں تو ہر ارباب کے اسباب کے
بادجو وغیرہ کو کلمے کا نمرہ ملنا پڑتا ہے اس کے بغیر کامیابی نہیں۔ اللہ علیٰ مجاہد کا سارا ہی اصل تو کلمہ ہے۔ اتداء
و عازیت سے روح و جسم کو بچا ہوا ہے یہی محافظ کائنات کو پناہ کیل بناتے ہیں۔ اور وہی ذات و حد ہرے
کے لائق ہے۔ اہل ظاہر اہل باطن کو چاہیے کہ اسی پر پورا بھروسہ کریں۔ یہ اعطاس کا پہلا طبق ہے۔ جس طرح جسم
انسانی کے چاروں ٹکڑوں میں۔

عظ نظر بر ملاحظہ عناد و ملاحظہ ملاحظہ یہ جسم کو چاروں ٹکڑوں میں کر دیتے ہیں ان سے بچنے کے لیے توکل کے چار
ہی دروازے ہیں پہلا دروازہ سادگی میکینیت کا دوسرا دروازہ عظمت اور پوشیدگی کا تیسرا دروازہ عقل کی محنت

انفت کا۔ جو تھا دروازہ فہم و فراست کا۔ اہل دنیا کو ان چار دروازوں سے گزنا پڑتا ہے اسی طرح روح جس کی
کے بھی چاندنی میں۔ جہود کو ہلاک یا بچار۔ کمزور کر دینے میں مٹ شیطان جس کے دوسرے نکل نکلتے ہیں۔
مٹ نفس امارہ روحانی حاسد ہے مٹ صحبت بد۔ رہم حاسد ہے مٹ بڑا ساقی ماسخ باطنی ہے۔ ان سے
بچنے کے لیے شہر معرفت کے پلادہ وانہ سے ہیں۔

مٹ گوشہ نشین مٹ باب صبر مٹ باب توکل مٹ باب قربت۔ ہر وقت بارگاہ الہی کی حاضر کی مراد ہے کہ
ذریعہ مکاشفہ مقصود کی امید ہے۔ رسل جلد بازی نہیں توکل کامل کی ضرورت ہے معبر معرفت کے دروازے
قادر ہی۔ نتیجہ ی۔ سرور دی ہیں۔ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ يُوحَنَّا صَاحِبًا نَعُوْا عَنْهُمْ
میں اللہ شہنشاہ فی نفس یعقوب قصصی ہا و ثلثہ سدا دینم لہا طاعتا و یکن کثر الناس لا یعلمون
صرف فرماتے ہیں کہ براہان یوسف سے اثناء سے مریدان باصلاحان حق حب یہاں شوق سے گزرتے ہیں
حقیقت کے پاروں سلسلوں کے مختلف دروازوں سے مرتد کے حکم کے مطابق بارگاہ قدس میں داخل ہو گئے
تو ب مرشد کا کام پورا ہو گیا اور قلبی حاجت جس کی طلب تھی برائی۔ اب منشاء قدس ہے تقدیر الہی کا بصل
برقرار ہے جس کو چاہے جس مقام پر سرور فرمائے بحر کاتب تقدیرات معظم حق مجدد کے کوئی شخص کی کو خزانہ
مہنت کی عطیہ سے غنی نہیں کر سکتا۔ بصل الہی سے ہی سکتا۔ یہی حاشیہ ہے کہ کس کو کیا دینا ہے ارشاد الہی
تعالیٰ ہے کہ جائے سکھانے سے ہی وہ علم والا صاحب ہے۔ طالب صادق اور سبک دلیقت صفت مقام ارشاد کے
دلیق ہوتا ہے تو اس کو بارگاہ قدس سے میں علم پڑھانے سکھانے اور جاننے جاتے ہیں۔ طاہر العیب
مٹ علم۔ کائنات مٹ معاملات مٹ علم۔ مقامات مٹ علم حالات مٹ علم کرامات مٹ علم دراست مٹ باطنیہ
مٹ علم حرکت مٹ حکمت مٹ معرفت خاصہ مٹ علم ذات مٹ علم توحید مٹ علم غرہ مٹ علم توحید مٹ علم ہر
مٹ علم فنا مٹ علم بقا مٹ علم اراد مٹ علم انوار۔ مگر سب علوم محبوب کی ذات میں اں طرح حب ہو جائے
میں کرا کر جس بھی نہیں جانتے کہ لینے دے نے کیا دا اور لینے دے لے کیا لیا۔ عارفین فرماتے ہیں کہ اگر
محبوب کا ایک علم بھی دنیا پر ظاہر ہو جائے تو نظام کائنات درہم برہم ہو جائے یہی وہ امانت ہے کہ جس کو
سلان کمال کے سوا کسی نے نیا بروا شہد نہ کیا۔ اللہ فہم ارض قبا منہا



وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ

اور جب وہ سب اہل ہوئے پر یوسف فریب کیا کہ آپ اپنی بھائی کو اپنے
دو صاحب دو یوسف کے پاس گئے اس سے اپنے بھائی کو اپنے

قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا

فرمایا شک میں ہی بھائی ہوں تیرا تو نہ مگر سے اس جو

اس جگہ دی کہ میں جاں میں ہی تیرا بھائی ہوں تو یہ جو کچھ کرتے ہیں

يَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ

کرتے رہے۔ پھر جب سامان بنا دیا تو ان کو ہیں سامان ان کے ڈال دیا

اس کا علم نہ کیا۔ پھر جب ان کا سامان مستیا کر دیا

السَّقَايَةِ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ

پیادہ میں ہادی بھائی اپنے کی پھر ملاں کیا کسی اعلان کہہ والے نے

بیاد اپنے بھائی کے کہانے میں رکھ دیا پھر ایک منادی سے ندا کی

أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿٧﴾ قَالُوا وَأَقْبَلُوا

اے قافلے والو بیشک تم اللہ پر ہو۔ ہرے دو اور سامنے آئے

اے قافلے والو بیشک تم ہرے ہو۔ ہرے اور ان کی طرف متوجہ ہوئے

عَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ ﴿٨﴾ قَالُوا الْفَقْدُ صَوَاعِدُ

ان اڑھوں کے کہانے وہ جو ہم ہرے ہادی ہرے ہیں ناپکا سپر

ہم کا کسب ہرے۔ ہرے ہرے ہرے ہرے ہرے ہرے ہرے

الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا

بادشاہ کا اور کو اس شخص حوالے اس کو انعام ہے جو بھیک اونٹ کا ورثہ اور جو اسے مانے گا اس کے لیے بھیک اونٹ کا ہر ہے اور میں

بِهِ ذَعِيمٌ ۝۴۲

کا اس خاص ہوں

اس کا خاص ہوں

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت کریمہ میں بھائیوں کو بھیجے اور دخول مصر کے ادب سکھانے کا طریقہ اگر محتاسب یہاں بھائیوں کے پیچھے اور ملاقات کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں بنیامین سے حضرت یعقوب کی محبت کا تذکرہ تھا ان آیت میں بنیامین سے حضرت یوسف کی محبت کا ذکر ہے۔ اگرکہ حضرت بنیامین مذہبیوں کے محبوب تھے یہ کمال طوشتی تھی ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں اس شری یحیٰ کا ذکر تھا جو یعقوب علیہ السلام کے اپنے دشمن کو بھلائی کے لیے حضرت یوسف اور بنیامین کا قریب صوفی حامل ہوا ان آیت میں اس شری یحیٰ کا ذکر ہے جس کے لیے حضرت یوسف بنوہ بنوہ بنوہ کی غیر مرئی واحسان بنیامین کو دیکھنے کے حقدار ہو گئے۔ ایک باطنی سید تھا اور ایک ظاہری اور دونوں شرفا بازاریں۔

تفسیر لکھی وَكَانَ دَحْضُوا عَلَىٰ بُرُوفٍ وَذِي رَيْنَةٍ أَسَاقِي لِي إِتَىٰ مَنَاسِكَ فَلَا تَمْنَحُ مَنَاسِكَ مَنَاسِكَ مَنَاسِكَ

لازم بعینہ۔ مع ذکر قائب علم ضمیر پوشیدہ اس کا قائل علی حرب برہم علی غریہ۔ یعنی پاس پاس سے یوسف بحالت بدہ ہے اور طیر مشرف زبر آیا۔ اوی۔ فعل ماضی واحد الای سے مشتق ہے۔ مجوز النما اور بعض مقررین سمیٰ قریب کرنا ٹھکانا دینا۔ نزدیک ٹھکانا۔ یہاں یہاں معنی بن سکتے ہیں۔ یہ سب جملہ علیہ جواب ہے لاکہ لیا الی جائزہ ضمیر واحد مجرور مفعول کا مرجع یوسف میں آئے انا اس کے مکمل سے ہے بحالت بدہ۔ مفعول بہ ہے اوی لیل کا۔ لیل فعل کا قائل یوسف میں۔ الی حرف تحقیق متعلق ہے اپنے ہم راہ حکم سے کسر بمنز سے جو مفعول ہونے کے۔ انا ضمیر متصل معکم بعد

انوکھ محاسبہ پیش ہے جو کہ خبر ان کے کہ ضمیر واحد حاضر کامر مع فیما یجب ہے۔ فَلَا تَحْشَسُونَ۔ ف
 تَحْشَسُونَ۔ لَا تَحْشَسُونَ۔ لعل نمی واحد مذکر حاضر کا میضہ۔ ہنس سے بنا ہے۔ سموز انجین افعال ذم سے ہے۔
 باب افعال سے ہے۔ معنی تم نہ کرو۔ برا سمجھنا۔ میراث ان ہونا۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ محاسب جانا معنی
 محاسب ناموسور، گلا کلام اس کا مطلب ہے۔ كَلَّا اَوْ يَفْتَنُونَ مِثْلَ مَا سَأَلْتَنِي بِهِمْ ذَكَرْ غَابَ۔ اس
 کا نا مل ضمیر جمع غائب محم پر مشیدہ کامر مع برادر یوسف ہیں۔ ملاوہ فیما میں کے مَلَا تَجْعَلُ فَعْلًا فَعْلًا
 مِثْلًا فَعْلًا لِيُرْسِلَ اَخِيهِ ثُمَّ اَذِنَ مُوسٰى اَنْ يَّهْبِطَ اِلَيْكَ سَارِ تَوَنَّا لَقِ تَحْشِيرُ معنی تم نہ کر فیر فیما
 جہز لعل معنی معروف یعنی واحد غائب اب تھیل سے ہے اس کا نا مل حضرت یوسف یعنی ان کے کم سے
 کم ضمیر کامر مع سب برادران یوسف بخلاف ہم ب ہاتھ برائے نفییت جہز معنی تھیل ملان یہاں مراد ہے
 لازم کم کامر مع سب یعنی بھیل لعل مانی ظاہر نا مل یوسف ہیں کہ ان کے مشورے یا کہ سے نکلا گیا۔ بھیل مانی
 ہے بنانا۔ رکھنا۔ انا۔ یہاں دوسرے دوسرے معنی درست ہیں۔ اَلْبَشَرِیَّةُ معنی سے برادران فاعلہ۔ یہی
 اَفَاذُ۔ اشارہ وغیرہ۔ یہاں معنی ام کہ ہے یہی پانی پینے کا یہاں۔ الف لام عید مانی جس سے ثابت ہوا کہ پہلے
 کہیں پانی پینے کا یہاں جو گیا پینے والے برتن کی ہیکل ہونے کی وجہ سے اس کو ستایہ کہا گیا۔ بنی طرفہ حرف ح
 پینے ہی معنی میں مستقل ہے رعل سفری ملان۔ رعل سے جملہ معنی سفر کرنا اسی لیے مرنے کو رعلہ کلا
 کہتے ہیں۔ رعل زکے زمر سے اہل معنی ملائی کا ہا ملان جلاوٹ پہنکا جانا ہے سفر ہر جاتے وقت اسی معنی میں
 تھیل پک رکھنے والی کڑی کی ہول کو رعل کہہ دیتے ہیں جو جسہ ہیکل ہونے کے۔ بجلائی ملاح میں ملان سفر کو
 کہہ دیا جاتا ہے رعل سے یہاں یہی مراد ہے۔ یعنی محاسب جو معنی لید ہے کامر مع یوسف ہیں۔ کم عرب
 مطلب بلائے تلافی یعنی کوئی دیر بعد ان۔ اُن سے لعل مانی باب تھیل کا۔ اس کا چار معنی۔ اَوَّلَانِ دینا ملان
 کرنا۔ شور مچانا۔ پکھانا۔ یہاں یہی معنی ملو ہیں۔ اس کا نا مل مُسَوِّدٌ تَنَّا یُنُوْۤا اسم عامل ہے
 اِیْتَمَّا۔ انھی حرف مذکور ٹ ہے عا حرف تنیہ ہے جو لگے اسم معرب یا اُنم کے ساتھ ملانے کے لیے آیا۔
 اَلْبَحْرِ اَللّٰمِ عِدَّہ جی جیڑ ہوتا کا لہ ایک گھبرا ایک شہرہ ایک فاعلان کے چند مسافر جاوہر مل پر سفر کرنے والے
 مسافر مل کو میر کہتے ہیں۔ مثلاً گدھوں۔ گھوڑوں چروں انٹوں پر لیکن لفظ کا لہ ہر طرف کے باجی مسافروں کو کہہ
 دیتے ہیں بحری۔ بڑی۔ ہوائی۔ ان حرف تھیل مُسْتَبَہ یا نَوَعْنُ یہ عمل صیغہ ہے بنی خبر کلام میں ہے
 کم ضمیر اسم ان مراد مستبہ معانی ہیں۔ فَسَارَ لُؤْلُؤًا لَام تَحْقِيقُ کا ہے۔ سَارَ لُؤْلُؤًا معنی سار لگی ہے۔ سَرَقَ
 اسم نا مل ہے باب ضرب سے ہے سَرَقَ معنی محفوظ قسمتی مال چھپا لینا اِذَا جازم ص مالک اسی کو کہہ دے ہیں
 یوری کہتے ہیں قَانُوْۤا وَ قَسُوْۤا عَلَیْہِمْ مَا دَ تَفْعَلُوْنَ قَالُوْۤا نَعْقِدُہٗ وَ غَوَّیْہٗ وَ یَقِیْنُ جَاوِہِ جُلُوعِہٖ یَقِیْنُ مَا دَ

کہ ایک لڑکے میں شک نہیں رہی اور خود حضرت یوسف نے ہی چننا کیا ایک کول ہے کہ بھائیوں سے نہ میں
 ٹھون بھی شامل ہو گئے تھے خود ہی اپنے آپ کو کہوں کہ بے بنانا دیا میں اکیلے رہ گئے اور دے لگ گئے
 حضرت یوسف نے پوچھا کیوں روئے ہو تو عرض کیا کہ ہم بھی دو بھائی تھے ایک میسرہت ہی بیٹا تھیں وہ بھل
 ایک قہر لایا بھلا بھائی تھا جن کو یہ بھائی جنٹل میں لے گئے تھے اور شام کو خون آلود کرتے لاکر کہا
 تھا کہ اس کو میرا کھا گیا اگر آج وہ ہونا تو میں بھی اکیلے ہو جائے میسرہت بھائی سرورقت یاد آتا ہے حضرت بیاباں اتنا
 روئے کہ بیوٹی ہو گئے لایا چہرہ کہ ہوش بن لایا گیا کہ حضرت یوسف نے لایا اچھا میسرہت ساتھ رہو گے
 پھر غلوت میں کہ میں ہوں یہی مطلب ہے فرمان مقدس کا کہ اگر جب سب دخل ہوئے یوسف کے دربار میں
 تو یوسف لے پہنچے بھائی بیاباں کو اپنے پاس جگہ دی۔ مصر میں اگر تین دفعہ حضرت بیاباں بہت روئے۔
 پہلی بار جب دربار مصر میں داخل ہوئے تو شام کا وقت تھا اور باقی دوسرے بھائی تین تین ہو کر دوسرے
 درباروں کی طرف چلے گئے بیاباں کیسے اپنی شام کا دس وقت ہی تھا اس وقت بھائی یوسف کو لے کر کے
 روئے کہ اگر میرا بھائی یوسف ہونا تو مجھ کو اس طرح کیلانا چھوڑتا معذرتی فرماتے ہیں کہ یہیں حضرت یوسف کی
 ملاقات تنہائی میں ہو گئی تھی کیونکہ یہ دربارہ محل شاہی کے قریب تھا اور حضرت یوسف اس طرف آئے ہوئے
 تھے کہ اتھالی ملاقات ہوئی جس کی ٹیپی خبر کا شہد حضرت یعقوب سے فرما چکے تھے۔ اسی مقصد بقول کا ذکر
 تعالیٰ نے اذ حاجۃ فی نفس یعقوب اور لہذا یعقوب کہہ کر لایا۔ دوسری بار یہ کہوں کی تقسیم
 کے وقت۔ اس وقت حضرت یوسف لے یہ بھی پوچھا کہ اسے بیاباں تمہاری سادی ہوگی ہے عرض کیا ہاں اور
 ان کے ساتھ دو کال ہیں۔ انہوں نے اپنے بیٹوں کے نام اپنے بھائی کے وقت کے مطابق رکھے ہیں۔ ایک کا لقب ذنب رکھا
 ہے۔ کیونکہ کہا گیا تھا ذنب لے کھایا ہے ایک کا لقب دم رکھا ہے کہ نہ دم یعنی خون ہی قیض لگا کر لائے تھے میرے
 نام یوسف ہے ہی کہ حضرت یوسف بھی روئے لگ گئے اور دل میں سوچنے لگے کہ جب بھائی کو اتنا نام سے تو
 والد غمزم کو کتنا غم ہوگا میری بار۔ پہلی دفعہ سب بھائی کھائے کے لیے بیٹھے تو ایک ایک پلیٹ میں دو۔ دو
 آدمی کھائے کا اہتمام تھا بارہ بھائی ڈو ڈو ہو گئے اور یہاں بھی بیاباں اکیلے رہ گئے تو دربار سے حضرت یوسف
 نے کہا اسے بیاباں کہوں روئے ہو عرض کیا کانشش تھا یوسف ہوتے تو میں کیلانا دیتا۔ حضرت یوسف پاس
 کر بیٹھ گئے اور دربار لکھے تیر بار بار عرض ہونا اور دنا نہیں دیکھا جلتا اگر میں تیرا بھائی بن جاؤں تو کیا سہ۔ عرض کیا آپ
 کے عالیٰ بیٹے پر کسی کو ناز ہوگا مگر ذنب کی دلیریت اور رازیل کا تخت ہر ہونا تو آپ کو ہر نہیں اس کے بعد حضرت
 یوسف نے سہ تم کھانا شروع کیا یہ وقت تھا جب حضرت یوسف بیاباں کے بہت قریب ہوئے۔ مسد بیاباں
 نے سب دور سے دیکھا تو دیکھتے ہی چلے گئے حضرت یوسف نے فرمایا اسے بیاباں کھانا کھاؤ لکھ لکھ دیکھے جائے

استمال ہونے لگا۔ مگر یہ بھی غلط ہے اس لیے کہ مازروں کا رزق خوبصورت اور کسی نہیں ہوتا اور پھر گم ہونے پر تناؤ صونڈ جابھی نہ ہاتا نہ چلنے کو پریشانی ہوتی۔ لیکن یہ پیالہ رکھا کس سے اس میں مغسرتی کے بعد جس پر چار قول میں لیکن ہر حال کسی کو کانوکان خبر نہ ہوئی اور ہاواک یوسف کا قافلہ مع دیگر لوگ اس طستے کے اہل قافلہ کے ساتھ چل پڑا۔ اور کارندے دوسرے خریداروں سے اس پست پیسہ میں مشغول ہو گئے جب دوسروں کو باپ کو دینے کا وقت آیا تو وہ گلاس پیالہ دھندلے سے دھو لٹا تب اس شامی پہلے اور عجز مصر کے خوف سے کارندے دھڑپڑے کہ ہوتا ہو یہی لوگ خوبصورت درختی سیروں یا موتیوں بڑا گلاس پیکر چھپا کر لے گئے پھر قریب پہنچ کر آواز دی ایک آواز دینے والے سے جو اُس نے کاؤمہ دارا فرمایا۔ اے لوگوں کے قافلہ والو! لوگ بچک تم ہی پور ہو۔ قاتلو! اقبلو! اقبلو! معاذ! تظفر ذن! بولے وہ سب قافلے والے اور پہلے متوجہ ہوئے سب قافلے والے ان اعلان اذنا دار دینے والے شخص اور اُس کے ساتھیوں کی طرف۔ بولے یہ کہ کیا گم پاتے ہو؟ یا کہ یہ قول سب قافلے والوں کا ہے یا صرف بلا درون یوسف کا ہے کیونکہ آخری غلہ اسی کا مانا گیا تھا اور کارندے انہی کی طرف قریب بھی تھے اور انہی کی طرف کوہ دار صاحب تھے۔ صحیح رہے کہ پہلے متوجہ ہوئے پھر بولے۔ اور متوجہ تو سب ہوئے مگر بولے صرف معافی۔ قاتلو! انظرو! منو! عو! لیلہ! فہم جن جاء ہم جنس بعینہ و آتایہم و عجبیم۔ وہ سب کارندے ہو پہلا گم ہو جانے کی وجہ سے عجز مصر کے خوف سے استمال پریشان تھے بولے ہم بادشاہ کا سامع گم پاتے ہیں اب ہم کس سے ناپ کر دیں گے اور قیمتی بھی بہت زیادہ ہے ہم ی لوگ اس آئے ہو میرا زون «ستو گم تم میں سے کوئی وہ گلاس ہم کو خود بخود دینے کو انعام میں ایک غلہ اونٹ، کس کو دیا جائے گا۔ اور پہلا اعلان کرنے والا اس پر دلیرانہام دلوانا میری دتے داری ہے خواہ مجھ کو اپنے پاس سے جہد کر دینا پڑے میں محتبر اور فخر دارا ہوں۔

ال آیات کہ کہ سے چند قافلے حاصل ہوئے۔

قائمتے پہلا قافلہ۔ بزرگان دین لڑتے ہیں کہ اپنی بیٹی دوسرے کا نکاح بھول جانا چاہیے وہ سبق اور لائدہ

آیت میں فلا تمئنش زو۔ فرمائے سے حاصل ہوا۔

دوسرا قافلہ۔ کسی گروہ یا جماعت میں سے کسی ایسے شخص کو جس میں کچھ خصوصی صفات ہوں اور جسے دینا چاہیے اور اس کی لائق قدر اور قابل عزت شخص کو خصوصی مراعات سے نوازنا بہت سے اسی طرح کسی کو مسلمان خصوصی دینا بھی جائز ہے اس میں کسی شخص کی حق تلفی نہیں ہوتی۔ یہ لائدہ آدمی ایسے سے حاصل ہوا کہ حضرت یوسف نے شاندار میزبانی تو سب کی کی مگر باہن کو خاص اپنے پاس بگڑ دینا بہت سی ظاہر و باطنی جود کی بنا پر تھا اس خصوصی عزت انسانی کا حکم عارضہ پاک میں بھی پایا ہے دیکھو جلدی کتب فضل میلاد۔ وہ جو عہد پاک میں آئیں لائدہ میں سے کسی

بخود بچے کے لیے جیل کرنا چاہتا ہے، لیکن خواب یہ کہ یہ کام اعلیٰ کی طرف سے خود کیا حضرت یوسف نے اس کا علم نہ دیا تھا، پھر اس خواب پر کہ حضرت یوسف نے اس کے سابقہ ظلموں کی منہ بہ منہ دہشت ہوئے یہ خدا تعالیٰ کا لفظ تو یہ کہ گویا۔ یعنی تمہارے تمام کام چوروں جیسے ظالموں میں۔ مہرے اپنی تفسیر میں اس بچے کو سوائے قتل نہ مایوسے جب کوئی اعتراض نہیں کرتا۔ پھر اس اعتراض پر کہ یہ بچہ گمراہ تھا، چور ہو پھر انعام دینے کی ضمانت دنا کی حیثیت رکھتا ہے چور کو انعام دینا درست نہیں ہے۔ جواب۔ قانون شریعت کے مطابق جب تک مقدمہ عدالت میں نہ چلے مجرم کو بچانا اس سے مل لکھنا یا اقرار حرم کے لیے کوئی لالچ دینا جائز ہے اور چھوڑ دیا جائز ہے۔ ہر کھردل کو سمجھ تو معلوم تھا نہیں کہ یہ چور ہیں یا نہیں ان کا مقصد مال برآمد کرنا اور جلدی خاتما کر لینے فرمایا کہ کیا گمراہی کے بغیر ہی تم وید و پتہ بتا دو تو ہمارا بھی وقت بچے کا پریشانی دور ہوگی تو تمہاری بھی عزت رہے گی اس کے لیے تم کو انعام بھی دیں گے۔ گمراہ ہمارے نظروں میں چور ہی نہ ہوگا۔ کج بھی مجرموں میں سے کہے کہ وہ معاملہ گمراہ بنایا جاتا ہے اس کی شرعی حل یہ ہی آیت سے اس سے مجرم کا تہا اور جلدی سے ہر تگ بھاتا ہے۔

وَلَمَّا نَسُوا نُوْحًا عَلٰی نُوْسٍ اٰوٰی اِلَيْهِ نَحًاۙ قَالَ اٰتٰی نَا۟نُوْرًاۙ وَلَا تَخْشَوْنَ ہٰذَا قُوۡا۟ یٰۤاٰمِنُوْنَ

تفسیر صوفیانہ

ہزاروں محنتوں، مشقتوں، ریاضتوں، مجاہدوں کے بعد پھر کبھی مرادیں راہ خدا پر وہ وقت آتا ہے کہ عجب الہی ٹوٹتا ہے اور ہر وہ فرقہ، گستاخ ہے۔ غریب، فرائض کے عذر بہانہ، دہل میں، غلہ نصیب ہوتا ہے تو خوش نصیب کہ پہلے وہ ہی باریابی نصیب ہو جاتی ہے، اسرار، اہانت، کایسی اشارہ ہے۔ دنیا میں بھائی بنانے والا باپ ہوتا ہے اور بھائی بننے والے اولاد جوتے ہیں مگر راہ سلوک میں بھائی بننے والے امر و نہی کا بل اور بھائی بننے والے مریدین اور طالبان حق میں۔ دنیا کی برادری نسب سے سے عشق کی بنیاد ہی حسب سے سے عمارت شریعت فرماتے ہیں کہ ایک نطفے کا اولاد بھائی ہے۔ سو یا فرماتے ایک مشرب کی عقل بھائی ہے محافل دنیا میں نہیں بھائی کو مقام شرافت دیا ہاں ہے مگر مجلس طریقت و حقیقت میں وہ روز معرفت والے کو بھائی بنایا اور اپنے کرب غاس میں جگہ جاتی۔ عالم ناصحت کی جان پہچان تو مست اور رنگ، رنگ، شکل و شہادت ہے مگر عالم لامعوت کی جان پہچان عشق و محبت، اعلیٰ اعمال، محبت، عبادت و مجاہدات سے سے وہاں تو خلق الہی دکھا جاتا ہے۔ غلوں، بدعت کو انا، انوکھ کا نمز اور لعب دیا جاتا ہے۔ لہذا اسے مرادیں راہ خدا دینیو، رشتوں کے بڑے ٹوٹنے کی ہر وہ نہ کہ وہ اس رشتہ کی کسی کی فکر کرو جو باندی ہے جس کو فلا تعلق کی قوت ہے۔ جس کو کسی ناکام نہیں جس کو قلب بھائی عزت، بڑائی کا رشتہ، اہانت، مل گیا پھر اس کو اہل دنیا کی طرف سے منصب و تکلیف محدود بعض کا خیال تک نہیں رہتا۔ گہوارا مجرب کی ایسی مٹی بند ہے کہ ماسے

تم غلط سوچتے ہیں کہ ہم کو بھی یہ آواز پر مار عطا فرما۔ ملاحظہ فرمائیے ہمارے حال بتدایۃ فی
 حل خبہ لکھ دے موقوف یتربھا انعمو یشکھ سر غوں۔ آستانہ کبریاں کی محبت نازیں ہیں جو محبت کا قدم
 زحما ہے ہی کو صاحب کے ابتلا کی۔ میں غنی میں بہ اہل عشق بنائی کو کرا گیا جو دنیا میں غلوں بن کر تباہی
 کو پور سا کر پڑا۔ جو سید امواہی کے خزانہ عبادت میں ملا غلوں کا پیار چھایا گیا۔ درمیان عشق کا جتن جس نے یاد
 کیا ہی کو چھی ڈلی۔ پھر جس کے عشق کی لذت کمال تو ہے سے کہتا اس ابتلا پر ماضی مقبول فخر الفت اس نفل پر
 مسرور۔ ابراہیم خورشید کو مہرب رکھتے ہیں سے مولانا ہے پھر ہی اپنے تیرے اس عشق کے کلک بھی چھے
 دنیا میں عشق زب دولت اور دل دوست کے حصول کی خاطر پر ملامت بھینے کو تیار ہے۔ بغیرت کے ہزاروں
 بحول ایسا بیت کے ایک کاسے پر دربان کر رہا ہے اسے مران عدا عشق و غلوں کا ساتھ رہا ہے تو صوب کو
 جو رہا پڑے گا اور مار دہ گاہ کا لوق سوائی کے میں آتا پڑے گا۔ ایتھا انعمو یشکھ سر غوں۔ اسے قافلے
 والو سب ہی چور ہو۔ محبت کا تیار وہ بھگتا ہی پڑے گا۔ قالو کذبوا علیہم ہذا انفعودون ہاں
 نزل عشق الفت میں اسی پیچ کو پرکھا جانے کو عشق کی دھڑوں کا ستنا ہے کون سے خیر ہے۔ جو بے خبر ہے
 وہ دل پڑتا ہے غالی و غولدار ہے محروم معرفت۔ ہنسا ہے اسے کسی گم شعور کی تلاش کرنے والو کس کو گم پاتے ہو۔
 قالو انفعود صو غ نعدث و سن جا وہ عمل بعید و ناہہ رعمہ کے عشق کا امتحان لیے والوں نے کہا ہم شاہ
 عشق کا پرمانہ صبر گم پاتے ہیں۔ جو دہس دے گایا پتہ بتائے گا اس کو دولت دنیا سے لالال کر دیا جائے گا۔ ہم اس
 کے راز کو خیر رکھے کے اقرار دار۔ سامہ معرفت کے لیے سب سے کڑی آزمائش دیا کی جھلک ہے۔ ملاحظہ کر رہی غزو
 میں چھنکر رہی نسا کی مدی گہری میں گم ہو جاتا ہے۔ لیکن ماضی صادق ہر آواز پر کاں جھک رہا ہے اور خاموشی
 سے مانت عشق یوازہ ملامت چھپائے رکھتا ہے۔ اسی لیے اس کو قرب و مل لگتا ہے۔ مانت الیہ تصور کے
 عظیم حق ویر ہی ہے۔



قَالُوا تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا جِئْنَا لِنُفْسِدَ

لوے وہ قسم اللہ کی کہ ہم نے تم کو جان لیا نہیں آئے ہم کہ ہم فساد کریں
 ہم نے تمہاری قسمیں خوب سنی ہیں کہ زمین و آسمان کے

فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴿١٠﴾ قَالُوا فَمَا

میں زمین میں اور ہم کتنے چور تھے ہم کہیں چور ہوئے وہ بڑی بڑی ساری
نے ہم کو چور کہا

جَزَاءُ ۚ إِنَّ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴿١١﴾ قَالُوا جَزَاءُ ۚ

بدل اس کا اگر جو تم مجھ سے کہتے ہو کہ تم سارے کذاب ہو
سزا ہے اُس کی اگر تم جھوٹے ہو کہ اس کی سزا یہ ہے

مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاءُ ۚ كَذِبًا

اُسی شخص سے پایہ جاسے وہاں میں پائی جس کی گرد و پاؤں ہوتے اُس کا۔ اسی طرح
کون سے کے سبب میں سے وہی نہ کہہ سکتے ہیں غلام بنے

نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ

بدل دیتے ہیں ہم ظالموں کو ۔ تو وہ بڑی لے تلاشتیں کیا ہیں سب اُس کے
سب ظالموں کی یہی سزا ہے تو اول اُن کی طرح ہیں

قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ

پہلے سامان بھائی اُس کے پھر نکال یا اُس کو سے
تلاشی شدہ کی اپنے بھائی کی خودی سے

وَعَاءِ أَخِيهِ كَذِبًا لِيُؤْسَفَ مَا كَانَ

سامان بھائی اُس کے اسی طرح تدبیر ثنائی ہم سے کیلئے رُسف کے سبب سے
پہلے پھر اُسے اپنے بھائی کی جوہی سے نکال با ہم لے یوسف کو یہی تدبیر ثنائی بادست ہی

لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ

کہ سب سے پہلے بھائی کو اپنے میں لے لے گا مگر یہ کہ چاہے یا نہ
لاوے میں اسے ہیں پہنچتا تھا کہ یہ بھائی کو لے لے گا کہ یہ کہ

اللَّهُ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ تَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ

اللہ تعالیٰ بلند کرتے ہیں ہم جس کو چاہیں ہم اور اللہ تعالیٰ
خدا سے ہم سے چاہیں درجوں بلند کرے اور ہم

ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ ۝۴۱

”اے علم کے ایک بلند علم والا ہے“

علم طے سے ہر ایک علم والا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں جس
تعلق طریقے کا ابتدائی ہر تھانہ آیات میں اسی کے متعلق لاکر ہے۔ دوسرا تعلق پہلی
آیات میں ذکر تھا کہ نبیوں کو بھیجتے وقت حضرت یعقوب نے ان ہی اپنے بیٹوں سے پکا وعدہ کیا کہ
لائے گا کہ تم میں سے کسی کو واپس مانے پر شرمی لوہ پر مجبور تھے اب ان آیت میں حضرت یوسف
کی اس قانونی اور شرمی نظر کا ذکر ہے جس میں حضرت یوسف نے جن بھائیوں سے پوچھا جس کی بنا پر وہ بھائی بیانیہ
کو مجبورے پر شرمی مجبور تھے

تیسرا تعلق پہلی آیات میں حضرت یوسف کے بھائیوں کو دے کے کا ایک انوکھا طریقہ مذکور تھا کہ یہ
طریقہ حضرت یوسف کی سوچ بچار کا نتیجہ ہے۔ گمان آیات میں آیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف

سے اہم کے ذریعے بتایا گیا: تفسیر ابن حویہ و تفسیر ابن کثیر علی یوسف اوی بندہ اخا دل الی ما احوالہ لا شریک
یقا ہو ہذا من قانو لقد یفتم و ما جسا سفہ فی الارض و ما کما سار قین تلافیل اصل بیضیہ مذکر
فائب قول ہے باطلان یوسف کا اس کا لامل حکم ضمیر منصرف آخری تفسیر کے لیے ہے
اب لغز ہے کا لہذا۔ یہ نہایت بصرہ کے نزدیک اصل حرف تم مراد ہے۔ ہاں اس کے

ہوئے ہیں۔ مگر صحیح یہ ہے کہ کتبوں حرف جی جگہ مستقل حرف قسم میں یہ قسم تعجب کیلئے ہے تمام حرف قسم چارہ ہوتے ہیں۔ لفظ استدلال کا جو ہے بقدر علمتہ لام تاکید قسم کیلئے ہے قَدْ عِدْتُمْ مَاضِی قریب ہے۔ یعنی اسے دربار پر تم نے جیسا کہ آمد رفت سے ابھی ابھی جان ہی لیا ہے۔ ماضنا۔ فعل ماضی مطلق معنی بعیدہ جمع مکمل فاعل براہواں یوسف یہ سب قیامت جواب قسم ہو کر مقولہ ہے قَالُوا كَا عِدْمَتُہ کا معنی ہے یوسف لام پیسہ۔ فی ظرفیہ بعضی علی الاصل معنی تمام روئے زمین اپنے اصل سے ہیں یہ ہے الف لام جہی ہے۔ اَعَاثْنَا۔ ماؤ ماطو کتا فعل ناقصہ اس کا اسم ناخیر متکلم مفعول مستتر فعل ماضی مطلق اور عند معلول غیہ معنی مستقبل۔ کنتہ سے بنا ہے۔ یعنی برگازنا۔ پریشان کرنا۔ کسی کو اس کی مفید جگہ سے اٹھانا۔ دیکھ دنا۔ یہاں آخری معنی مناسب ہیں۔ سارہیں۔ جمع ہے مدلی کی۔ شرٹ سے بنا ہے۔ یعنی چوری کرنا۔ فاعل کرنا۔ کزیر ہونا چھٹا (البیہ بیلا) یہاں پہلے معنی ملا ہیں اور ہی زیادہ مشہور مستقل ہیں۔ شریعت میں کسی کی حریم کی ذاتی چیز کو حفاظت کے اندر سے بغیر رضا مالک لے جانا شرٹ ہے۔ یہ اسم فاعل ہے بعیدہ جمع نسبت تمام براہواں یوسف کی طرف۔ ترکیباً خبر ہے کتا فعل کی بحالت ذہر ہے۔ قَالُوا اَعَاثَ جَزَاؤُہ رَانَ کُتُہ کہ یہیں قَالُوا کا فاعل اہل دربار خدام ہیں یہ گفتگو جانی ہے۔ اَعَاثَ تفعیلہ یا سوالیہ یہاں ایک فعل میخروئی یا یبذل یا ینکوث ناقصہ پوشیدہ سے۔ جَزَاؤُہ اس کا فاعل ہے۔ اَعَاثَ ماضی مجزئہ ماضی کا مزج ساری یا تم لوگوں کا بھوت۔ یہ جار سے جوازہ مقدم ہے۔ ان حرف شرط کنتہ۔ فعل ناقصہ۔ ضمیر جمع پوشیدہ انتم اس کا اسم کیلین جمع ہے کاذب کی بحالت ذہر ہے کہ نہ خبر ہے فعل ناقص کی قَالُوا اَحْزَاؤُہ اَمِنْ وُجِدَ فی رَسُوہ قَالُوا جَزَاؤُہ کَفَا اِلَیْکَ نَجْمُہِی اَعَاثَ یَسْتَنْ۔ قَالُوا۔ یہ فعل قول سے جواب الجواب براہواں کا۔ جَزَاؤُہ امرکب اعانی ہوتا ہے۔ من موصولہ اپنے خبر سے صلہ سے مل کر خبر ہے مبتدا کی اُھذ فعل ماضی مجھس۔ مَعَاظِہ مَسْتَرْتَاب فاعل کا مزج من ہے فی ظرفیہ اپنے سے معنی میں ہے۔ اَعَاثَ یسیر معنی اس وجہ سے جو کہ مزج ذہی من یعنی چوری ہوتا ہے جَزَاؤُہ اس کی خبر ہے یہ دہر اعلیٰ خبر یہ مثبت کلام کے یہ ہے۔ یعنی بس یہی اس کی جزا ہے۔ واصل یہ جلد سے بھی فَعْمُ مَعْمُ۔ یعنی دو چور خود ہی اپنی جزا ہے۔ یہاں حرامتی سزا ہے۔ احیہ الاعاظ شدت اور نگار کی وجہ سے تتمہ کلام سوال جواب ہو گیا۔ کہ لالہ حد تیبہ ہے جہاں ہے مای ایل سے جس نوریوں نے فرمایا کہ پہلا جزا وہ براہواں یوسف کا دل ہے اور ثَمَّ جَزَاؤُہ خدام کا کلام ناخیر ہی طور پر۔ یعنی جب بھائیوں نے کہا کہ وہی چوری کا بدلہ ہے تو خدام دربار سے کہا ہاں واقعی یہی جزا ہے۔ یہاں سب حیات بھی خدام دربار کا مقولہ ہے۔ یہاں اَوَّیَا قَالُوا یَا قَالُوا مُؤْذِنٌ پوشیدہ ہے کُجْرُ مَعْنٰی۔ فعل مضارع بعیدہ جمع معکلم یعنی ماضی یا بھی مستقبل ہے۔ یعنی شرٹ سے دیتے رہتے ہیں یہ شرٹ اس کو یہ دہر یا آئندہ سب ظالین

کو یہ ہی سزا دی کریں گے الظالمین۔ الف لام استقرآن ہے۔ جمع ہے ظالم کی۔ ظلم سے مشتق ہے بمعنی نقصان کرنا
 اپنا یا کسی کا قید کیا اور عیتوں سے قبل و عابد انجیل و تہذیب و تمدن و توحید و اللہ کی انکساف تحقیق یہ
 فعل ماضی ہے ماضی ازلام سے ہے باب فتح سے بمعنی ظاہر ہوا۔ شروع کرنا۔ تلاش کرنا۔ یہاں تلاش کرنا
 مراد ہے۔ فعل شتر کے یہ بھی دو معنی ہیں آجاکہ ہے یہی متدلی تلاش۔ جیسے کہ شتر رات کی سیر۔ اور چہ جمع
 ہے و عابد کی بمعنی ڈرتیلا جس میں مسافر کا سارا سالن آجائے۔ بہتر بند کو بھی آج کل کہہ دیتے ہیں۔ یہ سال سہو
 محمد کی بدین میں ہم حیرت کا مرجع سہیلہ بھائی بن باہن کے۔ قبل طرفہ ہے تذاکیر عابد و عابد۔ اور
 مرکبہ احوالی معنات ایہ ہے کہ آواز اشیاء رستہ میں سے ایک ہے بحالت بر جو ہر احوالت۔ و حیرت کا مرجع
 یوسف میں۔ ثم برائے ترائی یعنی در کے بعد استخف ج۔ فعل ماضی مطلق باب استفعال متغی ہے ہیک
 مفعول۔ خاصیر موزن فائس کا مفعول یہ ہے مراد گشہ و پالہ ہے کیونکہ فواعل مذکر مؤنث دونوں طرح ہے
 بھلنے کا حاسہ۔ ز۔ رقبہ ہے۔ میں مدۃ لفریہ بمعنی بی وفاء و بحالت زیر وجود میں۔ ایک قبرت میں
 اغاڑ ہے۔ مگر اصلیت و عابد ہے ماؤ کو جزو سے بدل یا کیونکہ ولف پر کسرہ نقل ہو تا ہے۔ بعض نحوی اس کو
 جہ سے کو عابد پڑھتے ہیں و تفریانی القامات کے لفظ صفت تشبیہی اسی طرح اس کا مشبہ بہ سالفہ کلام
 ہے یہاں ادا داری تھائی ہے۔ کذا۔ فعل ماضی مطلق باب باء سے ہے۔ کیڈ اٹوٹائی سے بنا ہے۔ یعنی وہ کہ
 میل۔ تہجد کو کشش۔ مقصود لینا۔ برائی سے بچنے کا طریقہ بتانا۔ کامیابی کی خفیہ تدبیر بتانا۔ یہاں یہ آخری حتی
 ہی مراد ہے۔ اس کا قائل حیرت کلم کا مرجع ذات باری ہے۔ لیوسف۔ لام حرب جرمحتی مفعولیت یوسف بحالت
 جہ سے جو ہر لام مگر ظاہر اربہ ہے جو ہر غیر معروف کیونکہ جی علم ہے مَا كَانَ يَخْتَلِفُ اَشَاءُ فِي وَهَبِ اَلْمَدِينَةِ اَنْ يَشَاءَ
 اَللّٰهُ تَرْفَعُ دَرَجَتٌ مِّنْ نَّشْءٍ وَّكَوْنُ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلٰى سِنٍّ مَّائِيَةٍ۔ یہ سب عہد سے کذا کامیاب
 ہے۔ کائن ایہ ہے۔ جب مضارع کے ساتھ آتا ہے تو علامت استمراری بن جاتا ہے اور جب ماضی مطلق کے
 ساتھ لگتا ہے تو اس کو بعید بنا دیتا ہے۔ گویا کہ کائن اپنی پوری گردان کے ساتھ اسم ہو کر ماضی میں علامت بعید
 ہے محاسن میں علامت ماضی استمرار ہے اور علیحدہ اکثر فعل ماضی ہے کبھی کبھی فعل تام ہے۔ لیاخذ۔ لام
 جھٹ ناصب مضارع نے یاخذ فعل مضارع کو نصب دیا۔ یہ لہذا فقرہ واصل اسی طرح تھا۔ لَمَّا كَانَ يَأْخُذُ
 ماضی استمراری معروف منفی اور لام کئے برسے و راحت۔ یعنی البتہ نہیں لے سکتا تھا یوسف اپنے بھائی کو۔
 مگر اس طرح تو ذکر بیان فرمائے میں مزید شدت سے وضاحت مقصود ہے۔ اغاڑ۔ مفعول یہ ہے یاخذ کلائی
 حرب۔ جر فریبہ سے ہیں۔ سے مراد ہب اور قانون یا صرف قانون کیلک بمعنی بادشاہ۔ الا حرب اشنا ہے
 یہاں شش متعلق ہے۔ کیونکہ یہ مطلب نہیں اگر اٹھ چاہتا تو دیں ملک سے آخر ہو جاتا۔ ان حرب ناصب

مضارع اس سے فشاء فعل مضارع کو زروا شئی سے ثابت ہوئی۔ یعنی مضارع مضارع معنی حال ہے۔ اس کا ماضی ظاہر لفظ اشد ہے۔ ترفع فعل مضارع کلام ہادی تعالیٰ ہے ترفع معنی مندی سے منسوب ہے۔ قد صلت جمع ہے ورجہ کی یعنی مریدہ۔ عرت۔ شان۔ جمع مورت سالم ہے۔ بحالت زبر ہے بوجہ مفعول بہ۔ رفع منقذی ہذا مفعول ہے اس کا مفعول اول وہ صلت ہے اور مفعول دوم من ثاؤ ہے۔ ایک قرئت میں ذہبت مضاف ہے من موصول کا بغیر تون کے ثاؤ فعل مضارع بھیندہ جمع مشکم مرجع فاعل ذات ہادی تعالیٰ۔ ماؤ عاطفہ یا سببہ یعنی اس سے یا کیونکہ۔ فوئی اسم ظرف بحالت یعنی برفع مضاف کل مضاف الیہ۔ ذکی بحالت زیر کل کا مضاف الیہ۔ اسماہ سبتہ کبرو سے ہے ایکلا نہیں آسکتا اس لیے علم مضاف الیہ سے جڑا یا ایک قرئت میں یہ لفظ عالم ہے اور ذکی لاندہ ہے۔ یہ پوری عبارت حیرت انگیز ہے اور نظم بوزن فعیل کویہ وجہ جو جاننے کا مینہ ہے۔ معذو موثر ہے۔

تفسیر عالمیہ قُلْ اِنَّا لَنَقُوْلُ عَدُوْلًا مِّنْكُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُكَلِّمُ هَٰؤُلَاءِ مَن يَصِفُوْنَ اِنَّ اَكْبَرَكُمْ رُجُوًّا
 کردہ برادران یوسف بولے اللہ کی قسم تم کما تعجب ہے کہ تم نے اللہ بیشک ابھی تک کے ہمارے تمام ظاہری حالات کو جان یا ہے کہ کسی دفعہ بھی ہیں آئے ہم کہ فساد پھیلاتے ہم زمین میں یہ تو ہماری ظاہری عادیں اور خصلتیں تم نے آج تک مشاہدہ کیں کہ ہم نے اپنے اونٹوں کے منہ تک باندھ دیے تھے جب کسی شہر بستی یا قلعہ وغیرہ سے گذرتے ہے تاکہ ہمارے جانور بھی کسی مکان یا باغ یا کسی کی چوٹی کوئی کھیتی میں منہ نہ ماریں اور ہماری باطنی حالت یہ ہے کہ ہم کبھی بھی نہ چور ہونے نہ ہیں نہ ہوں گے۔ تاریکوں میں انہارے کہ برادران یوسف نہی زادہ ہونے کی وجہ سے بہت ہی تنگ دستی اور عیادت گزار تھے۔ اگرچہ خط سالی کی وجہ سے عام کیمت نہ تھے مگر ذلت اور خستوں پر منہ مارتے ہیں اس لیے انہوں نے ہم اونٹوں کے منہ باندھ دینے تھے۔ یہ ان کا اتمائی درد تھا بعض تفسیر میں لکھا ہے کہ اسی چکر میں برادران یوسف وہ ساری رقم واپس لے آئے تھے جو پہلے ان کی بریوں میں نکل گئی تھی اسی سے کھر ہے میں کہ تم جنتے ہو کہ ہم نہ سادی ہیں نہ جو ہم نے تمہاری رکھی ہوئی رقم بھی تم کو لا کر واپس کر دی ہے ابھی تم پر تعجب ہے کہ تم ہم کو چور سمجھ رہے ہو اتنی باتیں بھالنے کے باوجود قاتل و امنا حواء فان کنتھ کسیرین۔ بوسے۔ ہم نے تمہاری باتیں تو سب سن لیں لیکن یہ سناؤ کہ تم جھوٹے ثابت ہو گئے اور ہماری ماسخی بننے کے بعد تمہارے سامان میں سے وہ پیالہ نکل آیا تو اس چور کی سزا کیلئے۔ قاتلو اسعدوا لمن و جدنی دحیم قاتلو اسعدوا کذا ایذا تجزوی العالین بوسے اس چوری کا بدلہ دی شمس ہے پانی جسے وہ چوری شدہ چیزیں کے سامان میں سے تو وہ چور ہی اس چوری کے جرم کا بدلہ ہے ہم تو اپنے قانون اپنی شریعت میں اسی طرح ظالموں کو مجرموں اور چوروں کو سزا دیتے

میں۔ وہایتوں میں آئیں گے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام صاحب شریعت رسول مکرم تھے اور اس کی
شریعت میں چار کی سزا تھی کہ غلام بنانا تھا یعنی جس کی چوری کی ہو اسے حالت کا بھلا یہ ہوتا تھا کہ چور اسی کی
مقامی میں سزا دی جاتی تھی اور اس کو بچا بھی جاسکتا تھا گویا کہ غلامیت پر اسے حقوق کے ساتھ جوتی تھی
روح الہیان سے فرمایا کہ ایک سال کی غلامیت ہوتی تھی مگر یہ غلام ہے کیونکہ غلامیت نام ہے بکثرت تلافی
کا اور حکمت متعانی ہے اس سے حقوق کی میں میں بچنا بھی قابل ہے ایک سال کی غلامیت میں بچا نہیں جا
سکتا اور پھر جس کو مال چوری کیا اس کو کیا فائدہ ہو ان اس کو ایک سال تک کھانا پلا اور اسے با سس کا زچہ
پڑ گیا مکمل غلامیت میں کم از کم اس کو کچھ کرنا نقصان تو پورا کر سکتا ہے۔ یا اس سے کاروبار کر اگر اپنا مال نکلا
سکتا ہے جس نے فرمایا کہ ایسے غلام بچنا منع تھا صرف خدمت کے لئے لے سکتا تھا یہ سبب شریعت یوسفی کے قانون
تھے مگر آج شریعت پاک میں ہاتھ کاٹنا سزا ہے اور اس وقت مصر کا قانون بھی کچھ سزا پرست اور ملک بد
کرنا تھا لہذا یہ مومن و عباد اخیرہ تم شکر چھان میں وقار و ینیدہ کار نمودن سے یہ بات تسلیم کر لی وہ سب کو
دیکھ لے آئے ہمارے ان یوسف کے علاوہ لوگوں کو بھی اور بد روستی پہنچ کر خود ہی غلامی لی ابھی حضرت یوسف
کو چتر نہیں کرنا ہر کیا ہو رہا ہے جسے صلی کو سامان اور چوری دیکھ کر غم و سب کی چوری اور دیگر سامان دیکھا
یہاں تک کہ آؤں یاہ میان میں ہی بنیامین کا سامان دیکھا تو انکی افسوس نے ہر پریشانی کی وجہ سے خود ہی
غلامی سے رہا تھا یوسف کے بھائی بنیامین کی چوری میں سے وہ گلاس برکت کر لیا۔ اب تو ان کے ہوش اڑ
گئے اور شرم کی سے ان کے سر جھک گئے کسی کو اتنا ہر شہر ہر اکابر اب اپنے بھائی کی بیگناہی تہمت کو نہ
ہوئے یہ کہیں کہ جناب چور ہیں کو تو ہم نے ہاتھ بھی دے دیا تھا کہ اس نے خود ہی بھر کر سی کر ہم کو دی تھیں ہم نے
خود ہی بھول کر یا جان کر کہ گلاس رکھا تھا۔ پس بنیامین کو برا بھلا کہنے لگے اور طلب سیڑی کی کارندہ دل نے سلا
مقررہ یوسف علیہ السلام کو سنایا اور جواہر کی لوگوں سے خود ہی یہ سزا دہ کے لیے بتاں سے کہ جاسے قانون
میں چور کو یہ سزا دی جاتی ہے۔ سبحان اللہ کیا شان ہے رب کرم کی کہ جب جہاں و فرائ کی گھڑیاں تھیں تو کس
شرح ہدایاں ہوتی ہیں کہیں ہر مرد چاہے بر بھی اور اب سب کو مل نجومین کا وقت بہار قریب سے قریب
کر ہوتا جا رہا ہے تو اسی وادی تعلق ہو رہا ہے۔ ملو اسے کائنات مالہ کد بد کد ناکار یوسف فاکان لہا خندا
آخا کا فی دنیا المبدی۔ لہذا ان یسما و اللہ تر قہ در رجبت عن شافو کوئی کل فی علی علیہم۔
ای طرح مہنے طریقہ تدبیر اور اودہ اختیار لیا اپنے مابہ۔ مدیق۔ نبی یوسف کے لیے یہ تدبیر کہ پالہ ہی
ہماری قوت سے نکال گیا یا کہ فائدہ دے یا گھر پہنچنے سے پہلے ہی پکڑا گیا یہ کہ وہ برادران خود سزا تجویز نہ کرتے
اور یوسف علیہ السلام کو خود اپنے ملک کی سر دینی پڑتی یا معاف کہتے یا یہ کہ وہ معافی طلبت ملک یہ تہمت یا یہ

کہ پہلے ہی بیابان کا سامن دیکھ لیا جانا اور غافلہ و لٹی کو شک گذر جانا کہ کوئی سوچی سمجھی حکم ہے۔ یا یہ کہ بھائی کو دیتے کہ پوری میں سے چارہ نکالنا ہمارا کام نہیں یا یہ کارندے پریشان ہو کر نہ دھڑکتے اور خود ان سے سزا جزا کے متعلق پوچھتے۔ اگر ایک نعمت یہ ساری تدابیر حسنہ مع نہ ہو جاتیں ایک بہت بھی رجحانی تو اللہ تعالیٰ اپنے بھائی کو ہرگز نہ ملے سکے اور شاہی دیں کے قالون میں مگر یہ چاہتا ہے اللہ تعالیٰ کہ بلند فرمائیں ہم مرہ ہے اپنے جس بندے کے واپس ہر لحاظ سے اور دنیا جان مٹی کو اپنی تمام علم قتل نہ ہو کر جانوں سے اور زیادہ علم والا ہی ہے یعنی جس کو اللہ نے عظیم بنایا وہ اپنی ہر شان میں ہر وقت بلند ہی رہا۔ یہ کہ کوئی شخص یہ نہ دیکھے کہ میں صاحب علم ہوں کیونکہ اُس سے بھی زیادہ علم حاصل موجود ہیں۔ یا یہ کہ علم علیہ وسب تعالیٰ ہے اور دنیا میں یہ تسلسل علماء الیہ یہ تسلسل مخلوق میں اتقاد دو عالم علی اللہ علیہ وسلم قائم ہے اور موجودیت میں سب تعالیٰ پر ہیں ہر علم حاصل کے اوپر علم والا ہے خواہ کسی نوعیت کا علم ہو یا ہر شخص ایک دوسرے سے کسی علم میں نہ رہا ہے کسی میں ادنیٰ کیا۔ اور اتنا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حصہ حشر کسی علم میں فوق نہیں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم و اہل بیت اللہ تعالیٰ میں جو ہے۔ یا یہ معنی ہے کہ تمام علم والوں سے ادنیٰ فقط ایک ہی عظیم ہے۔ علماء کلام فرماتے ہیں کہ وہی علم اور عظیم میں یگانہ طرف فرق ہے۔

حک. وی علم۔ پڑھ کر کسی میسے سے علم بیٹنے والا۔ عیلم وہ جو جس پڑھ سے عیلم ہو۔ مثلاً ذی علم وہ جو ظاہری علم رکھے۔ عیلم وہ جو ظاہری باطنی امشیا کو جانے مثلاً ذی علم وہ جو عطا سے علم پائے۔

عظیم و دجورانی علم کا ایک ہوا جس میں عظیم رب تعالیٰ کی خصوصی صفت ہے۔ اس کے ذی علم و دجورانی صفت
 سے علم پائے۔ عظیم و دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت
 علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔
 دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔
 علم حاصل کرے عظیم و دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔
 صادق ہو گا ہی بقا ہو گا۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔ ذی علم و دجورانی صفت سے علم پائے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

لائد سے اپنی ٹیٹا فائدہ۔ زمیں میں سب سے بڑا فساد گناہ کرنا ہے کیونکہ اس سے ظاہری اور باطنی گندگی ہے۔ جو گند کہ فرمان ہے کہ گناہ سے زمین نر جاتی ہے۔ سلام بھگت ہیں کہ شاید سیاسی تخریب کار ہی فساد کی ہے مگر اصل فساد ہی فاسق ظاہر اور اشرار سل کا فرمان شخص سے۔ یہ لائد ناجائز سے حاصل ہوا۔

”عشقا فائدہ۔ دنیوی معیشت سے پیسے کے لیے بدلے کے سامنے اپنی نیکی کا نگاہ دیا یا رکھ دیا نہیں یہ

نائدہ اقدار کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ علماء کلام فرماتے ہیں کہ جو فرضی واجب ظاہر ہو وہ براہ اور بطلی عبادت ظاہر کر دی جائے وہ برپاد یہ عام علامات اہل برہان کی نسبت سے ظاہر کرنے کا لکھ ہے اسی سے حکم سے نقل ہوا اہل فرضی کے ساتھ کو اگر خوب مشہور کر دے۔ میسر اماندہ۔ شرعی قانون کے ہوتے ہوئے دوسرے دیوی بنے ہوئے قانون پر عمل کرنا منع ہے ان لوگوں کو بھی کہیں وہ شریعت الیہ نازل ہوئی ہو۔ یہ لائدہ تھا جزاء (۱۲) کی پوری آیت کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ لہذا مسلمانوں کو اسلامی قانون پر عمل کرنا فرض ہے۔

ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ مجرم کی ہزا کے مطلق خود مجرم یا اس کے دو حقیق سے پہنچنا جائز ہے یہ قہراً جائز ہے (۱۳) سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ جرم کی سزا صرف حاکم عدالت یا حکومت کے ہر اکین دے سکتے ہیں جن کو بادشاہ یا کسی بھی سربراہ مکت نے عادت کا اختیار دیا ہو۔ اس کے علاوہ کوئی دوسرا شخص لازمی سزائیں دے سکتا ہاں دلا سکتا ہے۔ اگرچہ وہ شخص حکومت کا ملازم ہو یہ مسئلہ کذا لیسف کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ میسر مسئلہ۔ مجرم کو اس کے دین کے مطابق سزا دینا جائز ہے اگرچہ اپنے دین یا اپنے قانون کے علاوہ ہو۔ اسی سے حدیث میں ہے کہ ایک موتہ پر آقا در عالم علی الشہید وسلم نے ہونٹوں سے دم کے مطلق خود ان سے پوچھا تھا اور کہتے تھے کہ درج کیا تھا۔ بعض علماء کلام فرماتے ہیں کہ شریعت تعقلی میں جو دہی صرف حق العبد قہری و اقدار علم۔ چوتھا مسئلہ۔ حق العبد والے جرم میں تکرر ہوتی ہے اور حق الشہدائے جرم میں دہر ہوتی ہے۔ تکرر کرنا شرعاً جائز ہے تکرر بری سزائیں مشورہ جائز ہے جرم سے کے نقصان دہ جرم مالک میں آئے سے پہلے صرف حق العبد ہے لہذا تجویز سزا کا مشورہ جائز۔ یہ مسئلہ بھی قہراً جزاء (۱۴) سے مستنبط ہوا۔ لیکن مالک کا طریقہ اس سے کہ غیر شرع یا شریعت کے خلاف سزا دے۔

بہاں چند اعتراضات پیش ہو سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اناہد اثبات دہد کیوں فرمایا جبکہ دوسری دفعہ سختی جہا منہ کیا گئی تھا۔ خواہ خواہ اللہ کی زیادتی نہایت کلام کے خلاف ہے۔ جواب۔ خواہ خواہ نہیں بلکہ بہت ضروری تھا کیونکہ تفتیش جرم کا مرحلہ تھا کہ کسی کو مجرم بنانا بہت نازک کیفیت ہوتی ہے اس لیے اگر نہ صاحب کلام اور مطالبی معاملات کے پیش نظر ایک بات کو دس دفعہ بھی دہرائی تو سے تو میں دصت ہے یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام بیان شہادت میں فرماتے ہیں کہ گواہ کو اپنے بیان میں ضمیر پر استعمال کرنا منع ہے بلکہ بار بار جب موقع آئے تو ملکی اصدائی بلکہ کھانہ صاف صاف نام یا رشتہ ذکر کرے نیز

یہ تکرار عقلی فصاحت کے خلاف نہیں۔ فصاحت کے خلاف ہونا تین قسم کا ہے۔ عذہ نوری قاعدہ کے خلاف ہونا۔ عذہ مرفی استعاق کے خلاف ہونا۔ عذہ کلام میں ستم رکاوٹ یا شکل پیدا ہونا۔ نیز یہاں اس لیے بھی ضروری ہے کہ پہلے دعاء میں صرف قلیت کا ذکر ہے۔ تلاش کا نہیں ہے اور یہاں تلاش کہنے پر جرم نہایت کرنے کا ذکر ہے۔ دو شکر اعتراف۔ کہنا۔ کامیابی ہے مگر کیا ہم نے اس کی نصرت رب کی طرف کرنا گستاخی ہے۔

جواب غلط ہے کہنا۔ کیونکہ یہاں ہے جس کا ترجمہ تشریح تفسیر محرمی اللہ عالم میں کر دی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ اس کا معنی ہے تدبیر کرنا یا ارادہ کرنا۔ اور ان دونوں معنی کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف میوہ اور گستاخی نہیں۔ ہاں نسبت خیر کی ہمارے یہی ہوئی ہے اور نسبت بد کی بری۔ جب کہی کا نقصان ہو تو ایسی نقصان وہ تدبیر بری۔ یہاں کہی کا نقصان نہ تھا۔ بلکہ اس کی مرضی سے جو اسلئے تدبیر بھی فائدہ مند تھی۔ کہنا۔ مشربک ہے عارضے میں تدبیر کرنا۔ ارادہ کرنا۔ صحیح بات دل میں ڈالنا۔ سیدھی راہ چلانا۔

تیسرا اعتراف۔ یہاں مجرم کی سزا کے عقیقہ خود مجرم سے کیوں پرچا گیا۔ یہ تو عدالت کی زمین اور قانون کی کمزوری ہے۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر عالم میں دے دیا گیا کہ سزا نہیں پرچی تھی بلکہ اہل کے دن کا قانون پرچا تھا۔ نیز پوچھنے والی عدالت عاقبتی بلکہ بکڑنے والا ملے تھا۔ جیسے پولیس کی مجرم سے پوچھ لے کر بتا اگر جرم نہایت ہو گیا تو جیسے کیا سزا یا استلا اپنے شاگرد سے پوچھ کر بتا اگر تھو کو سبق یاد ہو تو جیسے کیا سزا۔ ان نقیضوں کا رد دل کے اختیار میں نہ سزا تھی نہ عدالت کا قانون ان کے پوچھ لینے سے نہ عدالت کی زبان ہے نہ قانون کی کمزوری۔ حضرت یوسف نے نہیں پرچا تھا ہاں اللہ انہوں نے اس سزا پر عمل نہ کیا۔ اس لیے کہ یہاں کہ وہ شریعت اللہ کی قانونی سزائی مگر ان کے کہنے کی بناء پر اگر یہ سزا شرعی نہ ہوتی تو کبھی اس پر عمل نہ ہوتا بعد میں بحالی کہتے ہیں سزا کو اس طرح عدل دیکھ ہم میں سے کسی کو اس کی جگہ رکھ لو مگر یہ بات غیر شرعی تھی اس لیے نہائی گئی

تفسیر صوفیانا
قَاتُوا أَنفُسَهُمْ فَمَا يَصْلِحُ لَهُمْ مَصْرَفُهُمْ وَمَا يَصْلِحُ لَهُمُ الْمَصْرَفُ لِيُؤْتُوا عَقْرَهُمُ الْغَنَاءَ وَمَا يَصْلِحُ لَهُمُ الْمَصْرَفُ لِيُؤْتُوا عَقْرَهُمُ الْغَنَاءَ وَمَا يَصْلِحُ لَهُمُ الْمَصْرَفُ لِيُؤْتُوا عَقْرَهُمُ الْغَنَاءَ

ہے طریقت پر مستعد ہے اور اس کی تافرمانی چوری ہے۔ بعد و کامل شخص کے یہی شریعت کا لہذا طریقت کا زیور پستان ضروری ہے اہل شرعی کا نظام ضروری ہے اور وہ معرفت کی گلوں سے غاموشی سے گزرنا لازم ہے۔ جو بھی اس راہ کا مجرم ہو گا وہ جھوٹا عوید ہے اس کو جہان کی سزا ہے اور یہ سزا اس کے اپنے ہی ضمیر کی آواز کے مطابق ہوگی۔ کامیابی پر راستے میں کہ راہ ملک بہت نازک ہے طالب کی فانی محول اس کی پہلی سدا حقیت کو بردار کر دیتی ہے سب سے راہ نقصان صحت اختیار سے ہے۔ اس راہ میں زبان کی قضا کی کام

نہیں دیتی چرب زبانی اور خود ستانی نہیں۔ لی حالت یہاں تو ماضی ٹٹولا جاتا ہے اور دیکھنے والے خود جان مانتے ہیں کہ ظاہر مولیٰ کا غلو میں کس وجہ سے کہہ رہے۔ قاتلوا جڈاً دامن کو چھوڑی رخصلہ کھڑو جڈاً دامن کھڑی غری تقابلین خندہ زخمیہ من بعد رخصتہ شہرہ من بعد رخصتہ اہل غلامیہ میں کہ غیری آفات و مصائب کسی حرم کی پاداش میں ہی ہوتے ہیں اور غیری غریبی۔ بیاری لا چاری۔ تکل زرخشی پروردگار یہ سب بحر مار بہ غمی کے نشان ہیں مگر یہ راہ یقینت کے خلاف ہے۔ اصلیت یہ ہے کہ یہاں کا یہ سہ کرت میں مقہور ہے اور یہاں کا لاچار آزار میں محصور ہے۔ یہاں ظاہر میں مجرم بنایا جاتا ہے ماضی میں مجرم بنایا جاتا ہے۔ ظاہر کی نید امل کی راہی ہے ظاہر کی غلامت اہل تربت ہے۔ توئی صحت وہ ہے جو اس کا قہدی ہوگی۔ اس کے جال کی لٹ میں ترکہوں کا سکھ صحر و طراں یا سرگرداں میں سہوں سے ہر لڑا سے لڑنے موزاد سب سے رشتہ توڑا۔ ہم تجوں صحر اسرود ہمارہ رکف ہامزہ را کہہ دے بلکہ سوا کی لکھ اپنے شکری سے بگاڑا ہے گزشتہ کا ریت نالی ہے یہاں صحر و طراں دینی کےستان و محبت جو طریق صحت ہے کے تون ہی سے سر تھیل چھٹنے بھر رہے ہیں کہ کاش کسی میناد مجرب کا اس جگہ سے گزرتا۔

جس کے کجاوہ دل میں اس کا پیارا عشق نکلا آئے وہی خوش عیب اس کا بدلہ سے۔ اسے ظاہر میں تمہنے محراب کو مقرب خیر کرتی ہے۔ مگر کسی مجرب الہی اور فقیر معطلی سے تو پوچھو وہ تو اہل بات پوری تاراں و فرماں ہیں کہ اس نے اپنے ہاتھ سے پیارا عشق رکھا اور اخیار سے مملو کیا اور غیروں کی تعیش میں ڈال دیا۔ خود ہی عشق کا بسانہ بھوڑا اور پھر کمال راز ماری سے اپنا خایا۔ خیروں کی تلاشی اور ان سے لگاؤ تو ساری رکھا و اتھایا تو دنیا کی سہرورہ شان تھی ابدی محبت تو اس کوئی جس کو عشق و محبت کا چور بنا ڈالا۔ کذا لک کذا یوسف ما فل لیاخذ ان ذی ذن الملک ان یثا و اللہ رفیعہ ذرستی فن نشاء ذموق کل ذی حلیہ علیہ۔ یہاں رازیانی ہے بلیدین زہدین طہین کے لیے کہ سب توفیق ہماری طرف سے ہے۔ ہم نے ہی یوسف قلب کو تہذیر اغلاس بتائی ورنہ کل انسانی کے دل سے غریب کی پاکست و مجاہد سے حاصل نہیں ہو سکتے وادی عشق میں قسط مشیت بزدلی ہی حاکم ہے یہاں سب کے کانوں ٹوٹ جاتے ہیں۔ اسے جی بد سے کرے و قدم تمہارے اٹھتے ہیں تو فتن ہماری جوتی ہے مل تمہارے جوتے ہیں تہذیر ہماری جوتی ہے ہم اپنے قرب فاسک میں بھی کو ہا ہتے ہیں اور جوں جوں طاعرا میٹے ہیں۔ مونیو فرما لے ہیں کہ مصر معرفت میں آئندہ رہے ہیں اور ہر درجہ ایک علم سے۔ منزل پر پہنچے والا ذی علم سے اور سب ہر جا کوئے کر کے قرب ماضی کے تاج و تخت اور سیما سفید کے ملک میں ہے اس سے اور کوئی رتبہ نہیں۔ یہاں پہنچ کر رہو کامل ہو جاتا ہے اور عشق جبران جو جاتی ہے۔ اسے غلو اس علم کے

نصرت میں کوشش کرو۔ یہی حیات دیا کا مقصدِ قل ہے۔



قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ

بولے وہ اگر یہ چوری کرتا ہے تو بیشک چوری کی محمی عائی لے اس کے سے
عائی بولے اگر یہ چوری کرے تو بیشک اس کا عائی اس سے پہلے چوری

قَبْلُ ۚ فَاسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ

پہلے۔ تو موسیٰ کی یوسف نے یہ بات میں دل پہنے حالانکہ نہ
کر چکا ہے تو یوسف سے یہ بات اپنے دل میں رکھی اور اس پر

يُبْدِيهَا لَهُمْ ۚ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا ۚ وَاللَّهُ

ظاہر کیا اس دہائی کو یہی کہ اس میں کہا تم شرارتی جگہ ہو اور اللہ
ظاہر نہ کی جی میں کہا تم بدتر جگہ ہو اور اللہ

أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ۝ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ

بہت جانتا ہے اس کو جو تم بتاتے ہو بولے اسے عزیز
درب جانتا ہے جو تم بتاتے ہو۔ بولے اسے عزیز

إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدًا مِمَّا مَكَانَهُ

بیشک اس کے والد بڑھے ہیں بہت۔ تو لے لو۔ کہی کو ہم میں سے جگہ اس کی
اس کے آپ میں بڑھے بڑھے تو ہم میں سے اس کی جگہ کسی کو

إِنَّا نَرْبِكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٠﴾ قَالَ مَعَاذَ

جھک ہم دیکھتے ہیں تم کو سے اسان دلوں
 لے رہے ہیں ہم تمہارے اسان دیکھ رہے ہیں

لے کر چٹک ہم تمہارے اسان دیکھ رہے ہیں۔ کہا خیر کی

اللَّهُ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا

چند اسی سے کہ میں ہم مگر اسی کو پایا ، نے سال اپنا

پہا کہ ہم ہیں مگر اُسی کو جس کے پاس

عَنْدَهُ إِنَّا إِذْ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾

ہاں جہر کے بیشک ہم تب تو البتہ عالم ہوں گے

ہمارا مل ملا جب ہم ظالم ہوں گے

تعاہ۔ ان آیات کا پہلا آیت کریمہ سے چند طرح سے تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پہلی آیت میں حضرت یونسؑ کی محنت اخلاق اور شفقت کا ذکر ہوا چنانچہ اس سے جبریدانہی خوشی اخلاق کا مظہر ہے۔ اس آیت میں سوتیلے بھائیوں کی گستاخانہ جہلی عادت کا ذکر ہے کہ وہ اب بھی کس طرح اپنے گم فہم بھائی کے حق میں ناروا خیالات رکھتے ہیں وہ سراسر تعلق۔ پہلی آیت میں شریعت یعقوب علیہ السلام کے ایک مسئلے کا ذکر ہوا اس آیت میں اس مسئلے پر عمل کرنے کا ذکر ہے جس سے ثابت ہوا ہے کہ یوسف علیہ السلام اگرچہ بچپن میں ہی اپنے وطن سے جدا کر دیے گئے تھے مگر اپنے بچہ لڑائی کے لیے تمام تر نعمتوں سے واقف تھے۔ تیسرا تعلق - پہلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ حضرت یوسفؑ بالکل ایک اللہ رب العزت میں نہایت بلند شان والے ہیں اور انہیں علم کے وارث میں سے بتایا گیا کہ آپ نہایت خلیق اور محسنین میں شامل ہیں۔

تفسیر نوری قَالَ اِنَّ يَسْرُقَ فَعَدُّ سَرَقَاتِهِ اَشَدُّ مِنْ مَرَّةٍ مَا سَرَقَهَا يُؤْسَفُ فِي نَفْسِهِ وَنَمِيذُ حَالِكُمْ -

كَا تَلَوْا مِنْ مِثْلِ مَعْنَى مَطْلُوعٍ بِمَعْنَى مَجْمُوعٍ مَائِبِ اسْ كَمَا هَلْ بِرَدِّ اَنْ لِيَا مِثْلَ اِنْ عَرَبٍ شَرْطِيَّةٍ بِمَعْنَى جَارَتْ تَقْلُ مِثْلُ

[illegible]

مثلاً۔ اس کا صرف والد ہی ہے والدہ نہیں۔ دوشم ای ہی سے جنت (ملے والا ہے)۔ وہ ہے بھی شیخا۔
 بہت بڑھا۔ اور جو بڑھا ہو وہ مثل بچوں کے زیادہ پریشان ہوتا ہے۔ مصفت اقل سے ابائی کی کثیر اوصیت
 دوم سے ابائی کی کثیر مام سے درجہ اور ہر کی بڑائی کو۔ ایک قول میں شفا مصفت ہے ابائی کی اور کثیر ا مصفت
 ہے نیسا کی جب کثیر سے صرف ہر کی بڑائی مراد ہوگی۔ فخذ۔ ف تعبیلہ معنی لخذ فخذ۔ فعل امر ماضیہ واحد
 مرکز حاضر باب نصر اُخذ۔ ماضیہ ثانیہ سے مشتق ہے۔ واصل تھا اُخذ۔ بدوین اُفقر۔ وہ ہمزہ ایک جنس کی
 فتح ہوئی۔ یہ ابناج و جب۔ لکل منع تھا کہ یہ سے بلی ہمزہ واصل گر گئی پھر وہ سے ی ہمزہ واصل سکون گر
 گئی۔ درج کیا اُخذ۔ بستی پڑنا۔ یہاں پنا مرا ہے۔ مستقوی بدو مفعول ہے۔ مفعول اول اُخذنا ہے۔ اُخذنا
 اُخذ سے ہے مگر یہاں تکبیری ہے معنی کوئی کسی۔ مضارع اُخذت جمع مصیغ مطلق۔ اُخذنا۔ مرکب اصالی۔
 فیل مکان پھر معنی میں مسترک ہے مثلاً طرفہ مثلاً منزل مثلاً درجہ مثلاً عمر مثلاً جگہ مثلاً بدلہ۔ یہاں
 سی آخری معنی میں ہے۔ ف ضمیمہ کا مرجع بیامیں ہے۔ انا۔ انا فاعل میں۔ انا حرف تحقیق اور انا ضمیمہ مع
 حکم ترا فعل مضارع معروف بھی حال۔ انا سے مشتق ہے۔ ہمزہ اُضیں اور انا قید والی۔ مام ہے آگھ۔
 دل۔ دماغ سے دیکھنے جاننے۔ بگھنے کو باب ضرب سے ہے۔ واصل تھا زہنی۔ کی پرستہ ثقیل تھا۔
 ی گر گئی ہمزہ کو لا یخفف الف سے بدلہ یا ترا ہو گیا۔ ک ضمیمہ منصوب متعل اس کا مرجع عزیز مصر بنیاطب۔

مفعول ہے۔ من حارتہ بتعصبیہ۔ المنصبین جسے شخص کی اسم فاعل ہے باب افعال کا من سے شتن ہے۔ بھی۔ احساں کرنا۔ بھلا کرنا۔ ملا ستحقا وینا۔ ہر ایک سے ٹکی کرنا۔ باب تہائی کی تبدیلی حیثیت والا۔ قرب حضور کی والا من۔ بہت جرات کرنا۔ یہاں پیسے معنی مراد ہیں۔ مال مذاقہ ان لاخذ رکضاً من ذیذنا متاعنا عند ذلک انظرونا۔ تاں فعل ماضی معروف بعیدہ واحد مرکز فاعل اس کا فاعل عزیز مصر می طلب کلام ظاہری جہری ماوسے معاذ مصدر یہی ہے غولہ بون وادی سے مشتق ہے۔ ہمتی پناہ پڑنا۔ کسی سے چنے ستنے کے لیے کسی دوسرے کی حفاظت میں آنا۔ یہاں مراد ہے کسی سے ہٹ کر کسی کی پناہ میں آنا کہ بہت زبرد ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے نفوذ فعل پوشیدہ کا معانی لفظ اللہ اسم پاک ذاتی اس کا معنی الیہ ہے۔ ایک قرئت میں مفاد اللہ ہے۔ تب اس صورت میں ہذا ہر دو محوری متعلق ہے پوشیدہ فعل نفوذ کیا مطلق ہے اس مصدر یہی کا اور یہ مصدر عامل بھی سے مفعول بھی۔ ان حرف نصب اس سے پہلے من جارہ زائد یا بیانیہ پوشیدہ ہے ویرہ پورا آندہ عمل بھی نفوذ یا متاع کے متعلق ہے۔ ناخذ ہذا منہ میذبح تکم۔ یہ حکم ماضی میں لکھے ہے جسے اللہ کے لیے حکم ترسب میں لفظ فاعل عزیز مصر یا مراد محبت سے تب فاعل اہل دیار ہیں۔ یہ جملہ ظاہر اُمتیت ہے مکیا منشی ہے۔ یہی ہم نہیں پڑ سکتے۔ نہ۔ بھی مگر حرف اثنا مفعول کے لیے سے۔ من موصولہ کی ت زبرد ہے ہر موصول ہر جوئے کے فعل پوشیدہ کا غلہ کے خیال رہے کہ پوشیدہ رکھتے کسی فعل یا حرف یا اسم کا تب ماضی ہے جب قائم مقام یا ترجمہ موجود ہو اور تخفیف کی خصوصیت ہو یہاں بھی یہ صفت موجود ہے وخذنا فعل ماضی بعیدہ جمع منکم اس کا فاعل وہی ہے جو ناخذ کا ہے۔ وخذ سے مناسبت ہے۔ متعدی ہر مفعول ہے۔ مفعول اول متاع ہے۔ متاع متبع کا مصدر ہے روزانہ فعل بھی لفع والی چیز عند مکملی مدول فیہ طریقہ ہے وخذنا کا ظرف مکانی کے لیے ہے۔ ان دراصل تھا ان تا۔ یہاں حرف حجاز ہے۔ اس سے پہلے یک جملہ طریقہ پوشیدہ ہے دراصل تھا۔ ان ان احذنا عندنا اذ انظرونا۔ لام تاکید۔ شدت کلام کے لیے ہے۔ ظالموں کی حالت دیکھتے ہیں ظلم کی ظلم کا اسم فاعل ہے۔ سب بدست شہ طو حرام ہے ان کی۔ ظلم کے پانچ معنی ہیں۔ یہاں مراد نقصان کرنا ایسا، قتل کرنا۔

تفسیر عالمی

ثُمَّ لَئِنْ بَشَرْتُمْ مَعَهُ تَرْجُوهُ مِنْ قَدْ قَاتَىٰ مَعَهُ ثَلَاثُ مِائَاتٍ مِنْ قَوْمٍ
نَفِيهِ وَلَهُ يُدْعَاهُمُ إِلَىٰ مِلَّةِ قَوْمِهِ لَتُمَّ شَرُّ قَوْمَانَا وَلَهُ عَذَابٌ بِمَا تَصِفُونَ
یہ دو اب یوسف سے آتھا ہے۔ بادہ غلامی کو ست و شتم اور برا بھلا کہنے کے بعد جب عدالت یوسفی میں
ماضی ہی در یوسف علیہ السلام دو طرفہ میان غلہ کے بعد اس کی ہی تجویز کردہ سزا سنائی تو صاحبوں

کو اور زیادہ ندامت اور شرم کی اور بنیامین پر غصہ کیا اسی آسمانی غصہ میں انہوں نے پاکدامنی کم شدہ
 یوسف بھائی کو بھی مدد نہ کی اور بوسے کراواتوں سے چوری نہیں کی عابد غلطی سے اس کی پوری ٹیٹ گلاس گر گیا ہو
 گا اور اگر اس نے چوری کی ہے تو کیا حیرتی ہشک اس کے گلے گم شدہ بھائی کے بھی چوری کی تھی اس سے
 ہے ہیں۔ تو حضرت یوسف علم کے پہاڑ برباد صارفہ دشاگری سکر نے کمال منانت سے اس امت کو دل
 میں اگر پھر سوس کیا مگر پی لیا اور کسی بھی ظاہری باطنی طریقہ سے ان پر ظاہر نہ ہونے دیا نہ رویت بدلا چہرے
 بدلتا کہ آنے دی مس دل میں کہا کہ تم اب بھی خیر پسند ہو۔ وہی تمہاری بات کی حقیقت تو اس وقت اس کا
 کما حقہ اب دیا جاسکتا ہے اللہ تعالیٰ ان تمام باتوں کو خوب جانتا ہے جو تم صدور بعض کے جذبے سے کہتے
 ہو۔ برادران یوسف کے متعلق سوریوں نے اپنی اسرائیلیات میں صحت کچھ لکھا ہے۔ لکھا ہے کہ برادران کو
 جب غصہ آتا تو اتنی زور سے ہینٹ مارتے کہ دہشت سے عالمہ کا حل گر جاتا۔ جب بنیامین کو یوسف علیہ
 السلام نے بطور مذا کہ لیا تو بھائیوں نے ہنسی دی کہ بنیامین کو چھوڑ دیا جائے ورنہ ہم نہیں ماریں گے اور
 مصریوں کو قتل کریں گے۔ حضرت یوسف نے ہنسی سے روٹ کر ماری روٹیل اور بھائیوں نے
 پر آمادہ ہوئے تو یوسف نے روٹیل کا گریمانہ پر پٹخ چاہیں سے باقی بھائی بھی ڈر گئے۔ اسرائیلیات
 میں یہی ہے کہ ولاد یعقوب کو جب غصہ آتا تھا تو کوئی اس کا مقابلہ نہ کر سکتا تھا بلکہ جب تک ولاد یعقوب
 میں سے ہی کوئی اس کو ہاتھ نہ لگاتا غصہ ٹھنڈا نہ ہوتا تھا جب کوئی ولاد یعقوب کا فرد ہاتھ لگاتا تو غصہ
 باقی رہتا تھا جوش و قوت۔ حضرت یوسف کو بھی یہ بات معلوم تھی جب شمعون کو غصہ آیا تو حضرت
 یوسف نے اپنے بڑے بیٹے فریم سے کہا کہ پیچھا جا کر اس کو ہاتھ لگا کر آجا۔ جب اس نے دیا کیا تو اس کا
 غصہ بکرم ختم ہو گیا اور پھر نہ اس کا صعب بھائیوں سے آپس میں کیا معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کوئی ولاد یعقوب
 میں سے ہے کیونکہ اس کے سوا غصہ ختم نہ ہوتا تھا۔ مگر حیران ہو کر خاموش رہے۔ ہمارے مفسرین نے
 بھی ماسچے کھے اس طرح کی باتیں لکھ ڈالی ہیں مگر یہ سب باتیں غلط ہیں۔ روایتوں سے کہیں ثابت نہیں۔
 اسرائیلیات میں حضرت یوسف کی طرف پہن کی تین چوریاں منسوب ہیں پہلی یہ کہ یوسف کا نانا خاں کا فر
 تھا ایک گھوڑا بت کو پوچھا تھا حضرت یوسف سے اس کو چھپ کر اٹھایا اور نوڑ کر راستے میں چھپک دیا
 خود اپنی مرضی سے یا اپنی والدہ راحیل کے کہنے سے اور مشہور ہو گیا کہ یوسف نے بت پرایا اور نوڑ دیا دوسری
 یہ کہ آپ کو بھوکوں فقیروں سے بہت محبت تھی جب کوئی دعا سے پر ہو کا آتا تو آپ بغیر پوچھے اور جھٹلے
 دکھائے سمجھا سا کھانا بھوکے کو کھلا دیا کرتے تھے۔ اس کو بھی چوری بھائی کیسری یہ کہ حضرت یوسف کو
 یعقوب بھی پرہیز کرتے تھے اور آپ کی بیوی بھی یعقوب علیہ السلام کی سن۔ دونوں چاہتے تھے کہ یوسف

حروقت میرے پاس پہنچے تو پھر بھی نے قالولی اور پراپنے پاس رکھنے کے لیے یہ چال چلی کہ اپنا ایک موڑنی
 تہمتی چکا یوسف علیہ السلام کی کمر سے لیٹ دیا اور سے باقی کپڑے پھینکا دیے اور اس کی دھندائی شروع
 کر دی بہت تلاش کرنے لگے تو کسی نے یوسف کے کپڑوں کے نیچے دیکھ لیا۔ اس طرح چار سالہ یوسف
 چوری کیا اور چور کا بدلہ چور کے قانون سے پھر بھی نے اس کو ظالم بنایا۔ لکھنؤ بھائی اسی چوری کا طعنہ
 دیتے ہیں۔ مگر یہاں قتل کیے سے روایت میں بھی آیا ہے۔ لیکن دوسرے اقوال یہودی سازشیں ہے
 انجیل پیدائش میں تو یوسف علیہ السلام کو معاد اللہ چل خور بھی کہا گیا ہے۔ بنیامین نے بھائیوں کی سب بری
 سلی باتیں برداشت کیں لیکن کچھ نہ اسے اس لیے کہ ان کو بھائی چلنے اور قریب رہنے کی جو خوشی تھی
 اس کے سامنے یہ کڑوی مایگی بچہ تھیں فقط آخر میں سب انہوں نے بھائی کو بھی سمجھت اور چوری میں شامل
 کیا تو بنیامین سے کہا کہ اگر میں چور ہوں اور میرا بھائی چور تھا تو تم بھی بڑے چور ہو تم سب نے پہلی دفعہ
 دھم چرا کر اپنی اپنی بوری میں چھپائے تھے۔ تب وہ بھائی خاموش ہوئے اور اگلی باتیں سنا کر عزیز مصر کے
 دربار میں نہایت عاجزی سے عرض کیا قَالُوا بَنَاهُمْ اَنْفُوذًا اِنَّ لَهُمْ شَيْعًا كَثِيرًا اخَذُوا مَوَاقِفًا
 اِنَّا نَرَاكَ مِنْهُمْ خَائِبًا۔ پہلے تعارف کرایا کہ ہم سب ایک ماں کی اولاد ہیں اور نیک چال پلن پا کداس
 ہیں یہ بنیامین وہ بھائی دوسری ماں سے تھے ہم اور یہ والد میں لگے ہیں والدہ میں سو تیلے۔ جاری والدہ زندہ
 ہیں اس کی دلائی اولاد تک فوت ہو گئی تھی اس لیے والد کو ان سے بہت پرہیز ہے۔ اور سب بولے کہ اسے
 عزیز چیک اس کا والد بڑا صاحب رسیدہ ہے یہ اس کی زندگی کا پیارا سہارا ہے اس کو بڑا پڑا بلکہ اس کی
 جگہ ہم میں سے کسی کو چوری کی سزا میں بڑا لیجئے۔ میں امید ہے کہ جاری یہ درد مند اور انجمن قبول ہوگی چیک
 ہم نے شروع سے آپ کو بہت احسان کر کے دالوں میں سے پایا۔ کہ آپ نے ہم میکینوں غریبوں بھولنا
 پیاسوں مسافروں کی ایسی عزت مہمان داری کی جس کی مثال دنیا میں نہیں ملتی لہذا اب بھی یہ کرم نوازی فرمائیے
 یا یہ کہ آپ بنیامین کو چھوڑ کر ہم میں سے کسی کو لے لیں تب ہم آپ کو عین میں سے جائیں گے اِنْ كَانَ مَعَاذَ اللَّهِ
 اَنْ نَّأْخُذَ مِنْ دُونِ مَعَاذِنَا عَنَّا جُنْدًا اِنَّا اِلَّا ظَالِمُونَ لَرایا یوسف علیہ السلام نے کر یہ ٹھیک ہے کہ
 میں نے تمہاری عزت خاطر تواضع سب سے زیادہ کی مگر اس کا مطلب یہ نہیں کہ اب تمہارے کہنے پر
 اللہ تعالیٰ کے شرعی قانون کی خلاف ورزی کر کے اس کو گرفتار کر دوں اور ظالم بنالوں جس کے پاس سے
 حرم ثابت نہیں ہوا اور یہ یگاہ ہے قریہ لودہ باتہ۔ میں ایسا گناہ نہیں کر سکتا کہ ہم اس کے سوا کو پڑ لیں جس
 کے پاس سے ہم نے اپنا سالانہ پایا ہے اگر خدا نہ کرے ہم ایسا غلط کام کر دیتے تو ہم یقیناً اللہ تعالیٰ ہوں
 گئے۔ ہرگز اس مشورہ نہ ہو۔

اس آیت کریمہ سے چند مادے حاصل ہوئے۔

فائدہ سے پہلا فیئدہ۔ مکی حدیث اور کتب دست بہمت بری بلا ہے کہ دیانت داری کے ساتھ ساتھ عقل و ہم مسمیٰ سادہ کر دیتی ہے۔ اور جو میں خوبی ہو وہ عاصد کو عیب نظر آتا ہے ماکامت غرنا یا مکیں بعد میں کھانا کھانا سعادت و مسرت کا ایمانی کمال تھا مگر برادرانِ یوسف سے اس خوبی کو بھی گناہ عیب و لغت زنی کا اندیشہ بنایا۔ یہ لائق اور سبق قند سبوقی، آج (۱۵) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ بزرگوں نیک بزرگوں کا طریقہ ہمیشہ بھلا اور مہمانوں کی ایذا رسانی پر صبر و تحمل اور بردباری کا مظاہرہ ہوتا ہے اسی میں اللہ کی خوشنودی اور رضا ہے۔ یہی چیز ارجوں کو بڑھاتی ہے۔ یہ لائق و لکم سندھ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ مسلمان کو چاہیے کہ ہر حال میں نیکی کرے پُر غلوں طریقہ کی نیکی غیروں کو بھی اپنا گرویدہ مانتی ہے۔ اگر بنا بھی توفیق کرنے پر مجبور ہو جائے ہیں یہ فائدہ ان سب (۱۵) سے حاصل ہوا۔ ابچہ تذکرہ اللہ تعالیٰ کا خاص گرم اور انعام ہے۔ چوتھا فائدہ۔ بزرگوں کا یہ بھی طریقہ ہے کہ سب کوئی شرعی یا پسندیدہ بات ہو جائے تو معاذ اللہ۔ لہذا اللہ۔ الہا اب اللہ وغیرہ الفاظ کا کہتے ہیں جس سے پتہ لگتا ہے کہ یہ اللہ کے حکم کے خلاف بات ہے ہر مسلمان کو ایسا ہی کرنا چاہیے یہ فائدہ حق مثل اللہ سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند مسائل مستطہ ہو گئے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ عدالت میں آنے سے پہلے مجرم اپنے حق العبد والے جرم کی مٹاؤں یا معافی صاحب جرم کی جرم کی ہے سے مانگ سکتا ہے اگرچہ وہ صاحب جرم خود حاکم یا جی ہی کیوں ہو۔ یہ مسئلہ قند و شرف اللہ سے مستطہ ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ صاحب حق پسے جرم کو معاف کر سکتا ہے اگرچہ وہ حاکم ہو۔ اور عدالت میں ہو بشرطیکہ اس جرم میں کوئی اور ذرا فرد صاحب حق رہتا ہو۔ یہ مسئلہ سندھ سے مستطہ ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ عدالت کے لیٹنے کے بعد جرم کی درخواست دینا منع ہے۔ بشرطیکہ قند قانونی مکی و قند سے درست ہونے کے علاوہ شرعاً بھی درست ہو یہ مسئلہ قند و شرف اللہ سے مستطہ ہو۔ **چوتھا مسئلہ**۔ عدالت اور بدو شہاد حق العبد اور حق اللہ میں سرایانہ جرم کی جرم کی درخواست قبول کہے سے "حاکم کر لے" کا مجاز نہیں ہے۔ ورنہ باوجود شرعی سسٹم جرم بن جائے گا۔

یہاں چند ملاحظات پڑ سکتے ہیں۔

الملاحظات۔ پہلا اعتراض۔ جب پہلی دفعہ ہی حضرت یوسف کو پتہ لگ گیا تھا کہ میری گم شدگی

کے بعد سے اب تک میرے قلم میں "اللہ محرم" لم تکلیف فراق میں نہ حال، بیتاب پریشان میں آپ نے
اسی اہم کیوں طلاع نہ لگھی اسی یہ مزید دیر سے حریف تھی تکلیف عزت، یوسف کی جانب سے ہونی
تو پہلے سے عرصے میں سے رلایا اب نہ بتا کہ حضرت یوسف کے آپ کو کیا حرم پر ہو گیا۔
یا جب آپ تلخ و نشین ہونے تھے تو آپ کو گھر دے بھی یاد تھے، ارکلیں کا، سند بھی معلوم تھا کسی
کو بھیج دیتے۔ گھر دے تو آپ سے میں اور آپ اپنا تخت باج بننے کے شادی بیاہ پانے بال بچوں
میں خوش و غم بیٹھے ہیں تو نہایت سرگرمی سے۔

جواب : اولاً تو لٹر کا حکم نہ تھا کہ خود اس کو ملے ہی ظاہر کریں۔ میری اپنی مالی معصرت نیاست میں تجھے ملو کی معیضوں سے بہرہ آزا ہونے کے لیے ان سات کی انتھک محنتوں میں مشغول تھے اور تخت و تاج سے آپ کو پیش نہیں ملا بلکہ جموک گاتے روزے۔ بھگنوں کی پریتانیوں کاظم کہ گھر والوں کو نقطہ یوسف کا اور یوسف کو سات سے حمان کاظم ہم یہ کہ حکمت الہیہ یہ تھی کہ وہی بھائی اور یہ مصر کے لوگ جنہوں سے یوسف کو غلام بنایا اور سمجھا سب اس کے معصرت پینے غلام بن جائیں یہ سب ظاہر کیا جائے کہ تم سب بھائے یوسف کے غلام ہو دو ستر اعراض۔ بھائیوں سے الیہ محترم سے یوسف کو جدا کیا وہ ظالم کہلائے اور یوسف نے والد محترم سے بنیامین کو جدا کیا وہ بھی ظالم ہوئے۔ (معدو اللہ)

جواب۔ یوسف علیہ السلام کا بنیامین کو دکھایا کہ وہ اس کے والد محمدؑ کی ایذا رسالی سے اس سے کہ والد محمدؑ کے نزدیک فراق کیا میں چار طرفہ راق ہے چنانچہ کہ یوسف علیہ السلام ماں کے غمزدہ تھے باپ کے پیار کی بہت ضرورت تھی اس لیے ان سے والد کو قدرتی بہت پیار تھا۔ میاں سے والد کو دیکھا ہی نہ تھا وہ ماں کا کھانا ہی دیتے تھے اس لیے اس سے اتنا دو طرفہ کا پیار نہ تھا۔ دوسرا یہ کہ یوسف علیہ السلام کو بلا پتہ کیا گیا تھا جس کا علم بہت ہوتا ہے نظروں کے سامنے مسرے فوٹ ہو جاتے کا آئینہ علم نہیں ہوتا جتنا گم ہو سکا اور یوسف کی خبر کا اس لیے اعتبار نہ ہوا کہ یوسف کا کرۂ خوں آلودہ نہیں مگر پشنا ہوا تھا۔ میاں اگرچہ بدلتا ہوا اگر گم نہ ہوا پتہ ہے کہ مصر میں بہت آرام سے شاہی دستہ خزانہ پر ہے اس لیے جب آپ سے بنیامین کی خبر سنی تب بھی یا نسہی علی بنو یوسف کہہ کر یوسف کو ادا کیا کہ بنیامین کو سونپ دیا کہ بنیامین کی عدائی حوہ اس کے اپنے کردار کی وجہ سے ہوئی۔ کہ بنیامین کے غم کی وجہ سے چارم یہ کہ بنیامین کی مدنی شہر قلوب کے محبت ہوئی اس لیے والد کو نہ تو ہوا کل غم نہ ہوا یا کم ار کہ یوسف کے غم جیسا بلکہ اس کے مستر عشیہ تک نہ ہوا۔ لہذا یوسف علیہ السلام کا بنیامین کو دکھایا کہ وہ اس کے والد کی بہت ضرورت تھی نہ متروک والدین مفسرین سے جواب بھی دیا ہے کہ یوسف علیہ السلام مہینوں کی مسرت سے ابھی خوش نہ تھے کہ کہیں میں یہ کہہ دوں کہ

میں یوسف ہوں جاذو اند کو بخاند تودہ میری شان و شوکت دیکھ کر حمد میں والد کو مسح باسند بتائیں بلکہ
وٹ کر ہی نہ آئیں۔ مگر یہ جواب کم رہا ہے۔

یوسف اعتراف۔ یوسف علیہ السلام کماذلتہ کیوں فرمایا کیا بھائیوں کی درخواست گناہ تھی۔

جواب۔ ہاں گناہ تھی مبین وجہ سے ایک یہ کہ پانچندے قانون شرعی حکم ہے لہذا سب پر لازم مجرم کو پھر مگر
”سرسے کو پکڑنے کا کوئی جواز نہیں“ دیکھ کر ظاہر انبیاء میں کو پکڑنا ظلم نہ تھا کیونکہ اس کی رسا شامل تھی دوسرے
بھائی کو پکڑنا ظلم تھا کہ وہ لا ظلم تھا اصل حیثیت سے سوچتے کہ نشانہ سزا یافتہ حاصل نہ ہوا حالانکہ انبیاء میں کو
پکڑنا مبین حکمت ماری تھی اس کی مخالفت مراسرگوارہ ظلم اس سے فرمایا مہا اللہ۔

تفسیر صوفیانہ

طالب مولیٰ کا پہلا جز یہ ہے کہ شرار و اخیار کی اذیت برداشت کریں۔ دل کو نہیں پہنچے مگر رب جنبش
نہ کریں۔ آقا اگر غلو میں اُلفت لے محبوب کی رضا پر مشیدہ سے محبت کے پیاسے چڑا دیے تو اس کی
قیمت ہے۔ سبب عین بھی انوار کے جو صحر ہیا تار ہے۔ محبت کے حاسد بھگتے ہیں کہ خلوت لفظی حبیب
سے مالا لکھ سکی عمل محبوب بارگاہ ہے۔ ظاہر میں جس کو چوری سمجھتے ہیں، اس کی حقیقت کو اللہ ستر جانتا ہے
کہ وہ جس کو تم چوری سے موصوف کرتے ہو وہ تو امانت الہیہ کی ودیعت ہے اور یہی اسرارِ قرب کا ضلع
ہے قاتلوا یا ثقیلاً تعزیراً ان لہ ان شیعاً کہ یزید فخذ احدنا فامکانہ انما مدان من قسبیس نام و نیامیں اہل دنیا
پر تین کیفیات گزرتی ہیں۔ اول وقت شباب یہ دنیا پرستی کے لمحات ضعیف ہیں۔ عزت و اہم جاد و جدل
کی نشانیں جوان جوانی میں درویشی میں بھی عیاری چاہتا ہے دین کو بھی دنیا کی ترازو میں تولتا ہے۔

۲۔ وقت غراب۔ جب آسپں لوٹ جاتی ہیں۔ منصوبے برباد اور امیدیں خاک میں مل جاتی ہیں۔ یہ دن
بندے کے لیے انتہائی بے بسی کسی کا ہوتا ہے۔

۳۔ وقت صیغ جب التجاؤں فریادوں کا سماں آیتا ہے اور چاہتا ہے کہ بے غلو میں مل قوں ہو جائیں
نا جائز دعائیں منظور ہو جائیں۔ سیز پڑکینے سے سر سے ہر تنگ حرام سے لقمہ ہوا ہے مگر چاہتا ہے کہ
قرب الہی نصیب ہو جائے۔ کیا عجیب تمت ہے کہ تکبر۔ حسد۔ نفرت۔ حرام تجارت۔ ناجائز خوراک۔
سرسر شریعت کی مافرمانی۔ عبادت میں شست۔ یہاں سے دوزخ۔ محبت دنیا میں پھنسا ہوا۔ اللہ
لقی سے بے خبر پھر کتاب ہے فخذ احدنا مگانہ۔ اس پاکبلا شریف مخلص کے بجائے ہم میں سے کسی
کو قبول فرماے اور بنیہ یہاں عشق و معرفت کے ہم کو قرب محبوب میسر آجائے۔ بلکہ ہم نے مہلک

دنیا میں سمجھ کر صحت سنی پایا کہ سب کو دنیا و دنیا سے ناز و یا۔ ہماری پوری امتوں کو اب بھی سہارا ملا
 فرما قال معاذ اللہ ان کلمۃ لا من و حید متاعنا عندنا و نریہ انما یستحب دنیا پرست لادف و عدوئی ہیں کر
 دنیا علی کی غرض سے راہ معرفت میں قدم رکھتا ہے تو ہاتھ نہیں سے آواز آتی ہے۔ اللہ کی بنا اس بات سے
 کہ اکثر اہل اختیار جمالِ قرب میں بیٹے جائیں۔ اسے طالبِ دنیا تمہاری نگاہیں جمالِ یار کی طرف نہ تھیں بلکہ یار
 کی عطا شدہ دنیا کی طرف تھی تم نے محبوب کی معرفت نہ پائی صرف اُس کی محفل میں دیا کو دیکھ کر اُس کو
 من اکتفین کس دیا۔ یہاں تو اُسی کو پکڑا اذ قیل کیا جاتا ہے جس کے پاس عشق ہی کا پیار برآمد ہو۔ قرب یار
 اُسی کو نصیب ہوتا ہے جس میں معرفت کی استعداد و شوق و مال اور کثیف جمال کی تاب ہو۔ غیہ کو محفل
 اسرار میں داخل کرنا تو ظلم ہے۔ کیونکہ شریعت اللہ کے خلاف عمل کرنا ظلم ہے۔ شریعت کا نافرمان خائن
 ہے۔ اور خائن کی محفل میں جانا ظلم ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ صحبت بد زہرِ قاتل ہے اور صاحبِ اسرار
 کو اُن غیر زہری محفلوں میں جانا ظلم ہے۔ بلکہ اختیار سے رخصت ملا بھی ظلم ہے۔ محبوب الہی کا ادنیٰ قصور بھی
 ظلم ہوتا ہے۔ اور غالب مولیٰ غلامِ کبیل کو ظلم سمجھتا ہے۔ لیکن بندہ منسوب بڑے گناہ کو بھی چھوٹا سمجھتا
 ہے۔

فَلَمَّا اسْتَأْيَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا ۖ قَالَ

تو جب صحت پا کر سب جو گئے وہ بھائی سے اُس پھرٹے بھائی علیحدہ ہوئے سرگوشی کرنے کیلئے کہ
 پھر جب اُس سے نا امید ہوئے الگ جا کر سرگوشی کرنے لگے۔ اُن کا

كَبِيرُهُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوا اَنَّ اَبَاكُمْ قَدْ اخَذَ

بڑے نے اُن کے کیا نہیں جہا تم نے بیشک باپ نے تمہارے پاس سے
 بڑا بھائی لے لیا کیا تمہیں خبر نہیں کہ تمہارے باپ نے

عَلَيْكُمْ مَوْتًا مِّنْ اللّٰهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا

میرے تم سخت دردِ طرف سے اللہ کی مالاگہ سے پیسے کتنی
 تم سے اللہ کا عہد لیا تھا اور اس سے پہلے یوسف کے حق میں تم نے یہی

فَرَطْتُمْ فِي يَوْسُفَ ۚ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ

بیادتی کر چکے ہو تم بارے میں یوسف کے تو ہرگز نہ ہوں گا میں اس علاقے سے

تسلیم کی تو میں یہاں سے نہ ہوں گا یہاں

حَتَّىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي ۚ أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي ۚ وَهُوَ

یہاں تک کہ اجازت دیں مجھ کو والد میرے یا خدا میرے ہے میرے اور وہ

یہاں تک کہ میرے باپ جرات دیں یا میرے حکم فرمائے اور اس کا

خَيْرُ الْمَكِيدِينَ ﴿٥٠﴾ اِرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ

اچھا ہے سب فیصلے والوں سے تم لوٹ جاؤ لوٹ جاؤ اپنے کے

حکم سب سے سزا اپنے باپ کے پاس لوٹ کر جاؤ

فَقُولُوا يَا بَنَاتَنَا إِنَّ ابْنَكُمْ سَرَقَ ۚ وَمَا شَهِدْنَا

پھر کہو تم سے یا جان بیشک تمہارے بیٹے نے چور کیا مگر ہمیں شہادہ کیا

پھر عرض کرو کہ اسے جاسے وہ بیشک آپ کے بیٹے نے چوری کی اور ہم تو اتنی ہی بات کے گواہ ہوئے تھے

إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَفِظِينَ ﴿٥١﴾

مگر کسی کا جو جانا ہم نے اور ہمیں تھے ہم غیب کی حفاظت داسے

جتنی ہمارے علم میں تھی وہ ہم غیب کے نگہبان نہ تھے

وَسُئِلَ الْقَرْيَةُ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ

اور دیوچہ و بستی سے جس میں تھے ہم اور قافلے سے

اور اس بستی سے دیوچہ دیکھئے جس میں ہم تھے اور قافلے سے

الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ﴿۸۷﴾

وہ کہ آئے ہم میں جس اور بیشک ہم اپنی وجہ سے والے ہیں۔
جس میں ہم آئے اور ہم بیشک ہے میں۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے پسند طرح تعلق ہے
پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں حضرت یوسف اور ان کے بھائیوں کا اہل میں کچھ مکالمہ
مذکور جو امام ابن آریض میں بتایا جا رہا ہے کہ حضرت یوسف کے اہل قانونیہ کے سامنے وہ سب لاجواب
ہو کر غیاب میں بچاے میں لایا ہو گئے جب اسمانی بابوں ہوئے تو ان کے آئیں کے مکالمے کا یہاں
دکھائے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں شریعت کے مضبوط قانون پر مکالمہ ہوا تھا۔ اب نیت میں کئے
ہوئے مضبوطی سے پر مکالمہ ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ان کا ذکر ہوا جو یوسف علیہ السلام سے
میں اب ان باتوں کا ذکر ہے جو محبوب علیہ السلام سے ہوئیں۔

تفسیر نحوی قَدْ تَسَاءَلْنَا عَنْهُمْ وَإِنَّهُمْ لَكَاظِمُونَ كَذِبُوا لَكَ مَا كُنَّا نَدْعُو لَكَ مَا كُنَّا نَدْعُو لَكَ
مَوْثِقًا قَوْلَ اللَّهِ وَمَنْ قَدْ مَادَّ طَائِفًا فِي يَوْسُفَ فِي تَقْيِيهِ مَعْنَى ثُمَّ لَمَّا اسْمُ طَرْفِ زَانِي بَنِي إِسْرَءِيلَ
اسْتَأْذَنُوا خَلَّ مَانِي بَابِ اسْتَفْعَالٍ مِثْلُ سَعَى مَشَقِّ سَعَى مَعْنَى بِالْكَفْلِ مَا يُوَسِّدُ بَابِ اسْتَفْعَالٍ
مِثْلُ كَرِّ لُحْلُ كِي زِيَادِي بِيَدِهِ هُوَ حَالِي هُوَ مِثْلُ بَالٍ وَصَوْرُ الْعَيْنِ۔ اِسْمُ كِي تَقْيِيلٍ نَحْوِي مِثْلُ بَسْطِ قَوْلٍ هُوَ مِثْلُ
فَضْلٍ۔ مَعْنَى جَلَدَةِ ابْتِهَامِهِ مُنْصَرِفٍ نَزَكَ كَامِرٍ حِجَابِي خَلَّ مَانِي بَابِ اسْتَفْعَالٍ مِثْلُ بَسْطِ قَوْلٍ هُوَ مِثْلُ
مِثْلُ مَعْنَى حُرُوفِ اسْمِ مِثْلُ نَحْوِي وَادَّ مِثْلُ مَعْنَى كِي يَوْمَ مَعْنَى مَعْنَى فَعْلٍ۔ مَعْنَى مَعْنَى فَعْلٍ۔ مَعْنَى مَعْنَى فَعْلٍ۔
ہونا چھٹا ہونا۔ علیحدہ ہونا یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں اس کا فاعل ضم ضمیر جمع مائب پوشیدہ ہے نہ نجات
حال ہے ضم ضمیر جمع لاجو فاعل ہے مَعْنَى مَعْنَى۔ نجات کے واحد مونس کی تین وجوہ۔

۱۔ نجاتی کسی مایہ ناس ہے یا مایہ ناس فاعل کے ہم سنی جیسے شیر و عظیم سنی مونس و کلاط۔ اور فاعل واحد آہ ہے
ضمیر جمع کے لیے بھی اسی طرح یہ بھی۔ ۲۔ یا نجاتی صفت مشتبہ ہے بر وزن فیل اور صفت میں مبالغہ ہو جائے گی اس لیے
واحد ہی آتا ہے جو سب مشابہ مصدر کے جیسے رید علی اور جال کریم۔ ۳۔ یا نجاتی مصدر ہے اور مصدر جمع
ضمیر نہیں مونس کا فاعل مانی یعنی واحد مونس مائب اس کا اسم کریم ضمیر مشتبہ بر وزن فیل معنی اسم تفسیل
کبھی سب میں بڑا۔ اَلَمْ نَعْلَمْ مَعْنَى مَعْنَى۔ ہمزہ سو یہ سنی کیا لَمْ تَعْلَمَ۔ یعنی جمع بدلہ مصدر جمع مانی

قریب یہ انکا سارا جملہ مقولہ سے قال ۱۰۔ علم سے جتنا ہے بھی حفظ بھی یاد رکھنا۔ یہاں متعدی ایک
مفعول ہے۔ اگلی عبارت تمام اس کی مفعول ہے۔ اس حرف تحقین بوجہ مفعول ہم درمیاں کلام میں
ہے اس لیے ان سے ہوا۔ ایا۔ بحالت وراہم ان مصاب سے کم ضمیر جمع حاضر مجرور منقل کا نڈ اخذ۔
فل ماسی قریب بصیر واعد غائب ہو صیر واعد غائب مستر کام جمع ہا ہے۔ اخذ سے غلبے سے
ایسا۔ نلیکم علی جازہ سنی من۔ مگر اظہر شدت کے لیے مجائے من علی فرمایا گیا۔ کم ضمیر جمع حاضر سے
مراد ہائی بھائی میں خوشن روزن نور۔ مصدر می ہے وثن مثال ہدی سے بنا بھی مضبوط گرو۔ پکا وعدہ
ملفیدہ بان۔ سی سے ہے میثاق۔ من جازہ میانہ یعنی بہ قیام۔ تبسداں بعد قسم پوشیدہ ہے بھی
من قسم شد۔ ذوالفہ فل اسم ظرف مضاف ہے مفعول مضاف الیہ ذالک کا اس لیے جی ہے ضمیر
پرنا۔ اس میں تین قول۔

۱۔ نادمہ سے اور من قبل متعین مقدم سے فرقم فعل ماضی بعینہ جمع مذکر ماضی کا یہ تفریط باب تبدیل
سے سے سنی ظلی کرنا۔ حد سے گزرتا۔ بڑا چڑھا کر بیان کرنا۔ اندھی عقیدت رکھنا صفت زیادہ سے
یہاں۔ ہی آخری معنی مراد میں ونبذ عربی معجم مطا

۲۔ بر ما مصدر ہے۔ اور مبتدا ہے اس کی خبر مقدم من قبل ہے۔ مگر یہ غلط ہے اس لیے کہ خبر مبتدا
میں کامل ہونا شرط لیکن ساء ظروف بغیر اوقات کے ظاہری ناقص ہوتے ہیں۔

۳۔ ما مصدر یہ ہے اور منصوب ہے بوجہ عطف ہو بیکے فعل تطوع کے ان مفعول بہ پر۔ یا منصوب ہے
بوجہ عطف ہونے کے ان کے اسم الیہ کے ہوتے ہوتے ہوتے پر۔ لی حرف جر ظرفیت کے لیے ہے بیان کیفیت
میں یعنی اسے میں پوش غیر منصوب محذوب ہے۔ لئن یؤخر لادخل حتی یأذن لی۔ فی ذیئکد اللہ وھو
حد المتکسوف تعصیہ معنی تم۔ لن ابرج۔ فل مضارع منفی تاکید من معنی مستقبل بحالت زبر
بوجہ حرف ناصب برع سے ملحق ہستی حلتا۔ رکنا۔ لائل ہوتا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں فعل تائمہ بھی ہوتا
ہے ماضی بھی مگر یہاں تائمہ سے اس نے کرنا تعصیہ کے لیے شرط سے ظرفیت فی جازہ کے ساتھ ہوتا یہاں
ظرفیت بغیر فی بھی نہیں مگر فی الاثر ہیں۔ سواتر بہ ناقص ہوتا لا رخص۔ الف لام صدغاری مراد علاقہ مصر
میں بحالت زبر مفعول بہ ہے۔ حتی حرف جر بھی ہوتا ہے حرف عطف بھی۔ یہاں ماضی ہے اسی معنی
میں ان نامہ پوشیدہ ہونا ہے تشاء فعل کو میاں کر کے یاذن۔ فل مضارع معرف بعینہ واحد مذکر
عائت معنی مستقبل ذن مصدر اللہ سے مشتق سے لی لام جارہ کی ضمیر حکم واحد کے لیے الی مرکب انسانی
ظاہرہ علی ہے باؤل کا اور حرف مضمر ہے کلام کو ختم کرنے کے لیے۔ ماضی معنی مستقبل حتی کے

یہ شبیہ ان نے اس کو نصب کیا اس سے پیدا ہو گا۔ مطلق اس کو عطف کیا حکم سے مشتق ہے بمعنی فیصلہ کرنا۔ حکم دینا۔ یہاں دونوں درست ہیں اس کا مائل اسم ظاہر حفظ اشرے۔ و ما ظہر معنی وجہ علت۔ ضمیر مبتدا اس کی خبر خبریہ لفظ کی ہے۔ لفظ خبر معارف ہے طرف ماکین کے بھی اچھا۔ بھلائی۔ ہر طرح مفید۔ سب سے زیادہ صحیح یہاں یہی تفسیر معنی مناسب میں آتی کہیں۔ الف لام استمراتی ہے۔ جمع ہے ماکم اسم مائل کا باب نصر سے جمع کثرت ہے۔ الف لام بمعنی الذین کی وجہ سے۔ راجعہ الیٰ سبکھو یٰ ماکم انہ سرقوا ما شہدنا ربنا علیہم ما کنا للغیب حفیظین و سئل انقریۃ النبی کنا بظہار لغیبنا فیہا و شہدنا حقون۔ فعل امر منصرف بمعنی نہ کہ خطاب و جوابی ہے دیگر بھیوں کو کہ جمع سے شاہد بمعنی واپس جانا اگر بعد میں الیٰ بارہ آئے۔ یہی معنی ہیں کیونکہ یہاں بھی بعد میں الیٰ ہے اگر بعد میں علیٰ جائے ہو تو معنی واپس آنا۔ اگر بعد میں فی بارہ ہو تو واپس لینا۔ اہل بحال جسے بوجہ الیٰ بارہ کہہ سہ مراد الیٰ و زمرہ بحالی ہیں۔ فثبوا سوا فی تفسیر بمعنی تم مع تراعی تو انہ انہل امر بعیضہ مع مذکر ماحر مخاطب مائل باقی والہی دلتے بھائی یا رب ما پورا جملہ مقولہ مترادف ہے یا متادنی معاد ہے یا ضمیر جمع متکلم معارف الیہ ہے۔ اس سے آثار بڑھالا ہے۔ ان۔ جب تحقیق انکس اس کا اسم بحال زمرہ الیٰ سے مراد جبار الیٰ اور کث ضمیر واحد سے مراد والدہ محبوب علیہ السلام ہیں۔ سرق۔ فعل ماضی معرود باب ضرب سے ہے۔ اس کا مائل ضمیر ضمیر کا مرجع الیٰ ہے تقدیم سے صیرا صلیٰ کا مائدہ ہوا جس سے کلام میں خبریت کے ساتھ لکھی پیدا ہوا یہ خبر الیٰ ہے ایک قرئت شنیق۔ فعل ماضی معرود باب فیل سے ہے۔ جس میں حقیقت سے فاعلی کا اظہار ہے۔ و حالہ ما شہدنا مائل ماضی معرود متنی بعیضہ جمع متکلم۔ شہد سے شاہد بمعنی حاضر ہونا۔ مشاہدہ کرنا۔ یہاں دوسرے معنی مراد ہیں یعنی ہم نے اس چوری کو کچھ نہ دیکھا۔ الا حرف استثناء سے مشا متقل ہے کیونکہ علم و مشاہدہ ہم معنی بھی ہوتا ہے۔ اور اگر ہر د کو ملحدہ دکھا جائے تو مشنا متقلع ہے۔ اس لائن سے مشاہدہ کی نفی کو توڑ دیا۔ حالت بعینیت کی ما و مولا۔ ما فیہ پر کوئی حرف نہیں آسکا۔ کیونکہ وہ خود حرف ہے۔ ما موصول اسم ہے۔ اصلاً غیر فعل و لوں کے لیے مگر عقلاً کے لیے بھی متقل ہے۔ مخلاف موصول کے کہ وہ صرف عقلاً کے لیے ہے۔ غلنا۔ فعل یا ناال جملہ فعلیہ مود ہے۔ و ما ظہر ما شہدنا بہ عطف ہے یہ سب عبارات سرق کا حال ہے۔ کنا۔ فعل ماضی قریب ناقصہ بعیضہ جمع متکلم یا ضمیر اس کا اسم للغیب۔ لام ازل حرف جر۔ لام دوم معرفہ کا۔ استمراتی بھی کرتی بھی غیب یا۔ عند غازی۔ یعنی اس واقعہ کا غیب تب ماضی بعید ہے البیاب بعد بمعنی متقل ہے یعنی ماضی شدہ غیب کا انوی ترجمہ وہ پیر جس کی طرف توجہ نہ ہو۔ غیب کا مفعول شریعی معنی جو پیر حواس

خمس سے دہائی ہاں کے یہ چار مجزئہ معنی مقدم سے حقین کا یہ جمع ہے ملاحظہ اسم نائل کا حفاظ سے
 مشتق سے معنی یا رکنا حفاظت کرنا جمع کما یہاں سب معنی ہی ہو سکتے ہیں۔ دوسرے استدلال کلام کے
 لیے اسلئے اصل امر عامہ حد مذکورہ مسئلے سے مشتق ہے اب نتیجہ سے ہے اہمیت کے لیے ہے۔
 معنی ہر طرف سے آپ کرنا کل پوچھے کا اختیار ہے۔ قرینہ اسم عامہ ہے کلمات نصب مفعول
 ہے معنی پھوٹا شہر معنی۔ ہر شہر مصر گنا۔ فعل ناقص معنی بیدار یا نصیر معنی شکم اس کا اسم فاعل
 ہے۔ مخرج۔ مخرج ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کے جو ہرے گناں۔ و ملاحظہ العیر۔ الف لام عید
 ماری۔ جہ کلمات زبر مطلق ہے قرینہ پر۔ قرینہ ہر حال میں عقلی ٹوٹ ظاہر تھا اس لیے اتنی مومن
 ہوت آیا مگر غیر کے حد مطلق کی وجہ سے اتنی موصول ٹوٹ آیا۔ غیر کا غوی ترجمہ بہت بھرے والا۔
 ہر عمل تھا بے۔ دون فیصل مائلے کا میڈ سے۔ اصلائی ترجمہ ہے اونٹوں کا لفظ۔ اتنی اسم موصول ٹوٹ
 بلنا فعل معنی بیدار جمع شکم قبل سے مشتق ہے معنی گئے ہونا شامل ہونا۔ قول کرنا۔ ظاہر ہونا۔
 ایس نام۔ یہاں یہ ہی آخری معنی ملا ہیں۔ فی قرینہ جازہ مشتق ہے اُنٹا کے حاکم مرجع غیر ہے۔ خطا غیر
 وی القول سے کہ لیے تھا نصیر واحد ٹوٹ کئی۔ و۔ علیہ یا ملاحظہ۔ یا نصیر ہے تب لفظ اللہ پوشیدہ
 ہے۔ اتنا۔ اصل سے ان نام۔ حرف تحقیق ہر نا نصیر اس کا اسم۔ خیال رہے کہ ان ہمزہ مکسورہ تک ہوگا جب
 کسی مال کا موصول بن کر نہ آئے۔ اسی کو شروع کلام کہا جاتا ہے۔ ان اس کے برعکس ہے
 ہم کے تحقیق کے لیے ہے۔ صادقون ہماست پیش ہے کیونکہ خبر ان سے۔ جمع ہے صادق اسم نائل کی باب
 صر سے۔ صادق سے مشتق ہے۔ معنی۔ سچی ہونا۔ سچا بننا۔ سچا سمجھنا۔ یہاں پہلے معنی ملا ہے
 ”سہے معنی بھی ہو سکتے ہیں۔“

تفسیر عالمگیری

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَدَائِدِ اللَّهِ لَاحِقًا خَلَتْ مِنْهُ هَاتِهِمَا خَالِدًا فِي سَبْعِينَ مِائَةً رَجُلًا مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ ذَكَرَ اللَّهُ لَدُنْهُ وَرَدَّ رَحْمَةً عَلَيْهِمْ وَأَنبَأَهُمْ أَنَّ لَهُم مَّا أُذُنُوا فِيهَا وَكَانُوا مُسْتَمِرِّينَ

وہو حدتھا لائن پھر جب کافی سخت باعث حالت دلال بیان کے کہنے لگا اگل ہی طریقہ مصر کے فیصلہ بستے سے یا
 ہم کی درخواست قبول ہوئے سے انبیاء میں کے واپس لےنے سے ملاں ہو گئے معنی بردہ ان یوسف نے
 ”بار یوسفی میں ہر طرح کی چارہ جوں کر لی مگر یوسف علیہ السلام نے شریعت کے فیصلہ میں بالکل لچک و
 پیدا ہوئے وی و قرآن مجید نے حضرت یوسف کی یہ استقامت بیان فرما کر قیامت تک قوم کی سفارش
 کا دروازہ کھولا۔“ ہر شخص پر شرعی قانون کی بالادستی کر دی کہ دنیا کے بادشاہی قانون بھی قانونِ شرعی
 الیہ کے سامنے ٹھکر سنے جاسکتے ہیں۔ اور بھائیوں نے بھی سہو کیا کہ یہ ہماری ہی بیان کردہ شرعی قانون ہے

اس کی ارجیت کا حال مسلم ہے اس لیے رفو بدل کی گنجائش نہیں دی جاسکتی لہذا سب دیکھا ہی
 کی حالت سے نکل کر کسی جگہ ایک کوسے میں پہنچا۔ چاہئے سب سے دور ہو کر اور بہت آہستہ آپس میں
 صلاح مشورہ بات چیت کئے گئے۔ دھڑلے کی آنکھوں کے سامنے ہی طاہری جرم کی بنا پر مصری پوچس
 کے وہ سپاہی نیامین کو غلاموں کی طرح ہاتھوں کو اور گردن کو پکڑ کر دربار کے اندر کسی کمرے میں یا کسی طرف لے
 گئے جس کو دیکھ کر یہ سب آہستہ ہو گئے اور آسمانی پریشانی غم فکر میں اُس جگہ سے نئے اور کئے گئے
 کہ حقی پریشانی ہم کو آج پہنچی ہے ساری عمر کسی نہیں تار بخولد میں ہے کھٹ مانی ہے کیا ہم سے بھی جیتے ایسے طوں کر
 ستایا ہی ہے جس کا دل نہ تو کچھ مٹا ہی ہے ایک نے کہا کہ آج پتہ لگا کہ کسی کے دل کا غم کیا ہوتا ہے یہی باتیں ہو
 رہی تھیں کہ ان کے بڑے بھائی نے ادھر نو عمر کی باتوں کا رخ موڑتے ہوئے منہ کے پردہ گرام کے متعلق کہا
 دوڑا بھائی یا دوڑیل تھا یہ تو کہ وہ عمر میں بڑا تھا یاد ہو ماما تھا کہ وہ غل و غلم میں باقی نو سے زیادہ تھا اور اُس کی
 بات مانی جاتی تھی یا شمعوں تھا کہ وہ امیر قافلہ تھا۔ سب قافلہ والوں نے آج اس کو سہارا بنایا ہوا تھا۔
 کیونکہ سب میں اونچا ذیل اول اور طاقتور تھا۔ بولا کہ کیا تم کو معلوم نہیں کہ تم سے تیسارے والد نے قہیں لی
 ہوئی ہیں جیسا کہ تم نے اگر مجھ کو بتایا ہے اور اس سے پہلے یوسف کے بھائی میں جو علم زیادہ تھا کہ کچھ ہو
 وہ بھی یاد ہیں۔ سب نے کہا واقعی اب ہم کس منہ سے ہائیں گے اس لیے ہم کوئی نہیں مانیں گے۔ سب کے
 سب بیس کہیں منہ چپا کر پڑ رہے ہو پھر کسی نے کہا کہ اس سے نوادہ زیادہ خرابی پڑے گی ایک دیکھ کر وہاں گنہ کا
 انتظار ہو رہا ہے گھر والے بھوکے ہیں۔ وہم یہ کہ والد محترم بھیجے گا شاید سب ہلاک ہو گئے تو آسمانی
 صحت فزود ہو جائیں گے ایسا نہ ہو کہ غم سے فوت ہو جائیں۔ سو یہ کہ گھر میں ہائے علاوہ جو اب مراد
 کوئی نہیں والد بوڑھے کمزور اور بیمار فزود ہیں ہم نہ جانیں تو کاروبار دکائیں کوئی چلائے گا اور گھر کی دیگر ضروریات
 کوں پوری کرے گا۔ اس لیے چلا ضرور چاہیے۔ جسے سے کہا ٹھیک ہے تم سب جاؤ مگر میں اس وقت
 تک دعاؤں کا جب تک والد محترم مجھ کو خود ہمارے نہ دیں یا اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے یا والد محترم پر
 وحی نیک کر میرے لیے کوئی فیصلہ نہ فرمائے یا راہ ہموار نہ ہو جائے بنیامین کے نکالنے کی اور وہی اللہ تعالیٰ
 حاکموں میں سب سے اچھا حاکم ہے کہ اُس کا فیصلہ ہمیشہ حق مضبوط عدل و شاندار ہوتا ہے۔ اور اب تم اپنی بجائی
 ہے خدا پر چھوڑ کر چلاؤ جلد راز چھو الی آئیکم ففوتو یا یا ما ان ابناک سوتی وما شہدنا الا ربنا عذبتنا ما کننا
 فغیب جمعہم و نسئل انکفی کنا فیکوا لبعیرا لکئی افسنا یہاذا بنا نقصد فکون موت جاؤ سب ایک
 ساتھ اپنے والد کی خدمت میں اور تم سے میرے اور بنیامین کے پاس سے پوچھیں اور بنیامین کے بارے تو
 یقیناً پوچھیں گے یا تم خود ہی پہل کے کہہ بنا صاف صاف کہ اسے ہائے والد محترم ایک نمٹے لاٹے

جیسے یہ سب بیٹے دنیا میں سفر پوری کی ہے کہ کسی کو بہتر تک مدد ملا اور شاہی پیار اس کے سامان میں پہنچ گیا خیر نہیں موقت کس حد تک ہے اس نے اہل کیا۔ لیکن ہم نے یہ دست صرف اپنی ظاہری معلومات کی بنا پر کی ہے یہ ہماری شہادت نہیں ہے کیونکہ گوہی تو واقعہ کے متناہد سے ہوتی ہے ہم سے چوری کشادہ نہیں کی مقرر جرم سنا۔ ہم خود ہر آپ کوئے ہے جو ہم نے وہاں جانی کر صحت ہم لیتی مہر سے نکل کر یک قری گاؤں کے اندر سے گزر رہے تھے اور غنیمت کے دیگر لوگوں کا قافلہ بھی ہم سے ساتھ تھا تو شاہی کارروائی چوری کا ملق کر کے ہم سب کو گرفتار کر لیا اور پھر یحیا کر عاشق لے نو سب سے تر میں بنیامین کی قدم میں سے پیار نکال کر اس کا دل پھر مزید مصر کی عدالت میں پیشی ہوئی تو بھی بنیامین نے اپنی مغالی میں اپنے جرم کے خلاف کوئی ثمار نہ نکھائی ہم نے برا بھلا کہا۔ سپاہیوں نے گلے سے پکڑ کر گرفتار کیا ہم نے نہ ہمت کچھ شور مچا دیا کہ اگر فہم میں کچھ نہ لوماس سے ہم نے اس خاموشی سے اقرار جرم کا اعادہ کیا۔ ہم نے اس کی حفاظت کا وعدہ واقعی سب سے کیا تھا مگر اس کی غائے حرکتوں پر کیسے نظر رکھی جاتی۔ یا ہو سکتا ہے یہ بیٹے بھی وہ گھر بازار میں پھونی موٹی چوری کر لینا ہو ہم تو صحت کے محافظ نہیں ہیں۔ یا یہ سب کچھ جو ہم کو مطمئن ہوا ہے وہ تو ہل ہری حالات کی حد سے حقیقت میں ہو سکتا ہے وہ چور نہ ہو اور اس کی خاموشی ناگہانی آفت کے خم شدید کی بنا پر ہو۔ لیکن ہم جو کچھ کہہ رہے وہ اسی طرح ہے۔ بیشک اگر آپ کو ہم پر یقین نہیں آتا تو اس بیٹے والوں سے پوچھ جائے جس میں سے ہم کو وہس لے جایا گیا اور سب بازار والوں کی جھلنے والوں نے یہ نظارہ کیا مصر کی بستی سے بولتے بچھوینے اور نہیں تو اپنے جھلنے کے ان کھانیوں سے پوچھ لیجئے حقائق میں ہمارے ساتھ تھے۔ وہ بھی بھاڑیں گے کہ ہم بیشک آپ سے سچ کہہ رہے ہیں اور ہم سچے ہیں ظامری بھی سچے باطنی بھی۔ آپ وقایت روست کو مد نظر رکھ کر ہم کو اب بھی جھوٹا خیال نہ فرمائیں آج تو ہمارے پاس اپنی بچائی پر ہمت گواہ ہیں۔ وہ قافلے والے۔ بستی والے۔ کارندے پولیس والے اور مصر کے بہت سے دیکھے والے لوگ بلکہ خود عمر بزم مصر ہماری اس بیان کردہ بچائی پر گواہ ہیں۔ آپ کسی کو سچ کر پتہ نہ لگائیں۔ عرض کہ ہوں نے خوب ہی مشق مصالکے لگا کر بڑا چار صا کر اس واقعے کو بیان کیا تاکہ بنیامین والد کی نظروں سے گر جائے ہم قابل عزت بن جائیں اور والد جرم کو نیا ظم پیدا نہ ہو۔

ہن آیت کریمہ سے مسلمانوں کو چند سبق اور فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے ۱۔ مثلاً فائدہ ۱۔ مسلمانوں کو یہ عقیدہ رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے جرنی کو غیب کا علم

عطا فرمایا جو اس عقیدے کے خلاف ہو وہ مسلمان کہلانے کا حقدار نہیں اس لیے کہ حبیب بنی کا نبوت قرآن مجید کی صریح آیتوں سے ہو رہا ہے یہ فائدہ ثلثاً استقامتاً و ثباتاً سے حاصل ہو رہا ہے ال عادتے

کا ذکر حضرت یعقوب نے اِنِّیْ حَافِظٌ لِّکُمْ کہہ کر پہلے ہی قبلی جبر و استاک سے فرمایا تھا۔
 دو ٹکڑے افاندہ۔ برادران یوسف کو اب ظالم کہایا لکھنا گناہ اور ظلم ہے کیونکہ انہوں نے نام اور سب سے
 ہو کر اپنے تمام اعمال کو شرعی اور اخلاقی جرم سمجھ لیا۔ حرم کو جرم سمجھ لینا اور اس پر نام ہونا ہی تو بیک صلبت
 ہے صرف تو بہ زمان سے کہتے تو بہ نہیں مل تو بہ تو ان میں شرمندہ ہونا اور آئندہ باز رہتے پیچھے کا اداؤ قبلی
 کا تو بہ ہے۔ یہ لاندہ قَالَ کَبِیْرٌ مُّہْمٌ (۴) سے حاصل ہوا تیسرا افاندہ۔ مسلمان کو چاہیے اپنے وقار
 عزت اعتبار کو قائم رکھنے کے لیے ہمیشہ دج برے دج سے دل بھی بچتا ہے اور دنیا بھی دیکھو سلطان یوسف
 نے پہلے ایک افندہ صرٹ ہوا تو اب ان کو خرد عسریں ہوا کہ ہمارا اعتبار ہوگا خواہ اب کتنے ہی پتے کول
 نہ ہوں یہ نامہ دَسْعَلِ الْقَرْبَکَ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | پہلا مسئلہ جب تک جرم پورا نہیں ہے جو بے نیت تک مجرم کے

خلاف نہ گواہی جائز ہے مجرم کی سزا ہو سکتی ہے صرف مال برآمد ہو جائے چوری کا ثبوت نہیں اس لیے برادران
 یوسف نے عرض کیا مَا شَیْءٌ لَّنَا۔ ہم بنیامین کے چور ہونے کی گواہی نہیں دیتے۔ حضرت یوسف نے
 بنیامین کو روک کر چوری کی سزا دہی صرف مال برآمد ہونے کا عوض تھا اور وہ بھی بھائیوں کے اس کہنے کے
 بند پر کہ سَوَّادُؤْا حَتَّیْ وَجِہَہُ (۱۲) مگر یہ چوری کی سزا مرنے کو کہا جاتا، جَزَاؤْا حَتَّیْ سَرَقَہُ۔

دوئمہ مسئلہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔ ظہر مقلدہ دہالی لوگ چھوٹے سے گاؤں میں بھی ہائز مانتے ہیں اور
 دہلی لاتے اُس حدیث سے جس میں جمعہ کے لیے قریہ فرمایا گیا ہے۔ وہاں مراد قریہ سے شہر ہے اور شہر کے
 لیے قریہ کا استعمال ہوتا ہے جیسے کہ یہاں قریہ مصر جیسے بڑے شہر کو کہا گیا۔ یہ مسئلہ دَسْعَلِ الْقَرْبَکَ
 کی ایک صیح مشہور منبر تفسیر سے مستنبط ہوا۔ بعض بھلائے اسے مسلک کو بھانے کے لیے یہاں قریہ کا ترجمہ
 گاؤں میں کیا ہے اور کہا کہ دور کی گاؤں میں نہ پہنچ جانے کے بعد پکڑے گئے تھے اور والد کے سامنے اس
 گاؤں کا ذکر کیا تھا مگر یہ سب باتیں فضول ہیں۔

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔

اعتراضات | پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ بُیُوتَہُمْ۔ جب دو دلوں ہو گئے ایک
 اور دیت میں ہے اِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ الْبُیُوتَہُمْ۔ جب رسول دلوں ہو گئے۔ یہاں اکی ایت میں ہے کہ
 مایوس ہو کر لڑوں یا شکریں نہ عقیدوں کا کام ہے۔

جواب۔ برادران یوسف کا یہ مایوس ہوا عرب مصر کی طرف سے ہے اور اللہ کے رسولوں کا مایوس ہونا کفار

سے ہے یہ بالکل ٹھیک ہے بلکہ اہل ایمان کا دنیا اور ال دنیا کے نفع سے مایوس ہونا تو میں ایمان ہے جس مایوسی کو کفر اور ناشکری بہ عقیدگی کہا گیا ہے وہ اللہ سے مایوس ہونا ہے اس کے فضل و کرم اور رحمت و رحمت سے مایوس ہونا ہے وہ واقعی کفر ہے کافروں کا کام ہے دوستدار اعتراف میں۔ بھائیوں نے والد کے سامنے بنیامین کو چور کہا۔ اِنَّ اَنْتَکَ سَوْرَۃٌ عَالَیَہُ جَوْرِی کسے کی نے دیکھا نہ تھا نیز مغربی کے قول کے مطابق بنیامین نے خود بھی لامنت سن کر کہا تھا کہ میری بوری میں گلاس اسی سے رکھا ہے جس نے مہادی بوریوں میں قیمت رکھی تھی۔ لہذا یہ اتہام ہے اور یہ مزید جرم سے اس کی معافی بھی و مگرانی گئی۔

جواب۔ تفسیر کبیر نے اُس کے پانچ جواب دیئے ہیں۔ ایک یہ کہ بنیامین کی ان نظروں میں اپنی معافی پیش کرنی کفر رہے۔ بھائیوں نے سوچا کہ اگر قیمت جس نے رکھی تھی اسی سے یہ لے لیا رکھا تو ہمزہ تلاش و تفتیش کیوں ہے قیمت کی تلاش کیوں نہ ہوئی اب تک نیز ہم سے تو بنیامین یہ کہہ رہا ہے مگر حالات کے سامنے خاموش ہے اور ظاہر چوری ثابت ہے ”شود جواب یہ کہ۔ بھائیوں کا اوصاف اکام مذکور ہوا چوری ثابت یہ ہے کہ مصر کی انتظامیہ عدالت اور مل تفتیش کے قول کے مطابق اور ظاہری حالات میں اِنَّ اَنْتَکَ سَوْرَۃٌ تھامے بیٹھے چوری کی ہم کو لہی نہیں دیتے یہ جواب زیادہ درست ہے گل رست کے مطابق ہے۔

یہ سب جواب یہ کہ ہیں ایسا لگتا ہے جیسے واقعی تھامے بیٹھے نے چوری کی ہے۔ اس جواب میں قد سَوْرَۃٌ ماضی احتمالی کے معنی میں ہے۔ چوتھا جواب یہ کہ واقعی بیٹوں کے ساتھ لکھا تھا کہ بنیامین نے چوری کی ہے۔ مگر یہ کہنا گناہ نہیں کیونکہ تھمت نہیں۔ جب کہ حالات بھی یہ ہی کہہ رہے ہیں اور عدالت کا فیصلہ و سزا بھی اسی سے بنیامین کا جرم و کیا نہ بھائیوں سے معافی مگرانی گئی۔ پانچواں جواب یہ کہ ابن عباس کی قرأت ہے اِنَّ اَنْتَکَ سَوْرَۃٌ تھامے بیٹھے کی لسوف چوری منسوب کی گئی ہے۔ اس قرأت میں اور اصل ہی باقی درہا۔

تفسیر صوفیانہ
اَلَمْ اَسْأَلْکُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا عَلٰی مَا کُنْتُمْ عَلٰی اَنْ اَبَا کُوْنُوْا اَحَدًا عَلٰی کُلِّ مَلَاَئِکَۃٍ
اَللّٰہُ وَمَنْ قَبْلُ مَا مَرَّضْتُمُوْا فِیْ یُّوْسُفَ فَلَنْ اَمْرٌ اِلَّا مِنْ حَتّٰی بِالَّذِیْ فِیْ اَوْفِیْکُمْ اَللّٰہُ فِیْ تَحْرِیْرِ کُلِّ مَلٰئِکَۃٍ

سو دیا فرماتے ہیں کہ اہل دنیا جلدی مایوس ہو جاتے ہیں اور آسمانہ تقدس سے ہٹ جاتے ہیں دماؤں، تباؤں کو ترک کر کے اپنی دنیا اور تدبیر دنیا میں مشغول ہو جاتے ہیں یہی اہل کی اہل عرادی کا سبب بن جاتی ہے۔ انسان کی عبادت نے اس کو ظلم و جہول کا لقب دیا۔ حال جب جلدی میں فکر کے اعتبار سے روح رُی ہے مٹوے کے اعتبار سے عقل رُی ہے۔ اور اختیار پسندی کے لحاظ سے نفس ناماد ہے جو اعضا کو اپنے اختیار میں رکھا چاہتا ہے لیکن حقیقت میں ضمیر انسانی سب سے اعلیٰ دیش دیکر جو ہر موقع پر صریح مشورے دیتا ہے۔

گناہوں پر ملامت نغز شوں خطاؤں پر سچی رہنمائی کرنا ہے ملاحین اسی کے فرماں پر چلتے ہیں اس کی
 تائید پر ایک کہتے ہیں۔ یہی دربار فیضیت انسانی کو چھوڑ کر آگاہ اور خبردار یا ملامت کئی ہے کہ اسے
 عالم ناسوت میں اگر غفلت کی ساتیں گز اسے والو کیا تم کو کچھ یاد ہے کہ عالم نوح میں خوب بدی سے
 کیا وادہ کر کے آئے تھے۔ یہ نیابت دنیا میں طرح حصول دنیا میں براد کر کے کیسے فو نہیں ملی۔ سابقہ زندگی
 کی گواہیاں یہ کم ہیں جو اب مزید بڑھاتے جا رہے ہو انہیں کھو ہوئی بنھاو قلب نہیں کو تمہارے
 ہی مل اور ارٹھے ہیست اور فکر کے غم سے براد کیا گناہ تمہارے کئے سیاہی غم و دل پر آئی۔ فریب نہ نہ کئے
 مصیبت دل کو تپنی تمہاری سیاہ کاریوں نے روح کو نہ پایا۔ روایت میں ہے کہ سب اعضا زبان سے پناہ
 مانگنے کی بات اس کے نہر سے ہم کو بچا۔ سب اعضا ہوں میں میں اندام کا ساتھ دیتے ہیں مگر ضمیر ساتھ
 نہیں دیتا اور کہتا ہے کہ میں تو مزید یہ منت نہیں پاتا کہ پنی کوتاہیوں میں نغزوں زبان و رازوں سے روح کو مزید
 غمہ کروں نہ تمہارے ساتھ کسی مزید چرب زبانی جملہ ماری میں شریک ہو سکتا ہوں اس دن میں انسان کا
 کچھ خرمستیاں نہیں کرتا یہاں عبرت کی آنکھ بند جتی ہے لیکن جب موت کے سیاہی گرفتار کرتے لے جاتے
 ہیں اور حالت تمہاری کے میل سے متاع عمل اور زبوی جاہ و ہلال اس کی ملامت کے لیے اور چہا نے
 کے بندے بڑے چلے و صحت حق کئے جوئے تھے کچھ ہمیں لیے جاتے ہیں تب سڑم کی گز میں جک ہاتی
 ہیں ہو پچھلے اعمال نامے پر پھینکا ہوتا ہے اب ضمیر کی آواز اور ملنے کے نیلے ۲۲ قطر ہو تلپے صوفیا فرماتے
 ہیں اسے فاعل بندے یہ آیتیں اس بات کا اشارہ فرما ہی ہیں کہ ہر بندے پر یہ شرمندگی کی ساتیں آتی ہیں
 پہلے نیا میں کفالی کا شیوہ اختیار کرو۔ اذ حقواری بیکم تقو نوایا یا ناکون اشدقہ و ما شہدوا الا بما و بھنک
 و ما کنا بنصب حلفین و شکی القرینۃ اکتی کما فیہما تغیر لقی اذینا فیہما ذواتا نفس و قلوب۔
 اسے چھوڑی مارگا اسے محروم اور معرفت خوب سے محبوب ظاہر ہوا ابھی تم مکاشفہ انوار کے لائق نہیں
 لوٹ جاؤ مرشد ایمانی کی طرف اور کہدو کہ ہم ہر غیب سے واقف ہی رہے نفس ملتی کو نہ پہچان کے
 مگر مرید ماسفانے ایک ہی ساعت پہلے نظار سے میں قرب کمال کے ساتھ درجہ کر لے اور پناہ
 عشق کی چوری سے گرفتار جس در کر یا گیا ہے۔ جاسمے ہاس وہ تزکیہ نفس نہ تھا جس سے بالی حقیقت کا تہ
 نکاتے ہم کو تو عالم ناسوت کا صرف ظاہری مشاہد ہی تھا ہم تو اسی مشاہد ظاہری کو سراج معرفت سمجھتے
 تھے ہم ہی کیفیات و لذات و محرومی حالات میں پتہ میں۔ اسے مرشد راہما ہمارے فرید خلوت قافلہ
 خلوت کو ملاحظہ کیجئے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جس طرح بیماری کے بعد تندرستی کی تیز اور قد ہوتی ہے عری سے
 میری کی تھ۔ مصروفیات میں فراغت اور بہ عالی میں غرضالی کی شان کا چہ پلتا ہے اسی طرح طالب ملوق

کو محرومی سے محروبی کی قدر آتی ہے جو کس نعمت ہے وہ اس نے جولی اور قوتِ کثرت میں محبوب کو پیا
یا مثالیہ۔



قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا

فرمایا کہ بھلا دیا تم کو نفسوں نے تمہارے اس بارے میں
کہ تمہارا تمہارے تمہارے تمہارے کہ تمہارے تمہارے

فَصَبِّرْ جَمِيلٌ ۝ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي

پس اب صبری اچھے عظیم شاید کہ اسے گا میرے پاس
تو صبر سے کہ ان ان سب کو کچھ سے لا لے

بِهِمْ جَمِيعًا ۝ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ وَ

ان کو اکٹھا شک وہ ہی بہت علم بہت حکمت والہ ہے۔ اور
شک وہی علم و حکمت والا ہے۔ اور

تَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفِي عَلَى يُوسُفَ وَ

ہٹ گئے ہاں سے ان کے اور فرمایا ہائے افسوس پر یوسف اور
ن سے نہ پھیرا اور کہا ہائے افسوس یوسف کی جسدی پر

أَبْيَضْتُ عَنْهُ مِنَ الْحَزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ۝

سفید ہو گئی تھیں ان کی سے علم پس وہ شرعاً سے عجز پیدائے تھے
اور اس کی تھیں علم سے سفید ہو گئیں تو وہ غمت کھانا رہا

قَالُوا تَاللّٰهِ تَفْتَوُا تَذَكَّرُ يُوْسُفَ حَتّٰى

تھر والے یوسف قسم اللہ کی آپ پہنچتے ذکر کرتے ہی جوئے یوسف کا یہاں تک
یوسف خدا کی قسم آپ بیشہ یوسف کی یاد کرتے یہی سنے یہاں تک

تَكُوْنَ حَرَضًا اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهَالِكِيْنَ ۝۵۰

سو ہڈی تم اتھانی کر دو یا سو ہڈی تم سے ہلاکت والوں
کر گھر سے یا گھر سے یا گھر سے گھر گھر

قَالَ اِنَّمَا اَشْكُوْا بَثًّیْ وَحُزْنًیْ اِلٰی اللّٰهِ وَ

فرما تھا شکایت کرتا ہوں میں پریشانی اور غم پہنچنے کا طرف تہ کے اور
کہا میں تو یہی پریشانی اور غم کی تسکین تہ ہی سے کرتا ہوں و

اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۵۱

میں مانتا ہوں طرف سے تہ کے جو تم نہیں جانتے
مجھے تہ کی وہ شائن معلوم ہیں جو تم نہیں جانتے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق پہلی آیت میں حضرت یوسف اور بھائیوں کی تفصیل گفتگو کا ذکر تھا اب سب
بھائیوں کے معصہ آسے کے بعد یعقوب علیہ السلام کی گفتگو مذکور ہوئی۔

دوسرا تعلق پہلی آیت سے پتہ چلتا تھا کہ شاید یوسف علیہ السلام کے تعلق والد محترم حضرت یعقوب
کو کچھ بتائے۔ مگر ان آیات کے طرز تکلم سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت یعقوب کو یوسف علیہ
السلام کا پورا پورا علم تھا۔

تیسرا تعلق پہلی آیات میں حضرت یعقوب کے ان بیٹوں نے اپنے علم غیب کا کارہا اور یہی حقیقت
میں اب ان آیت میں حضرت یعقوب اپنے باپ سے میں صاف صاف خدا دار علم غیب کا اظہار فرماتا ہے

میں اور یہی حقیقت تھی۔

تفسیر نوری

قَالَ تِلْكَ مُوَلَّتْ لَكُمْ فَلَمَّا كُنْتُمْ مُرَاغِبِينَ فِيهِمْ قَالَ تِلْكَ مُوَلَّتْ لَكُمْ فَلَمَّا كُنْتُمْ مُرَاغِبِينَ فِيهِمْ قَالَ تِلْكَ مُوَلَّتْ لَكُمْ فَلَمَّا كُنْتُمْ مُرَاغِبِينَ فِيهِمْ قَالَ تِلْكَ مُوَلَّتْ لَكُمْ فَلَمَّا كُنْتُمْ مُرَاغِبِينَ فِيهِمْ

مقلد سے حرب نامہ کے لیے ہے۔ اس لیے اس سے پہلے ایک جملہ مستفید ہے۔ اصل تھا۔ بیش خفیہ کذا و کذا۔ یہی حقیقت میں ایسا نہیں جیسا تم نے بیان کیا یا جیسا تم نے سنا۔ مگر سنو کہ اس میں تبدیلی تو اس سے مشتق ہے۔ یعنی حقیقت کو چھپا کر کہہ دینا۔ پراسے کو بصورت بتانا۔ دہوکا دینا۔ یہاں یہ آری میں ہمارے۔ کلمہ۔ اور جازہ یعنی معصیت کلمہ سے مراد یہی تو بحالی میں اَلْهَيْكَلُ مرکب اضافی فاعل ہے تو اس کا معنی ہے نفس کی معنی ہے۔ یا ماضی یا مضارع یا اسم۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ ہذا بحالت زمر۔ مفعول یہ ہے یا مفعول یہ معنی معاملہ۔ کہہ۔ یعنی معاملے میں دہوکا دینا۔ تم کو تمہارے اپنے لیے یا تمہارے فساد سے یا معاملے کا۔ مصلحت یا تنبیہ نسبت مصدر ہے مبتدا ہے معنی یہاں نہ تھا۔ مقابلہ کرنا۔ یا بعدی کرنا۔ برائت کرنا۔ یہاں آری معنی ہے۔ حنین حنین سے مشتق ہے جملے کا معنی ہے بغیر فیل بحالت ریح سے کیونکہ خبر ہے ہند کی سنی۔ خوبصورتی۔ خوشنظری۔ غامضی۔ بہتر یہاں آری دو معنی ملو ہیں می فعل مضارع ماضی بستی مشبہ بعض نجات کے نزدیک صرف فعل ماضی کے مشابہ اس کی پر ماضی ہو جاتی ہے۔ لیکن بعض کے نزدیک میں ماضی سے یہ تک ہی محدود ہوتا ہے۔ اللہ بحالت ریح فاعل ہے می کا اسم حرب نامہ یہ اور جملہ میر ہے معنی یا ماضی فعل مضارع بحالت نصب۔ الیٰ سے مشتق ہے بھی لانا۔ نون و قایہ می ضمیر متکلم۔ اور منصوب متعلق بحالت زمر ہے مفعول بہ۔ مضمون جازہ معنی ساتھ یا ماضی میں ضمیر جمع مذکر مراد کم از کم تین افراد ہوتے ہیں جیسا۔ ماضی مشبہ کا معنی ماضی کے لیے معنی ہے۔ ماضی بحالت زمر ہے حال ہے معنی ل کر یک وقت میں۔ ان حرف مشبہ بالفعل مل ہیں ہاں کا اسم منصوب ضمیر ماضی ماضی مضارع متکلم۔ اعظم مبالغہ کا معنی معنی بہت سی ہر وقت ماننے والا کلمہ سے مشتق ہے اَلْهَيْكَلُ حینکھ سے مشتق ہے معنی حکمت یہی لیے طریقہ والا۔ اول و آخر میں حد متناہی اور جملہ امیر ہو کہ خبر ہے ن کی د ثولی غنمہ وقال یا ماضی علی یوسف و یوسف فیہ من انہون جہ لطمہ اسرہلہ ہے یا مالہ زیادہ مناسب سرحد ہے۔ کیونکہ سالفہ کلام چھ نیکی حالت میں نہ تھی بلکہ پھر نابعد میں تھا اور یہ جملہ انداز ہے۔ ثولی۔ فعل ماضی معرود و اند مانع باب تعقل سے ہے وئی سے مشتق ہے۔ معنی حنا۔ پھرنا۔ یہاں دونوں معنی ملا جو سکتے ہیں عدس کو ولی بھی اس

میں کے لیے یہ ٹکڑے معطوف ہے پسے ٹکڑے پر اس لیے حکایت رہی ہے۔ من جازہ بمعیت کاملین۔
 اب نام تشریف ہے حاکمیں مع کثرت سے غلات کی لازم ہے۔ معنی ما اونا دک ہونا جی سرمانا۔
 قال: تَبَا شُكُوْنِي وَحُزُنِي فِي الْقَهْرِ عَلِمْتُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَغْفِرُونَ. قَالَ: فعل ماضی صیغہ واحد غائب کا مل بقدر
 میں... قرآن حرف تہقیر کا کافہ مایہ نے غل ن کر جو کر کے کلمہ جمع بنایا۔ یعنی فقط یالس۔ اَشْكُوْهُ فعل
 معنای عینہ واحد تکلم بمعنی مستقبل ماحال۔ اظہرت نے اور ان کی بیخ میں مہسنے بھی بمعنی حال مراد
 ہے۔ اس لیے کہ کیفیت سے وصال فوت سحر ہی لائق ای کو سہر بیل کے ہیں۔ شکو سے بنا ہے
 باب نعر سے ہے شکو ناقص وادی سے مشتق ہے عتا معنی کہوں۔ اعطما معنی چھوٹے ٹکیرے
 کہانی نکال استعارہ بمعنی شکو نکارت کرنا۔ دُکھ سے سنا۔ فریادوں کرنا۔ یہاں ہنسی دُکھ سے سنا ہے
 حتیٰ۔ مرنے اسانی مساف یہ باؤ متکلم۔ بیت مصدر ہے مسامح لائق کا یعنی بڑھوت۔ ثم حزن۔
 تیسوں کے معنی ہیں غم۔ مگر جہول میں ہی رہے ابی کی طع ظاہر۔ بود در ہے۔ جو طع ماس سے
 چہرے وغیرہ ظاہر ہوں محم ہے یہ علم کی زیادتی سے اور عروج سے ہوتا ہے۔ اور جب اس سے عروج ہو
 جس کی بیکاری بنھائی ہو جائے تو بیت ہے۔ غوی زمر۔ نشاب اشیا۔ اور کھیر نا بھی ہیں۔ یہاں مراد
 وہ اتھانی غم ہے جس کا تذکرہ کے در کے۔ و عاظم حزن کی مرث۔ مانی زیاد متکلم۔ یہ عطف پر اس حالت
 نصب ہے مفعول یہ سے اَشْكُوْهُ اِلٰی اللّٰهِ جاد مجرور متعلق سے اَشْكُوْا۔ ال ہارہ تہاد نذیت کے لیے۔
 و انعم۔ دو سر جملہ امتداد کلام کے لیے۔ انعم اسم فضیل علم سے مشتق ہے۔ یہی زیادہ جاننے والا اسمی ماضی
 من جازہ کا معنی ہے طرف سے اس کے بتائے سے لفظ اللہ مجرور متعلق ہے علم کے۔ ما موصولہ کا
 در مفعول یہ ہے اعلم کا۔ رَأَيْتُمْ مَوْتَ مَنِيْ فَمَنْ مَعْرِفٌ بَعِيْدٌ جمع حاضر۔ انتم ضمیر مع
 مذکر مسر کا مرجع الی جائے۔

تفسیر عالمگیری

قال بَلْ تَوَلَّيْتُمْ لَكُمْ تَفْسُكُمُ فَمَنْ دَعَاكُمْ حَتَّىٰ غَسَىٰ آلَهُ أَنْ تَأْتِيَنِي هُمْ جُمُعًا إِنَّهُ
 هُوَ يُعِيْنُ الْمُضِلَّ وَتَوَلَّيْتُمْ دَقَائِرَ مَا سَفَىٰ قُلُوبُكُمْ وَصِفَتْ عَيْنُهُمْ مِّنْ حُزْنٍ فَهُمْ لَا يُمَسِّكُونَ
 فرمایا۔ اے میرے بیٹو تمہاری جگہ اپنی باتوں سے بھگ کو کچھ بھگ آ رہی ہے کہ حقیقتہً راست وہ نہیں جو تمہارے
 دل پہ پڑے ہو کہ تمہاری جلوہ دار عیستوں کے رتو کہ کوا ایہ ان مسلمات اور ہریش مالاست میں اگر ذرا
 سوچ بچار فکر و تدبیر سے اور تحمل سے غور کرنے ایک دم پریشان ہو جاتے تو کسی بھی دنیا میں پر چڑی
 مہرت نہ ہو سکتی۔ ذرا اس پر غور کر لیتے کہ جب بھی تم وہاں سے آئے تمہاری بوریوں میں کچھ ٹکڑے آنا
 نہ۔ اس پریشانی اور بھلی حسد و رقابت کی وجہ سے تم کو تمہارے نصوں سے اپنی پاکد اسنی در پچی و بدد

یا نیا میں لی ساری نیکیاں حسی ملک کو نجوم کہے دیا تو سس کر دیا اس لیے کہ اسے نصول نے حقیقت مال کو جان کر چھپایا۔ تو اب ہر حال میرے لیے میری قیل سفید سہاڑے یا میرے لیے میری جیل ہی سہاڑے ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ میری جیل وہ ہے جس میں مخلوق کے سامنے اظہار شکوہ شکایت ہو یا غم کی حالت میں پناہ کی کاغذات نہ کیا جائے۔ میری جیل کی نوٹ دوتیں ہیں۔

۱۔ شور نہ ہو۔ ۲۔ پیشنا کو نہ نام کرنا نہ ہو۔ ۳۔ اللہ کی شکایت نہ ہو۔ ۴۔ مخلوق کے سامنے اندام صمیمیت نہ ہو۔ ۵۔ زمانہ یا موسم کو برا بھلا کہنا نہ ہو۔ ۶۔ جس کی طرف سے غم پہنچے اس کو گالی گولہ نہ ہو۔ ۷۔ عبادات میں کمی نہ ہو۔ ۸۔ پناہ نقصان میں گریہاں پھاڑا بل زینا وغیرہ نہ ہو۔ ۹۔ بالکل ہی غم کو چھپایا جائے یا اس طرح کہ گوشہ نشینی میں روپوش ہو جائے یا اس طرح کہ تیب یا دھیری آ جاتی ہے ہم چھپ چھپ کر دیتے ہیں۔ حضرت یعقوب کا میری آخری درجہ کا تھا یہ تو قلم و علم کی تحریریں ہیں در نہ حقیقت میری بیان ناممکن ہے میری جیل تو اس سے بھی بلند کیفیت ہے۔ تلخی میری درستی۔ غم وہی جانتا ہے جو اس میں مبتلا ہو۔ حضرت یعقوب نے دل میں کہا یا زمان سے کہا کہ بہت آہستہ یا بیٹوں سے ہی مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم نے مجھ کو وہ بتایا جو تمہارے نفسوں نے تم کو بھایا مگر میرا علم۔ اور اعلاز یہ کہتا ہے کہ بہت ہی جلدی عنقریب اللہ تعالیٰ ان تمام کو اکٹھا ایک دم میرے پاس لے آئے گا۔ بیشک وہ اللہ تعالیٰ ہی ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہر وقت ہر چیز کو ہر طرح جانتے والا ہے۔ کیا چیز کسی وقت ہونا مناسب ہے اس کی حکمت جانتے والا بھی وہ ہی ہے۔ جندوں کو علم۔ فہم۔ شعور۔ ضمیر۔ اور انداز سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ اسی کے بتانے سے ہوتا ہے۔ اسی لیے عالم الغیب مرن سب کی ذات ہے۔ اُس کے بندے متعلم الغیب منظر الغیب منظر الغیب ہو سکتے ہیں یہ کہ اللہ کی حمد و ثناء کی ادائ سے بالکل وہ علیحدہ گوشہ خلوت میں چلے گئے پھر نہ کسی کی نئی نہ کسی سے کسی۔ اور جاتے جاتے بس اتنا کہا۔ یا اللہ یوسف پر غم سے جو میرے اختیار سے باہر ہے یا۔ بانے میرے غم یوسف پر۔ یا۔ اسے میرے دھرم یوسف کی ساتھی غم۔ یا۔ اسے افسوس یوسف پر۔ رویتوں میں آتا ہے کہ حضرت یعقوب کو تقریباً تیس سال غم یوسف کا بتلا۔ اور اسی غم میں اتنا روئے کہ آنسوؤں کی گرمی اور مسلسل روئی سے آنکھوں پر سفیدی چھا گئی اور کالی پٹی بالکل سفیدی کے پردے میں چھپ گئی جس کو آج کل سفید مریا کہا جاتا ہے۔ اسی کا ذکر یہاں ہے کہ ایفٹنٹ نیٹائو ان کی دونوں آنکھیں سفید پڑ گئیں غم کی وجہ سے اور بالکل ہی مایوس ہو گئے۔ حسد یہ بیٹے بلایا میں کی خبر لائے تو اس وقت چھ سال بہت چکے تھے نابینا ہوئے۔ اب یہ مزید دھچکا لگا تو سابقہ غم اور الٹا ہو کر بھرا اور بے غبار

دینی ہوئی آجیں نکل پڑیں۔ پھر بھی وہ جاسے رسول مکرم کمال عقل سے ندر ہی اندر غصہ پیٹے ولے۔
 غم کھانے والے دل میں درد گھونٹنے دھانے والے تھے فکر برداشت کے پہاڑ تھے۔ یہ افسوسناک
 سرواڑ میں اور گھٹی گھٹی غم کی باتیں سن کر۔ تَاوُلَا اللّٰهُ نَعُوْذُ بِكَ یٰ یٰسَعُ حَتّٰی تَكُوْنَ حَرَضًا وَتَكُوْنَ مِنَ الْهَارِ لَیْكِنْ
 قَالِ نَمَّا شَكُوْا اِنِّیْ وَحْدَیْ فِی اللّٰهِ وَاعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ یہ غمزہ اور افسوسناک اور آج اتنے غم سے
 کے بعد پھر درد و فراقِ یوسف کی آجیں سن کر وہ بیٹے با دیگر گھر والے ماصب ہوئے اسے والد محترم اللہ کی قسم
 ابھی تک آپ یوسف کو بھولے نہیں ملا کہ تیس سال عمر کا ایک ذرا بچہ گریبا یوسف کی ہڈیاں بھی مانی
 نہ رہی ہوں کی مگر آپ میں کہ نہیں بھولتے جو یوسف کا تذکرہ کرتے ہی دہستے سہا کرتے ہی رہ جگے
 یہاں تک نہ حال ہو جاؤ گھے یا جو جاؤ گے تم ہلاک ہوئے والوں میں سے۔ یہ کلام انہوں نے بھی قوس
 کھاتے ہوئے فکر مندی اور افسوس میں کہا تھا اس خیال سے کہ شاید اپنی حالتِ بھاری بڑھاپے اور کمزوری
 اور دن بدن گرنے حالت کی طرف کچھ دھیان دیں۔ آج بیٹے اس بات کا غم کر رہے ہیں کہ کاش ہم کو سلاطین
 ہوتا کہ محبتِ یوسف اور عشقِ محبوب کے اتنے گہرے نقوش ہوتے ہیں تو ہم کبھی بھی یوسف کو مداند
 کرتے ہم قوی ہی سمجھتے تھے کہ دو چار دن غم ہوگا پھر ہم سے ہی یکتا محبت پند ہوگی اب گویا مختلف قسم
 کے غموں میں سب گھر ہی بتلا ہو گیا۔ حضرت یعقوب سے یہ تسلی ہمیں گنگو سن کر فرمایا کہ اسے میرے گھر
 و بوجھ کو کسی سے کون شکایت نہیں نہ میں اپنے درد کو ظاہر کر سکتا ہوں نہ درد و فراق اور حیران نفسی کو
 اعطوں میں بیان کیا ماسکتا ہے میں اپنے اللہ کی طرف ہی اپنے ملال اور اپنے غم کی شکایت کرتا ہوں
 جس سے میرے دل کو بڑا مردہ اور کمر کو ٹیڑھا کر دیا ہے کیونکہ میں سے دنیا کی شکایت عین صبر ہے اور اس
 کی شکایت دنیا سے بے صبری ہے۔ خیال رہے کہ شکایت چار قسم کی ہے۔

۱۔ باکی دنیا سے شکایت مثلاً اللہ کی اللہ سے شکایت مثلاً اللہ کی دنیا سے شکایت مثلاً اللہ کے کلام
 کو پہنچائی ہوئی ہے مگر خواص کو صرف آخری ہائزہ۔ لیکن خاص الخاص کو زبان سے کوئی شکوہ شکایت
 می جائز نہیں حضرت یعقوب کا فرمانا اَشْكُوْا رِیْہَاں اَجَلِیْ کِیْفِیَّتِ الْكَمَلِ کے افسوس میرے کی بھلاہٹ
 سرواڑ میں غلوں کی دعا میں مراد میں نہ کہ زبان کی فریادیں یا شکایتی الفاظ۔ اہل لغت اور محققین عارفین
 کے نزدیک بے شک اور حزن میں چھوٹا فرق ہے۔ بے شک کی گہرائی میں اتر جائیو اغم۔ حزن عقل و
 دماغ پر چھا جانے والا غم مثلاً بے شک عشق کا غم حزن محبت کا غم مثلاً بے شک باطنی غم حزن ظاہری غم مثلاً بے شک
 روحانی غم حزن جسمانی غم مثلاً بے شک غم ہوئے والا غم حزن تغیر حالت سے ختم ہونے والا غم مثلاً بے شک
 وہ روحانی غم جو جمائیت کو گھلا دے۔ حزن وہ جسمانی وہ جو روح کو متاثر کر دے۔ اسرائیلیات کی کتاب

تالہ وغیرہ میں تم یعقوب کے مائے میں بڑے بڑے قہقہے بیان کئے ہیں ہمارے مفسرین متقدمین نے بھی
 ان کو نقل کر دیا ہے مگر حیثاً وہ سب غلط اور گستاخی ہیں۔ لکھا ہے کہ حضرت یعقوب نے ایک بکری کا
 بچہ دیا کیا اور اس کی ماں تڑپتی رہی اس کی بدولت مائے یوسف و یعقوب کی جدائی ہوئی۔ نیز لکھا ہے کہ
 ایک لونڈی جسے اُس کا شیر خوار بچہ نہ خریدا اس کی بددعا لگی کہیں لکھا ہے یعقوب علیہ السلام نے ایک
 بکری بیچ کی اور پکا کر خود ہی کھلی پڑوسی بھوکا تھا اس کو نہ پوچھا۔ اُس کی سزا سب تعالیٰ نے فراق یوسف
 کی شکل میں دی۔ (العیاذ باللہ) وغیرہ وغیرہ یہ سب بکواسیات ہیں۔ ہم کو یہود و نصاریٰ سے شکایت
 نہیں وہ تو ہم کے یہود ہیں ہم کو تو اپنے مفسرین سے شکایت ہے جن کی ان ہی بھرمار نے تبلیغِ اسلام
 اور شانِ نبوت کو کھیل شادیاں، ان کے نبیؐ کی جانور کو سستا کے بددعا دیتے ہیں نہ انسان کو نہ اُس پڑوس
 سے لاف۔ حضرت یعقوب نے فرمایا: اسے میرے گھر والوں میں شد کی طرف سے وہ وہ غیب۔ اسرار
 اور حکمیں۔ رمزیں۔ برکتیں جانتا ہوں جو تم عام لوگ نہیں جانتے۔ اس لیے میرا یوسف کو ابھی تک
 یاد کرنا۔ یاد رکھنا کسی علم لدنی کی بنا پر ہے۔ اور یہ حقیقت بھی ہے کہ نبیؐ کی غیب دان آنکھ جو دیکھ لیتی ہے
 وہ کسی کی آنکھ میں طاقت نہیں مام تو دور کنار فوٹو و قلم بلکہ مسابا پاک کو بھی وہ علم نصیب نہیں جو
 نبوت کو نظرِ مانی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیُوبِ۔

ان ایت کریمہ سے چھ فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ ۱

پہلے فائدہ۔ کوئی نبیؐ پیدا نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ ہی اسے پیدا کرتا ہے اور وہ فراق اور غیبت الہی یا شوق
 دل الہی میں تڑپ اور آزاری سے آنکھوں کی پیمائی جاتی رہتی یا پس پردہ ہو جاتی ثابت ہے جیسے کہ
 یہاں یعقوب علیہ السلام کا ذکر ہوا اور جیسے حضرت شعیب علیہ السلام غیبت الہی میں مدتوں روتے روتے
 نادیدنا ہو گئے تھے۔ بخیر ان پیغمبرِ اکرام کے کوئی ٹاپینا نہ ہوا یہ فائدہ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیُوبِ سے حاصل
 ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے علم غیب کے ذریعہ مدت یوسف کے تمام
 حالات سے خبردار تھے۔ یہ فائدہ اَنْ یَّاتِیْنِیْ بِوَحْیٍ خَبْرًا (۱۱) سے حاصل ہوا اس لیے کہ وہاں تو
 صرف شمعوں اور لیمپوں ہی رہ گئے تھے مگر آپؐ نے فرمایا ہم۔ ہم ضمیر جمع کم از کمین پر بولی جاتی ہے یہ
 پھر کون تھا؟ یوسف ہی تو تھے۔ تیسرا فائدہ۔ کسی بھی محبت کے وقت کوئی بھی مسلمان اگر رب
 تعالیٰ سے فرمایا مناجات یا شکوہ شکایت کرے تو وہ بے صبری نہیں ہے۔ ہاں جنہوں سے شکوے کرنا
 بے صبری ہے حضرت یعقوب یا ایہیٰ سل یا ایہیٰ سل ایک دل کے مطابق۔ زندہ ہے مگر کسی بندے
 سے کوئی شکوہ کسی بھی دیکھا۔ یہ فائدہ وَحُوفِیْ اِلٰی اللّٰهِ (۱۲) سے حاصل ہوا۔

ان آیت کے مراد سے چند مسئلے حاصل ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ پیادوں کے راق اور غم میں رہنا جائز ہے۔ قادر عالم علی ہذا حدیہ و مسلم اپنے آخری فرزند پاک برائیم صلی اللہ تعالیٰ عنہ کے غم میں آنسوؤں سے رونے پر مسئلہ احسن سے مستحب ہوا۔ دوسرا مسئلہ کسی بھی غم میں فحش کے کلمات کہنے جائز ہیں۔ یہ منار حضرت معتب کا یہ سنفی عنی یوسف مراد ہے مستحب ہوا اہل بیت کو نہ کرنا کفریہ الفاظ بولنے بیجا کرنا حرام ہے جس کی حوت بیت و احادیث ثابت ہے تیسرا مسئلہ کسی بزرگ کو کچھ سمجھانے کے لیے یا بیانے کے لیے اب کے دائرے میں کچھ سخت لفظ کہنے گناہ یا بے اہلی میں جب کر نیت لائق ہے اور خیر خواہی کی ہو۔ یہ مسئلہ تا لفظ نفقوا اور من انہا لیکن سے مستحب ہوا۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ جب کہ برادران یوسف نے ایک حقیقی اور نجات دہندہ بیان کیا ہے کہ بنیامین چوری میں پکڑا گیا اور دوسرا ملک کی گواہیاں بھی پیش کیں کہ ہم سے ہیں تو حضرت یعقوب نے بھائے بل قافلہ سے پوچھنے کے یہ کیوں فرمایا بنیامین سَوَّلَتْ لَکُمْ نَفْسُکُمْ یہی بات اس وقت کی تھی جب یوسف گم ہوئے تھے۔ حالانکہ دونوں کے ظاہری بیان میں اور حقیقت میں کافی فرق موجود ہے۔ جواب۔ اس کے دو جواب دیے گئے ہیں ایک یہ کہ حضرت یعقوب نے دراصل یہ اشارہ یوسف کی طرف کیا ہے سے بیٹو پہلے تم نے یوسف کو جدا کرنے کا ایک جیلہ بنایا تھا اور اب یوسف نے بھائیوں کے جدا کرنے کا ایک جیلہ بنایا۔ کام وہ بھی میرے بیٹوں کا تھا کام یہ بھی میرے ہی بیٹے کہتے۔ لہذا یہ ایک غیبی اشارہ ہے۔ دوسرا یہ کہ سَوَّلَتْ یہاں بمعنی اعلیت ہے۔ یہی تم سب کو تمہارے نفسوں لے اس خیال و دم میں ڈال دیا کہ بنیامین نے چوری کی ہے حالانکہ ایسا نہیں۔ پہلے تولد کا یہ مسئلہ نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ حضرت یعقوب نے بنیامین کا سن کر باطنی علی یوسف کیوں فرمایا۔ علی بنیامین کو سنا چاہیے تھا کہ یہ نیا غم نئی مصیبت تھی۔ اور نیا غم زیادہ سخت ہو سکتا ہے۔

جواب۔ اس سے کہ فراق بنیامین نے غم و سنی کو تازہ کر دیا۔ نیز فراق یوسفی بنیامین سے زیادہ سخت تھی اور بہت طبعان میں فراق ہے۔ یہ فرق تغیر مالانہ میں بیان کر دیے گئے۔ نیا غم تب سمجھ سکتا ہے جب پہلے غم کے برابر ہو یا زیادہ ہو۔ اگر نیا غم کم ہو تو اس کو محسوس لگ سکتے ہیں حالانکہ شدید ہو جاتا ہے تیسرا اعتراض۔ جب گمراہوں کو کہ تو یعقوب علیہ السلام کی طرح نفسی علم والہام تھا تو حقیقت حال کا نہ تھا تو تازہ کہہ کر غم کسوں کو لے جھوٹی قسم تو گناہ ہوتی ہے۔ جواب۔ یہ ممکن ہے جس کو کہہ

کلام کے طور پر بولا جاتا ہے سو گناہ نہیں۔ یا یہ ظاہری حالات کی بنا پر ہے کہ ان حالات کے پیش نظر ایسا ہونا چاہیے ہے۔ یہ قسم کلام کی تاکید کے لیے بولی جاتی رہی بھی گناہ نہیں۔
 چوتھا اعتراض۔ آج فرماتے ہیں۔ اَنُكُوْنِي وَحُوْنِي اِلٰی اللہ جیسی میری کسی سے کون شکایت نہیں میں سے ایسا شکوہ تم اللہ کے حضور پیش کیا ہے مگر پہلے فرمایا اہل سنت کلمہ الاہی پھر دیا اسنی (۱۱)۔ یہ بھی تو لوگوں کے سامنے شکوہ شکایت ہی ہے۔ جواب یہ شکوہ میں بلکہ سوٹ۔ کہے کا مقصد یہ ہے تم اپنے حلوں سے بھر کر رہو کہ نہیں۔ سے سکتے۔ مجرم کو یہ پتہ دیا کرتی چالیں ناکام ہیں یہ میں حل مندی ہے اور کس کے دست فائدہ سے ہوتے ہیں۔ اور ماسیٰ فرما۔ یا تو غیر اختیار ہی ہے اور یا یہ بھی اللہ سے مراد ہے۔ جیسا کہ عبید مامانہ میں واضح کر دیا گیا۔ ہمدانی مہر ہی وغیرہ کا کوئی اعتراض نہیں۔ حضرت یعقوب نے تو اپنے پڑوسیوں کو بھی کسی دودھ کا لٹسٹا یا تھا۔ پانچویں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ہے کہ حضرت یعقوب کی آنکھیں غم سے ناچنا ہو گئی تھیں حالانکہ غم سے آنکھیں مایہ نہیں ہوتیں غم تو دل میں ہوتا ہے تو لب میں ہوتا ہے غم دل میں ہوتا ہے غم سے رونانا ہے اور رونے سے آنکھیں تر ہو جاتی ہیں۔
 یہاں بات مقصد کرنے کے لیے اصل وجہ بیان کر دی گئی۔ چھٹا اعتراض۔ حضرت یعقوب نے جسامین کی خبر سن کر اسنی فرمایا تاں اللہ بڑھا چاہیے جواب۔ یا اس لیے کہ نانا صرف مسلمانوں کو ملی سے پیسے یہ کلمات مشہور تھے اس کا شرعی حکم تھا۔ یا اس لیے کہ یا اسنی و ماہیہ۔ وہ ایسی حالت میں ڈھاریا دوسرے ہوتی ہے واللہ اعلم۔

تفسیر صوفیانہ

تَاٰلِیْنِ مِّنْ مَّوَدِّکُمْ مِّنْ دُونِ اَہْلِ بَیْتِیْ یٰمُوسٰی اِنَّا جَعَلْنَاکَ نَبِیًّا
 عَلَیْمًا اَلْحٰکِمَہٗمُ کُوْلٰی غَزٰہُہٗمُ قَالَ یٰاَسٰی عَلٰی ہٰذَا نُوْثِقُ نَفْسَکَ فَمِنْ ہٰذَا نُوْثِقُہٗ
 نَاہِ عَصَبِکَ عَلٰی مَا سَوَّاتِکَ مِّنْ مَّجْدٰتِکَ اِنَّکَ جَدَّ اَبِیْہِمْ اَنْتَ ہِیَ نَفْسِیْ
 رَجِی۔ عارف کمال کو سارا عالم جلوہ گاہ اوصیت معلوم ہوتا ہے۔ اور چہرہ یوسف ائیمہ ذات تال سے اس کے رخ کو دیکھنا ہی ذات جمال کا مشاہدہ کرنا ہے۔ سچ یوسفی کے ماسکا کو دیکھ کر عارف یار کی امید کرتا۔
 مَوَدِّہٖ اَنْفُسُکُمْ ہے۔ نفسانی وجہ کہ ہے۔ کیونکہ سورج کی وہوب اگرچہ سب سے عالم پر علو درجہ ہے مگر ذات سورج کو دیکھنے کے مثالی رخ آئینہ کو دیکھتے ہیں۔ اشیاء عالم سورج کی صفت کا مظہر ہیں یعنی وہوب کا جس نے اشیاء کو دیکھا صفت آفتاب کو دیکھا اسکی آئینہ ذات سورج کا مظہر ہے جس نے آئینہ (آئینہ) کو دیکھا سورج کی ذات کو دیکھا۔ برادر اہل یوسف اور تمام ملوک صفات ذات کو دیکھ سکتے ہیں مگر ایسا کرام خود ذات کو مشاہدہ کر کے میں آئینہ کو دیکھنے کا مقصد آئینہ نہیں ہوتا۔ بلکہ مظہر آئینہ ہوتا ہے چہرہ یوسف

دیکھنے کا مقصد یوسفؑ کا تھا بلکہ حضرت یوسفؑ کو صبر و یوسف میں جلوۂ یار نظر آتا تھا۔ اسے بل مجاہد کے انور مشاہدہ ہوتے تھے۔ عشق یوسفؑ کا وہ تھا علو کبریا کی کا تھا۔ وہ یوسفؑ کے لیے رہا تھا۔ یوسفؑ تو خلق ذات عباد، شیاء عالم و ذم کی ہیں۔ ملہ تعلق دنیا والی۔ ملہ تعلق عزت والی۔ متعلقہ دنیا مظہر صفات النسیہ میں مگر عارف کامل طالب ذات ہے۔ متعلقات آخرت مظہر ذات میں عارفین اسی کے تلاش میں دُتوئی عنہم مظہر ذات کے اسوای سے منہ موڑ لیئے ہیں۔ اور غیر کو دیکھنے سے ان کی آنکھیں اندھی ہو جاتی ہیں۔ سورج کو مسلسل دیکھنے والا جب اپنی نگاہ سورج سے پیچھے تو سب چیزیں اُس کو سیاہ جیسے نظر آتی ہیں۔ آنکھیں پیکار ہو جاتی ہیں ذات جلال کو دیکھ کر پھر کس کو دیکھا جاسکتا ہے۔ کون نظروں میں ہے دیکھ کے تلواتیرا۔ فہو کبظیم مسافر صرف طالب ذات ہے باقی شیاء سے قطع ہے۔ جب لذت مشاہدہ ذات چھپا دیا گیا تو صبر جمیل ہی عاشق ذات کا آخری سہارا ہے قائلو انما اللہ یفتیٰ تدر کونہ یوسف حتی نکون حد مشا نکون من انہ کلہ لیل ظاہر عاشقین ذات کے درد و فراق کو نہیں سمجھ پاتے۔ وہ یوسفؑ تلی کو صرف ایک عنصر ہی سمجھتے ہیں جس کو مناسب۔ اسی لیے اُس کی یاد کو فنا و روحانی اور طاقت جہانی جانتے ہیں یہی نے اس کے کو خود بھی اُس کی یاد سے لذت و درپائیں۔ عاشق صادق کو بھی روکتے اور طعون کرتے ہیں۔ حال نہا شکو ابی و دُخری الی اللہ و علم من اللہ ملا تَعْدُوں مردان راہ خدا جانتے ہیں کہ اہل دنیا عدل ذات سے ہیں اُن کے لیے اُن کی جماعت کا پر تو ہے اُن کی نگاہ میں ملکات و حریم کی چوٹی۔ اسی لیے وہ دنیا و صرف اپنے محرم راز اللہ رب العزت کو ہی سنا، سنا، اٹا، کھا تا ہے۔ وہ اسم علی و کبر۔ کلک معرفت کے وہ علم ہانتا ہے جہاں بہ جہاں والو تم نہیں جانتے۔ رنوی۔ آخر دی اسٹیا کافراق اُس کو معلوم ہے کہ کس کی محبت حرام و ناجائز ہے اور کس کی محبت واجب ہے یہ معرفت کی وہ چوٹی ہے۔ جہاں صرف انبیاء کی رسالت ہے۔ ہزاروں تابعی بصرہ اس کی رخصت سے بھی آفتنا ہیں۔ کسی طرف و طلب کو معرفت کا یہ مقام حاصل نہیں اس دریا و معرفت اور محرم مشاہدات کے کنارے پر ہیں سب رک جاتے ہیں۔ یہاں پر پہنچے حب کی آتش ہے لیکن انبیاء کرام ہی بند گمان کا ہیں۔ باقی تمام اولیا غوث و قطب ان کے در کے بھاری۔

يٰۤاَيُّهَا اِذَا هَبُوا فَتَحَسُّوْا مِنْ يُّوسُفَ وَ

اے بیٹو میرے جاؤ پس بھی طرح تلاش کرو کو یوسفؑ

اے بیٹو جاؤ یوسفؑ اللہ اس کے سمائی کا سداغ نکاؤ

أَخِيهِ وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا

بہاں اس کے اور نہ یاس ہو تم سے رحمت اللہ کی بیشک نہیں
اور اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو ۔ بیشک اللہ کی

يَأْيِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴿٢٤﴾

یاس ہوتی ہے رحمت اللہ کی مگر قوم کاسدوں کی
رحمت سے ناامید نہیں ہوتے مگر کاسدوں

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا

پھر جب کبھی داخل ہوئے وہ بھائی پر اس بوسے اسے عزیز پہنچی ہم کو
پھر جب وہ یوسف کے پاس پہنچے تو اسے عزیز بھی وہ بھائی مگر واللہ

وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعٍ مُرْجَاةٍ

اور گھر والوں کو ہمارے تنگدستی اور اس دفعہ لانے میں ہم قیمت مہوئی
میسیت پہنچی اور ہم سے قدر ہو چکی ہے کہ آنے میں

فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ

لیکن پورا دینا ہم کو ناپ کا مل اور صدقہ بھی لینا ہم پر بیشک اللہ تعالیٰ
تو آپ میں ناپ ایچھے اللہ ہم پر خیرات کیجئے بیشک اللہ

يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ

بدلہ دیتا ہے صدقہ کرنے والوں کو ۔ فرمایا کیا تم نے کبھی غور کیا کہ
خیرات والوں کو بدلہ دیتا ہے ۔ بوسے بکہ خبر ہے تم نے یوسف اور

مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ

یا کیا تم نے ساتھ یوسف کے اور بھائی اُس کے اُسوقت کیا کیا
اُس کے بھائی کے ساتھ کیا کیا تھا جب تم

جَاهِلُونَ ﴿۸۴﴾

نادان تھے

نادان تھے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں یہ ذکر تھا کہ حضرت یعقوب بیٹوں کی باتیں سن کر غمزدہ ہو کر
اُن کے پاس سے دور پھلے گئے جس سے ظاہر ہوتا تھا کہ بیٹوں اور گھر والوں کی طرح آپ بھی لاعلم
اور بلیوں ہو گئے۔ اب ان آیت میں اس خیال کی تردید فرمائی جا رہی ہے کہ نہیں بلکہ حضرت یعقوب
سنان مومن بنانا چاہتے ہیں۔ ہر کسی حال میں بد سے کو مایوس نہیں ہونا چاہیے۔
دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ان تمام بیٹوں کے متعلق یہ خیال گزرتا تھا کہ ان کی سابلہ اہلکار سانیوں کی
بیمار بنائے حضرت یعقوب ان سے متبصر ہوں اور نبی کا کسی سے متبصر ہونا ہامدیف کفر ہے تو یہ سب بیٹے
کفر میں ہو چکے ہوں مگر ان آیات میں حضرت یعقوب کی ایسی گفتگو ارشاد ہوئی جس سے ان بیٹوں کے
مومن ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ان بھائیوں کے اودونہ مصر میں جانے کا ذکر
ہوا اب ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت یوسف کی بارگاہ میں بھائیوں کی یہ دوسری آمد آخری
وہ حامری ہے جو قحط کے سات سالوں میں لاریسے کی غزن سے ہوئی۔ اور تمام ملاحوں کے لوگ آسمانی مغربی
فریبی اور قحطی مادہ حیثیت سے حاضر ہوئے۔

تفسیر نحوی یَا بَنِيَّ إِذْ هَبُوا خَتَمَ عَلَىٰ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَنْتُمْ تَارِكُونَ
اِذَا تَقَوُّمُ الْكَافِرُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَنْتُمْ تَارِكُونَ
مراء مع مصاف و مع متکلم کی طرف۔ اذ متبواصل امر بلیغہ۔ جمع مذکر حاضر و مضرب سے مشتق سے ہستی
ہانا۔ یہ فعل با قائل جملہ فعلیہ ہو کر مفعول لڑ ہے یا کے قائم مقام اذ ثوابل و مستید کاف حرف تحقیق

بہنی تَنْقُصُ تَحْتَسِبُوا فعل امر جمع حاضر مش سے مشتق ہے باب تَقَطَّل سے ہے۔ یعنی تَحْتَسِبُ ایک
 قول میں تَحْتَسِبُ اور تَحْتَسِبُ ہم معنی ہیں و مرادف، مگر یہ ہے کہ بھی بخبری کرنا تَحْتَسِبُ اور بری خبری
 تَحْتَسِبُ ہے اسی سے ہے عاصوہی۔ من طرف برے یعنی عَنِ۔ اس لیے کہ تَحْتَسِبُ کے بعد میں ہی آتا ہے
 و تَحْتَسِبُ کے بعد میں۔ اسی بنا پر پہلے قول میں دونوں کو مرادف مانا گیا۔ یوسف بحالت جزرہ آیا وہ
 غیر منصرف علم دلچسپی ہونے کی بنا پر۔ و ماطفہ الخ اسم مکثر ہے مضاف ہے ضمیر کی طرف۔ و ماطفہ
 لَا تَأْتِيَنَّكَ اَفْعُل نسی عطف ہے و اجبو پر من ہارہ و ذیہ تسے ذر سے یارنے سے یعنی رحمت۔ معذری
 مادہ ہے مضاف ہے بسوہ لفظ المثل۔ اِنَّ حرف مبتدئ بصل و ضمیر شان اس کا اسم۔ لَا يَأْتِيَنَّكَ فعل
 مضارع منفی بلا ہستی مال بیان حقیقت کے لیے من ہارہ و ذیہ یعنی رحمت مرکب اتناں حسب سابق
 مجرور ہے الا حرف استثناء مفرغ کیونکہ مستثنیٰ منہ پوشیدہ ہے لِقَوْمٍ بمعنی مکمل گروہ موصوف انہما و ذیہ
 صفت ہے۔ دونوں مل کر مستثنا ہوئے یا یہ الا بمعنی سوا ہے یا غیر ہے تب استثناء لغو ہوگا بہر حال
 انفصال نہیں اتصال ہے۔ قوم منوی مکمل جمع سے اس لیے اس کی صفت نقلی جمع ہے قَلْبًا وَ خَلْوًا
 طَيِّفُونَ اَنُو يَا تَهْمَا اَنْعَزِيْزُ مَشَاوَا هُنَا اَلْمَشْرُوْجُ جُنَا بِصَاعَةٍ مَرْحَا تِ قَاوِبُ كَمَا اَفْكَلُ وَ تَصَدَّقُ
 عَلَيْنَا اِنَّ اللّٰهَ يَنْجِزِيْ اَلْمُتَّصِلِيْنَ ف تعقید یہاں عبارت پوشیدہ ہے یعنی واللہ
 مکرم کی نئی نصیحت سن کر اس پر عمل کرنے کے لیے وہاں سے صحت کر چلے۔ لَمَّا حرف خبر طے و تعلق فعل
 ماضی اپنے ہی معنی میں ہے اس کا فاعل لَمَّا بھائی علی حرف جرہ ضمیر مجرور کا مرجع یوسف ہیں علی بمعنی بعد
 ہے ظرفیت مکانی کے لیے۔ قَاوَا فاعل ماضی پورا جملہ ظلیہ جز ہے ف جزائیمہ لَمَّا کی وجہ سے نہیں آئی
 اس کا فاعل وہی بھائی میں۔ يٰ اَيُّهَا يَا حَرْبُ نَدَا اِسْ كَا مَنَادِي الْعَزِيْزِ چونکہ معرف بافت لا ہے اس
 لیے بلا صرورت دو معرفہ کہ نوالی پیروں کے اجتماع سے بچنے کے لیے درمیان میں اسم موصول آئی
 اور حرف تنبیہ لگایا اس کا مصلہ وہم تخفیف مخدوف سے اس لیے اُمّی بنی رفیع سے ہے۔ مَسْ
 فَعْل ماضی باب نَفَر موزن اَبْ مَسْ سے مشتق متعدی بیک مفعول ہے۔ سنی پھوٹانا۔ لَمَّا۔
 پہنچنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ نامنیز جمع متکلم منصوب متصل اپنے مطلوب اَخْلَنَا سے مل
 کر مفعول بہ ہوگا مَسْ کا واژ حرب عطف سے۔ اہل باقی گھر واسے افراد ماطفہ چنانچہ فعل ماضی بعینہ جمع
 متکلم کا عطف ہے متساوی۔ یہ سب عبارت مفعول لہ ہے نہ تو پوشیدہ کے۔ بَنِي سے مشتق ہے
 باب بمعنی اَنَد بِصَاعَةٍ رِب ہارہ یعنی مع۔ بِصَاعَةٍ بَضْع سے بنا ہے۔ رَوْنًا و عَالَةً
 رِيَادَةً يَحْتَارُهُ لَمَّا اِسْ كَا مَصْدَر ہے بمعنی دو سلمان جو سفر کے لیے علیحدہ کر کے رکھا جائے۔ گوشت کے

وہ نہیں کرتا ہے کسی دوست در حیر خواہ کرتا ہے۔ اس لیے یہاں نقشہ فرمایا کہ چشموا۔
یوسف در محانی کا ذکر فرما کر اپنی غیب الہی کی طرف اشارہ فرمادیا کہ جہاں بھائی ہے وہیں یوسف ہے۔
اور شخص صرف یوسف کا ہی ہے کیونکہ بیبا میں کی حد فوسب کو ہے۔ یکسر سے بھائی کا نام نہ لیا حالانکہ
بقول مفسرین محامدوں کو واپس بھیج کر وہ بڑ بھائی بھی مرید مصر کے پاس ہی پیدا گیا تھا اور انہی کے مہل
خانے میں بعد عزت لطف اندر تھا۔ بعض کے فرم میں مصر ہی کہیں مردہ کی کولے لگ گیا تھا۔ بہر کیف
مصر میں تھا۔ حضرت یعقوب سے وہ بھی جدا تھا مگر تلاش اور سرائے گنا سے میں اس کا نام تال نہ دیا
کیونکہ وہ اپنے اختیار سے جدا ہوا تھا پھر وہ بنا ہوا تھا اور جہاں کہہ دے تھا حسب پناہ تھا نہ ملتا تھا۔ بیبا
سے عرض کیا جیسا کہ روایتوں میں آتا ہے کہ ہم یوسف کو کہاں ڈھونڈیں تو کسی کا سرگیا اس کو تو میسر یا کیا گیا تھا اور
بنیامین کا پتہ ہی ہے کہ کہل سے۔ جس کو بھیڑ یا اٹھا کر لے گیا یقیناً اس سے کھا ہی یا ہو گا ایسے دوست خدہ
کو ہم کیا ڈھونڈیں تو حضرت یعقوب نے فرمایا کہ اسے بیبا نہ مایوس ہو تو اللہ کی رحمت سے اشتر کی بی بی ہوں
زید کی سے۔ اس کی محبت مکت سے۔ اللہ کی رحمت کشادگی اور دی ہوئی خوشیوں سے۔ یا
مایوس ہو تم اس کی قدرت کا نہ منصف غریبہ اور اسباب غیب سے تم اپنے حواس کو درست کر کے نکلو تو
پھر دیکھنا اس کا اصل کیا کریم کرتا ہے۔ بیشک نہیں مایوس ہوئے اشتر کی رحمت و فضل و قدرت سے مگر
سارو شک ناشکرے اور بد عقیدہ۔ اس۔ کیونکہ کامر کا عقیدہ ہے کہ اللہ کمال پر قادر نہیں کئی معلومات پر
عالم نہیں۔ وہ کریم نہیں کھیل سے معاذ اللہ۔ ورنہ اس کے یہ عقائد ہوں وہ ہی کا فر ہے مایوس سے اسی
یہ کا فر آرام میں مغرور ہے۔ سہولت میں مغرور ہے۔ دولت میں مسرور ہے۔ غریبی میں مجبور ہے۔ مصیبت
میں مایوس ہے۔ اور آخرت میں مقبور ہے۔ کبھی صابر۔ کبھی شکر۔ مگر مومن کی مثال ہی رال ہے۔ وہ
امیری میں شاکر بندش میں صابر۔ سہولت میں صابر۔ مصیبت میں صابر۔ تکلف میں ذکر ظہور میں نامی
علوت میں۔ ابی ہے۔ وہ کبھی یاس میں ہے کبھی قنطریں۔ ہر حال میں اپنے کریم شکر سے پر ہند ہے۔
خیال رہے کہ یاس اور قنطریں چار طرے فرق سے۔

۱۔ یاں وہ مایوس ہے جو اسباب کے دیکھے بغیر ہو۔ قنطریں وہ مایوس ہے جس میں مصیبت نے کے کچھ اسباب
نظر آئے ہوں۔ مگر یاں وہ مایوس ہے جس میں مصیبت فریب ہو۔ قنطریں وہ مایوس ہے جس میں مصیبت ابھی دور
ہو۔ مگر یاں وہ مایوس ہے جس میں پنج رنگے کا مارا یا نقل تدبیر بھی سمجھ نہ آئے۔ قنطریں وہ مایوس ہے جس میں تدبیر ہی
نظر آتی ہو۔ مگر یاں وہ مایوس ہے جس کی مصیبت میں دنیوی سائے ساتھ ٹوٹ جائیں صرف اللہ ہی کا
ایک آسرا ہو۔ قنطریں وہ مایوس ہے جس کی مصیبت میں ابتدا سات کو دنیوی سائے ملے ہیں۔ حضرت یعقوب

نے دیکھا کہ وہ مایہ ناز لڑکھو افریبا۔ اس سے کہ یہ مصیبت اس کا دل لٹک کر ڈالت کے سوا اور کسی کے پاس نہ تھا۔ سب اس سے جائے ٹوٹ چکے تھے۔ ان جیسی مصیبتوں میں والدین کو ہونا مومن کی ہی شان سے۔ حضرت یعقوب کے بھائے بھانے یا دیسے ہی گندم کے بیسے مصر کے ایک نکل ہڑسے تفسیر کبیر وغیرہ نے لکھا کہ حضرت یعقوب نے ایک رقبہ بھی ساتھ لکھ کر دیا جس میں عزیز مصر کا سابقہ سلوک پر شک ہے، کیا وہ اپنا تعارف کر لیا اور دنیا میں کو چورسے دی کرنے کا لکھا مگر یہ غلط ہے اور یہودیوں کی من گھڑت ہے صرف اس لیے کہ اس میں یعقوب علیہ السلام کے ہاتھ میں یہ خطاات شائع ہو جائے کہ یعقوب نے لکھ کر میں اسحاق ازیح نہ کا بیٹا ہوں ابراہیم صابر ہوئے آگ میں جا کر اور خلیل جوئے بگ ٹھوڑا کر اس میں صابر ہے چری کے نیسے آکر اور ذبح شدہ ہوئے خیر سے کر۔ حالانکہ ذبح اللہ حضرت اسماعیل میں اس کا پورا بیان ہمارے قادیانیوں میں دیکھو مثلاً دخیلاً علیہ قاتلاً ما تہذیبہ ذمماً ذہناً قہراً جہلاً بھنا فلو قہراً ذہناً لہذا لکھیں دھننا فی اللہ بخیری پس جب داخل ہوئے بارہ سنی میں آ رہے اسے عزیز۔ اس وقت تو ہم بہت برسے حالوں آئے ہم کو بھی اور گھر میں باقی ماندہ بل خاند کو بہت تکلیف اور غریبہ پہنچی پڑا بھائی جو کاروباری تھوڑے شرم کے واسطے گھر بیگ کاروبار بند تھوڑے سالوں پر نہ کچھ کمالے کر دکھائے کہ جو تھوڑی بہت دولت ورم دینار کی مشکل میں تھا وہ نے آئے ہیں۔ مگر وہ ایک تو تھوڑی بے گندم کے بھاؤ سے پوری نہیں دوسرے سے کہ پلانہ سکے ہے آج کل کسی بازار میں چلتا نہیں کہ کسی کا گھر میں پڑا ہوا تھا آج اٹھالی ضرورت کے پیش نظر ہو گا کہ اگر کسی کو تھوڑے مرگہ بہان سے غریبیت یعنی واپس پھرا ہوا ہے۔ آپ کا ہی آستانہ ہے جس پر اس نے آگئے ہیں تازہ بخول میں ہے کہ یہ وہی درم تھے جو برادران یوسف نے یوسف کو بیچ کر حاصل کئے تھے اور کچھ چھوڑے تھے ایک قول ہے کہ گھر کا ادھر ادھر صرنا سامان تھا بستر کبیل چڑھوری چٹائی۔ ایک قول ہے کہ وہ طاقتور کنعان کا سکھ تھا مصر میں چلتا تھا اس لیے یہاں کھوٹا اور غریب تھا مگر یہ قول صحیح نہیں۔ کیونکہ ہر علاقہ کے سکے آ رہے تھے یہ جارہے تھے تو اس میں کیا قباحت ہو سکتی ہے وہ پھر پہلی دو مرتبہ نے یہاں گیا کہ اب کیا مرالہ۔ نیز پہلے زالوں میں کا نڈیا لے کر بیل کے سکے دھوتے تھے بلکہ خالص چاندی کے سکے جس کو درم اور خالص سونے کے سکے جس کو دینار کہا جاتا تھا اور اسی وجہ کی بنا پر آج تک سونا چاندی ہی اصل قیمت اور من قرار پائی گئی ہے۔ اور وہ کبھی مرلہ یعنی کھوٹا نہیں ہو سکتا دھپٹے کبھی نہایت تفسیر صلی کیر نے لکھ کر اس وقت مصر کے سکے پر یوسف علیہ السلام کی تصویر ہوتی تھی۔ مگر یہ اسرائیلی خرافات ہے جائیداد کی تصویر ہر غریبیت میں شروع سے حرام رہی آج کل کے فیشی پرست مسلمان مولوی اور پیراں ہی

تفسیر کا بنی اور غلط اقوال کے سامنے ہر طرح کی رسوا و من پسند عقیدے جتانے چلے جاتے ہیں خدا
 ہم کو ہدایت دے (آمین) قول پہلا ہی درست ہے کہ اسے عزیز مصر ہم سے کھوئے سکتے پر اسے درم
 ہی قبول کر لو اس کے ہمارے حسب مدنی ہم کو ہمارے حصہ کا ملکہ پورا ناپ کر دے دیکھئے اور ہماری قیمت
 ما دیکھئے اپنے کرم خشن خلق اور فضل و رحمت کا صدقہ ہم پر کبھی کیونکہ ہم اس وقت بے بس یکس غریب تھارہ
 ملک اور افسردہ ہیں۔ اور آپ صاحب ثروت۔ مالک دولت۔ عامل مروت۔ وارث عطا قیامد اہل۔
 آپ جانتے ہی ہیں کہ بیشک اللہ تعالیٰ جل شانہ ہر طرح کا صدقہ کرنے والوں کو ضرور بدلہ عطا فرمائے گا۔ یاد
 دمایزہ ہے کہ مولیٰ تعالیٰ صدقہ کرنے والوں کو اپنا بدلہ دے۔ روایتوں میں ہے کہ یہ نوح کا چوتھا سال تھا
 تمام وہ بھائی جنہوں نے کبھی یوسف علیہ السلام کو ذیل و خوار کر کے غلام بنا کر بیچ دیا تھا آج متار نصف
 سے اسی یوسف کے سامنے اتھائی ذیل و خوار ہو رہے ہیں گویا کہ غلام بن کر صدقہ و خیرات کی بجائے مالک
 رہے ہیں یہی نہیں بلکہ ملائکہ کے سامنے نوک پہلے سال دولت و رحم و نثار۔ دوسرے سال گھر کے پورا
 تیسرے سال گھر کا تمام سامان چوتھے سال جانور و ملائم وغیرہ۔ پانچویں سال اپنے بھائی بچوں کو بیچ کر غلام
 بنا کر غلے کر گئے۔ چھٹے سال سب لے کر دو حضرت یوسف کی غلامی میں بیچا ساتویں سال سارا غلہ
 بھی ختم ہو گیا تو حضرت یوسف نے ایسا جمل دیکھا کہ لوگوں کی بھوک پیاس مثالی اللہ کبر۔ ایسا سن تھا
 کہ جو دیکھتا اس کی بھوک پیاس مٹ جاتی یہ تو شان حسن یوسف بھی مگر ہمارے آقا کے نام اور درود شریف کی
 شان یہ ہے بعض درود شریف رسائی کشتے ہیں بعض درود شریف ٹھنڈک بخشتے ہیں۔ بعض نور۔ بعض سرور۔
 یہاں تک کہ مار فین کا تجربہ ہے کہ درود رحمت بھوک پیاس اور دوزخ سے کی مدت مثلاً چھ ماہ حضرت علی
 فرماتے ہیں کہ مجھ کو نہ سردی ملتی ہے۔ نہ گرمی کسی سے و جب بوجھ تو فرمایا کہ میں نے نبی آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا درود
 دیکھا ہے جو شاید کسی لے نہ دیکھا ہو۔ تب سے سردی گرمی ختم ہو گئی۔ ساتویں سال جب سب غلامی میں لگے
 اور نظارہ حسن یوسف کو لیا تب دیا۔ جمع پر در و گار جوش کرم پر کئی اور خوب بارش ہوئی بادشاہ مصر اپنی
 حکومت اور سب کچھ تاج و تخت شاہی آپ کے ہر ذکر کے گوشہ نشین ہو گیا۔ بعض نے فرمایا کہ شاہ مصر
 پہ تھے سات سو ساواں سال فوت ہو گیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جب حضرت یوسف سے اپنے بھائیوں
 کی یہ فریادیں اچھا نہیں ہیں در غربت و مسکینی دیکھی تو نہایت افسردہ و غمزدہ آبدیدہ ہوئے اور ہانڈیا کر اب چھاپا
 جلنے اور جھوم گئے کہ اب یہ وقت مٹتا و اٹھی میں پردہ اٹھے کا ہے۔ چنانچہ۔ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يٰٓيُوسُفُ
 وَخَيْرٌ لَّكُمْ مَا فَعَلْنَا فَرِيَا سَآءَ اتِّسَانٍ مَا بَزُرْ مَكِينٍ بَنَيْنَا لَكُمْ كُوْنًا مَّسْكُوْنًا مَلِكٌ مَّسْكُوْنٌ مَّا بَزُرْ مَكِينٌ
 کبھی کیا تھا یوسف اور اس کے گئے بھائی بنیامین کے ساتھ ایک کوستا کر ایک کوٹہ پرا کر ایک کو گم کر کے اور

پتال پر طرح بچ سکتا ہے۔ سکتا۔ مانگا۔ گئی کو سستا۔ کسی کو بھروسہ۔ اور اس کو چاہیے مفت بھی دے سکتا ہے۔ نیز پہلے زمانے میں بادشاہ ال کے ملک جوتے تھے کچھ تصویریں۔ وہ دور میں ملک کا رہتا تھا وہاں رہے اس لیے یہ ملک نہیں ہوتا۔ بلکہ گورنمنٹی جنوں کی ملکیت کسی فرد واحد کی نہیں ہوتی۔

تیسرا مسئلہ۔ جب تک کسی کے یہاں یا مملکت ہوئے کا پور۔ علم نہ ہو جائے اس وقت تک اس کو اجڑی دعا دینا منع ہے۔ اسی طرح بدتہ و سلام کرنا بھی منع ہے کیونکہ یہ بھی افسردہ دہا ہے۔ یہ مسئلہ اے اللہ بھائی! نہ سے مشغول ہو۔

اس آیت کریمہ پر سپر انٹرنیشنل پڑھتے ہیں۔

اعترافات پہلا اعتراض۔ وہ یہ محرم نے تو یوسف کو یوسف انبیاء میں کے شمس اور غلام کے لیے بھیجا تھا۔ سب کچھ چھوڑ کر غلام مانگنے اور اپنی غربت بھوک پیاس جھانے عزیز مصر کے پاس کہوں پہنچے گئے۔ جواب۔ اس لیے کہ یوسف کے متعلق تو ان کا خیال تھا کہ وہ ترکہ کی موت ہو گئے ہیں یا غلام بنے بنے نہ معلوم کہاں پہنچ گئے ہوں۔ ان کو کہاں تلاش کریں یہ ہم تو انسانی مشکل بلکہ ممکن کی حد تک ہے بدتہ بنیامین کو کسی نہ کسی طریقے سے بھروسہ کے لیے ایک مرتبہ پھر کچھ کر کے دیکھ دیتے ہیں اس لیے سید صاحب مصر کے پاس گئے اور کسی کے دل کو نرم کر کے ترس کھلائے کی طرف سے نہایت غور و مسکینیت کا اظہار کیا اور سوچا کہ حبیب یہاں اس کا دل نرم ہو گیا تو شاید نگر مرعلہ کچھ آسان ہو جائے اور ہم بنیامین کو چھڑا سکیں مگر یہاں تو یہاں ہی کہہ ادا گئی جس کا دل کو دم و گمان بھی نہ تھا۔ حیل بہت ہے کہ پروردگار یوسف نے دربار مصر میں کسی طاقت کے دوران بھی اپنی اولا پیکر کو اپنی جگہ نہ دیکھ دیا نہ طاقت کا مظاہرہ کیا۔ جیسا کہ بعض مفتہ بنی اسرائیلیات کا سہارا ہے کہ اس طرح کی غلط بیانی لکھ گئے ہیں۔ اگر یہ ہوا ہوتا تو کچھ یہ مسکینیت کھائی۔ دوسرا اعتراض۔ بھائی! وہاں نے سپہ اور گھروانوں کے سے مدد کیوں مانگا وہ بھی اس بادشاہ سے جس کے مومن ہوئے کا بھی ان کو پتہ نہیں۔ مدد مانگا تو بہت محبوب کا کہے مورخ اور بنی زادوں کے لیے تو حرام ہے۔

جواب۔ اس کے چار جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ یہاں مدد یعنی ماہر بانی و فضل ہے نہ کہ حیرات اور اس لیے ہاتھ ہے کہ کسی چیز کا بھاد کم کرنا کسی لیے میں بھی ہو جائے ہے۔ دوسرا یہ کہ غلطی مدد مانگنا جائز ہے بیوی نہیں آج تم شریف کی بیٹی۔ قربانی کا گروہت منہ مانگ کر لیا جاتا ہے حالانکہ یہ سب غلطی صدقات ہیں۔ سوچو یہ کہ یہ مدد غلام کا نہیں مانگا بلکہ دے غلوں میں بنیامین کو مانگا تھا اسی لیے دقت نہ ہو بلکہ لگ لا چکا کہ یہ کہ مدد یعنی صرف ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی آن پر حرام ہے پہلے انبیاء کرام کے زمانوں

میں با تو صدقہ فرمائی تھی یا نہیں یا تھا تو کسی عزیز پر عام نہ تھا ہر عزیز ہی غیر نبی لے سکتا تھا۔ مگر یہ جواب کمزور ہے۔ تفسیر اعتراض۔ حضرت یوسف نے ذبحیہ ساتھ کیوں لیا یا یوسف علیہ السلام پر تو جو ظلم کیا تھا وہ ظاہر تھا مینا میں پر کیا ظلم کیا تھا۔ نہ قید کر لیا چوری کا مشورہ دیا۔ چو آج۔ یا پیالہ برآمد ہوئے پر من مین مراد ہے یا بھائی کا ظلم ڈالنا مراد ہے جیسے کہ والد پر ظلم ڈالا تھا۔ چوتھا اعتراض۔ حضرت یوسف نے اپنے بڑے بھائیوں کو جابل کیا یہ تو معاذ اللہ۔ بد اخلاقی ہے۔ بزدلی کا ادب اور توقیر کر چاہیے۔ کسی کو جابل کہا تو گالی کے درجہ میں ہے۔ جو آج۔ یہاں جابل بمعنی غوی ہے یعنی نادان نادانگ اور یہ ان کی تسلی اور خوف دہ کرنے کے لیے ہے۔ بطور مہربانی ہے یا حضرت یوسف عدالت کے قاسمی میں اور عدالت ملکات کر رہے ہیں اور یہ بھائی بطور مجرم ہیں۔ قاضی وقت مجرم کو برا بھلا کہہ سکتا ہے۔ نیز برادران یوسف صرف عمر میں بڑے ہیں درجہ سے یا شان میں بڑے نہیں اور اصل بزرگی شان سے ہوتی ہے اور پھر شالی نبوت و ہمت علی ہر بڑے نبی تو اپنے غیر نبی والد سے بھی افضل ہے۔ اور پھر انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ عدالت میں کسی رشتہ داری یا بھائی برادری کی بڑی کا لحاظ رکھا جائے۔ مجرم کو مجرم ہی کہنا اور بھائی جاننے پر پھر کھل اعتراض۔ آیت میں رحمہ سے مایوسی کرنے والے کو کافر کہا گیا ہے حالانکہ ہمت سے مسلمان مایوس ہوتے ہیں صریح میں تاہم ایک شخص نے مر کے وقت بخشش سے مایوس ہو کر خود کو جلانے کا حکم دیا تھا جس کو بعد میں رب تعالیٰ نے زندہ کر کے کھڑا کیا تھا۔

جواب۔ اول تو یہاں ایک قول کے مطابق کافر سے ناشکرا مراد ہے۔ دوم یہ کہ مایوسی والا کافر نہیں ہو جاتا بلکہ مایوسی کو کفر کی لکڑی ڈیا گیا ہے جیسے کوئی کے کہ جوڑ لگے کڑا سکھوں کی نشانی ہے تو کوئی مسلمان یہ کام کر کے اسلام سے غار نہ ہو گا۔ صریح پاک میں جس کا ذکر ہے وہ مایوس نہ تھا بلکہ یہ وحیت ہیست الہی سے کی تھی۔

تفسیر صوفیانہ
بَلِّغْ ذٰلِكَ صَاحِبِہٖ مِنْ یُّوسُفَ وَصَیْہٖ ذٰلَا فِیلسُوفِ مِنْ دَرَجٰتِہٖ لَا یَاۡتِیْہُمُ الْغِنٰی عَنْ رِزْقِہٖ
صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین ان آیات میں وادی معرفت کے الہائے مسافر ہیں حقیقت کی سستی کا بلی کی طرف اشارہ ہے جو پہلے تو کھڑی جتنے دوست ہمارے کہ راہ منزل کے شہسواروں میں شامل ہو جاتے ہیں مگر کچھ دور ہی چل کر جب ریاضت و مجاہد سے کی گری میدان عشق کا لائق و بیابان پدید آئے نظر آتے تو راہ میں بیٹھ رہتے ہیں مطلب کی تلاش سے روگردانی کرتے ہیں اور معرفت محبوب اور مقام حبیب سے مایوس ہو جاتے ہیں ان کو بھی یا جارہا ہے کہ روحانی ریلو مایوس نو ساختہ و نو غاستہ۔ ابھی سے گھر گئے ابھی تو دو ملاقاتیں در ایک ہی گرفت ہوئی ہے جاؤ اور اس قلاب و سینے کے اندر قلب منور

در اُس کے انفراد قدرت کو تلاش کرو یہ زندگی تلاشیں یاد کے لیے بنی ہے مگر بیشی بندہ کے لیے۔
 ہر سال کے ہر بحر سے تمام ابواب سے منہ موڑ کر آپ در اللہ کی رحمت کے ساتھ ملک جادو پھر کچھ
 کہ رحمت رب تعالیٰ کس طرح تمہاری فریاد ہی فرماتی ہے۔ سب سے مایوس ہو کر اُس کی رحمت سے
 امیدیں نکالو۔ اس سے مایوس موت جتنا کہ اُس سے مایوس ہو جاؤ ہے جو مایوسان پختہ پڑا انسان
 نہیں ہے بلکہ سر لہر سے لہا مار کا ہے۔ جتنی اسی سے بدخیز ہو۔ کمال اب اس سے ناواقف۔ انہو
 صفات کا منکر ہے مایوس کی محنت برباد زندگی ناشاد آخرت تہا درج نا۔ لَہٰذَا دَخَلُوْا عَلٰیہِ قَاوُیٰ بِاَیْہِہَا
 انْعَزٰیثُہُمْ فَاسْتَدْرٰجُوْا عَلٰیہِ سَاعِدَیْہِ فَاَصْرٰہُ فَاُخْرِجُوْہُ ذٰلِکَ الَّذِیْ نَزَّلْنَا عَلَیْہِ الْوَحْیَ اِنْ لَّمْ یَجْعَلِ اللّٰہُ یَجْعَلِ لَّہُمْ
 بَیِّنٰتٍ لِّکُلِّ اُمَّلٍ وَالْاَوَّلٰی سَاعِدَیْہِ سَاعِدَیْہِ طریقت کی آواز پر بلیک کہتا ہوا آستانہ قدس پر پھر حاضر ہو
 کر مناجات و فریادیں مہاہلبت اور توحیدہ نفس میں مشغول ہو جاتا ہے۔ اور اسی ریاضتیں بھالاتا ہے کہ
 ہر برصفت سے معافی و مغفرت ظاہر ہو جاتی ہے اہل کافر و۔ عبادت کی تلاش ختم ہو جاتی ہے۔ جب
 جسے کار حال ہو کر اپنے اہل سالہ کو پھانچتا ہے مزنیہ بکھ اور ہر انعام کو مہوہ کا کوم اور فضل کا صدقہ بکھ۔
 اور صہبہ اسباب کے اسباب خیر کو اپنے لیے وسیلہ عقلی تب سمجھے کہ دریدہ بریار کی منزل قریب
 ہے جب تک طالب شوق کی یہ حالت ہو اُس وقت تک سب وود و طاہت علم و عمل سجدہ و رکوع
 محاب ہی محاب میں دنیا میں ہر کام آسان ہے مگر اپنی اُلو و ر و رانی کو کر عاجزی پیدا کرنا بہت محال
 ہے قَاۡلَ اِنَّ ہٰذَا لَمِنْ اٰیٰتِہٖمۡ یٰۤاٰیُۤسُفُۃ؎ و جیہ اذۃ اُنْمِۡۤا جَہَنُّوۡنَ یہ قاصد و حضرت ہے کہ جس کو جس وقت تک
 ویدار و اوستے اور مشاہدات تجلیات سے محروم رکھتا ہو اُس کو ناز و نعم میں ڈالا جاتا ہے مگر محب اس کو
 نظارہ جمال کے لالچ بنانا ہو تو اس کو سختی تنگی خضر اور جگر کے کانٹوں میں گھسیٹا جاتا ہے۔ اہل حرد
 سختی پیار کو مکاشفہ جمال سمجھتے ہیں اور اُس کے بلا بھلا جاہل گنوار پر قوف کھنے کے وہ اُس کی معرفت کا زیور
 بکھتے ہیں یہی وہ سہ پہل ہیں جو ہمارے معرفت کا پتہ دیتی ہیں۔ یہی وہ پھوارہ نگار ہے جو پھول کھلنے کا پتہ
 باندر رہی ہے۔ فَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ

قَالُوا اِنَّكَ لَآ اَنْتَ یُوْسُفُۚ قَالَ اَنَا یُوْسُفُۚ

ہم نے کیا ایک تم ہی یوسف ہو فرمایا میں یوسف ہوں
 برسے کیا صبح صبح آپ ہی یوسف ہیں کہا میں یوسف ہوں

وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنَّ

اے یہ میرا بھائی ہے یقیناً، جان لیا اللہ نے ہر ہم، شان یہ ہے
اے یہ میرا بھائی ایک حادثہ نے ہم پر احسان کیا ایک

يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ

کہ جو متقی ہے اور صبر کرے تو بیشک اللہ تعالیٰ نہیں ضائع کرتا بدلہ
پر ہر گزری اے صبر کرے تو اللہ نیکوں کا نیک

الْمُحْسِنِينَ ۙ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَشْرَكُ

نیکوں کا ۔ اے بھائی قسم قسم، شر کی بات بیشک بہت مرتبہ دہا تم کو
ضائع نہیں کرتا ۔ اے بیشک خدا کی قسم اللہ نے آپ کو ہمیشہ

اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخُطِئِينَ ۙ قَالَ لَا

اللہ سے ہر ہم نہ بیشک شان یہ ہے کہ ہم اس وقت خدا کا مال سے تھے ۔ لہذا آپ نہیں ہے
فحیث وہی اور بیشک ہم خطاوار تھے ۔ کہا آج تم

تَتْرِبُ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ

جزک پر تم آج بخشے اللہ تعالیٰ کو تم
کچھ غلامت نہیں اللہ ہمیں معاف کرے

وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۙ إِذْ هَبُوا بَقِيصَ

اور وہ زیادہ رحیم ہے رحیموں سے ۔ لے جاؤ کو قیص مہدی

اے وہ سب مہربانوں سے بڑھ کر مہربان سے میرا یہ گزشتہ سے جاؤ

هَذَا أَقْلَقُوا عَلَى وَجْهِ ابْنِي يَأْتِ بِصِيرًا

۷ پس ڈال دین اس کو ہر چہرے سے والد میرے کے آبائی آنکھوں کی روشنی
اسے سیراب کے منہ پر ڈالو ان کی آنکھیں کھل جائیں گی۔

وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ۝۱۳

اور سب آؤ تم کو گھر بار اپنے سب میرے پاس۔

اور اپنے سب گھر بھر کو میرے پاس آؤ۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت یوسف کی طرف سے پہلی مرتبہ تعارفی کلمات کا ذکر ہوا۔ اب ان آیتوں میں بھائیوں کی انتہائی حیرانی اور طوفانی آمیز تعجب کا ذکر ہے۔

دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت یوسف کے ظاہری اور دنیوی تصدیق کا ذکر ہے۔ اب ان آیت میں حضرت یوسف کے عالمی اور اخروی تصدیق کا ذکر ہے۔ کہ غلہ دے کر بھائی مصیبتوں اور بھوکہ پیاس سے بچایا اور سابقہ تمام ٹکلیفوں کی ایک دم معافی دے کر اپنے بھائیوں کو اخروی غلاب سے بچایا۔

تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں اپنے بھائیوں کی نادانی ناواقف اور حماقت کا ذکر ہوا کہ حضرت یوسف نے ان کی تمام سابقہ خطاؤں کی بارود صاف کرادی تھی تاکہ نام ہوں اب ان آیت میں حضرت یوسف کے کریمانہ بھیمانہ شفقہ مند اس حسن سلوک کا ذکر ہے جس کا مظاہرہ صرف نبی کی ذات سے ہی ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ بھائی شکر گزار بندے بن جائیں۔

تفسیر نمبر ۱۳۰ قَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فَتُؤْتِنَا يَوْسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِّنْ رَّبِّهِمْ وَنُفِخَ

مرجع برادران یوسف اُتلت۔ اہمزہ استفہام تعجب کے لیے ہے استفہام رسوال کی چار قسمیں ہیں
۱۔ انکاری ۲۔ استفہامی ۳۔ تعجب ۴۔ استفہامی۔ اُن کے دراصل تمام اُن دو ہمزہ کے جنہا کی وجہ
سے پہلی شکل الف ہے دوسری اپنی شکل میں حرف تحقیق ہے گت غمہ واحد مذکر صغیر کا اسم ہے
اگلی عبارت اس کی خبر اُتلت میں پانچ فرمیں مجاہدہ مشور قرئت یہی ہے۔ ۱۔ اُتلت ہمزہ کوئی سے

بدل کر۔ مے اٹھ کر۔ صرف ایک ہمزہ حرف سوں کی ضرورت نہیں مے قالوا انت یوسف
 ۵۔ ایتنی انت یوسف مقصد سب کا ایک ہی ہے لانت۔ لام ابدائیہ۔ انت انتہائی
 اس کی خبر ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ انت ضمیر متکمل تاکید ہے مے ضمیر متکمل کی گریہ غلط ہے کیونکہ تاکید
 پر لام ابتدائیں آسکتا۔ قال فعل ماضی واحد مذکر اس کا فاعل ضمیر کا مرجع یوسف ہے۔ انا ضمیر واحد متکلم
 یہ سب جملہ مقولہ ہے قال کا۔ انا ضمیر متکمل مبتدا یوسف اس کی خبر ہے ونالفہ طہ اسم اشارہ قریب
 کے لیے اچی اسم مکبر و مصاف بیاد متکلم پر حملہ عاقلہ خبر مبتدا ہے قد منی۔ فعل ماضی قریب بعینہ و
 واحد مذکر غائب منی متنی ثلثی۔ اس کے تین معنی ہیں طہ و بلا کرنا مے رسی کا ٹنٹا اسکا کرنا۔ یہاں
 رسی معنی سرو ہیں۔ اللہ یہ فاعل ہے منی کا جازہ اپنے معنی میں ہے نا ضمیر مع متکمل متکمل مجرور ہے یہ جملہ
 مستانہ ہے انا حرف تحقیق نیا کام ہے اس سے ابد انتہائی زیر سے آیا نا ضمیر میں ذکر قول ہیں
 مے ضمیر مال ہے اور لگی عبارت ذوالحال مے ضمیر شان ہے۔ دونوں صورتوں میں ان لوہے۔ منی و
 قسم کا ہوتا ہے مے منی براۓ یہ شرط و جزا کے لیے آتا ہے اور مضارع کا کوم و تہا ہے۔ دس کھاست
 مجاورت مے سے ایک ہے۔ یہاں یہی ہے۔ مے منی موصولہ یہ جزم نہیں دیتا۔ یتقی۔ فعل مضارع
 نفوس سے جدا ہے یعنی بچنا اور نارعب میں آنا۔ یہاں یتقی معنی بن سکتے ہیں عیا کہ تفسیر عالماد میں عرض
 کیا جائے گا۔ وراصل تھا یتقی۔ منی حال سے جزم دیا تو حرف علت لام کلمہ ہی گر گیا۔ وعاقلہ یضمیر فعل
 مضارع بحاربت جزم پر جب عطف۔ ضمیر سے بنا ہے معنی رکنا۔ شرعی معنی ہیں قوت نگاہ میں گناہ سے
 رکنا بلا میں ہے علی سے رکنا۔ مصیبت میں وادیا کرنے سے رکنا۔ یہ دونوں فعل مجرور ہیں اور حملہ شرط
 ہے۔ جی ملالے منی موصولہ مانا ہے وہ پسے کو شقی اور دوسرے کو یضمیر پڑھتے ہیں فان ف جزائے
 ان حرف خبر ہاں کا فاعل منی مے لا یضمیر مل مضارع منی و فیج سے مستثنیٰ سے نہیں معنی میں متکمل و مشترک
 ہے۔ مے پچھتا نا۔ مے بے فائدہ کرنا مے برباد کرنا یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں۔ ابتر۔ مرکب اضافی ہیں
 مصناف ہے مفعول ما ہے بمعنی پناہ دینا۔ بدلہ دینا۔ یہاں مراد بدلہ (ثوب) ہے۔ الخلیفۃ یتقی جمع
 کثرت بوجہ الف لام پہلی الذین کے اس کا واحد محسن ہے احسان باب الفعال سے بنا وراصل تھا یضمیر مع
 ضمیر کو حذف کیا گیا اس کے بدلے ل لگایا شرط و جزا کے رابطے کے لیے متعدی ایک مفعول ہے بمعنی نیکی
 کرنا۔ قالو ما یقولقد ترک اللہ عبادن کذا و جیشین قالوا فعل ماضی کلام جوابی ہے اگلی سب عبارت
 اس کا مقولہ ہے مے تفسیر لفظ اللہ مجرور۔ فعل پوسشید و تقیم کے متعلق۔ لقد اشارت لام تاکید
 و تحقیق قد اثر۔ فعل ماضی اثر سے بنا ہے۔ مثال دینا۔ نقل کرنا اور فضیلت دینا۔ یتقیوں اس کے معنی

ہیں۔ یہاں مراد نصیحت دینا ہے متعذری ایک مفعول ہے کئی مفعول بہ ہے اشد لائل سے علی جان
 نامعیر مجرور مفعول۔ وحالہ سرچرہ ہستی اور۔ بن و راسل تھا اتنا۔ حرف تخیق اور ماضی جمع محکم برسے تخفیف
 ان کو ان کیا اور معیر گناہ کے قریب سے گر گئی۔ کن فعل ماضی جمع محکم سامز ہے لفظیں۔ لام کے معنی البتہ
 یقین اور اقرار کے یہ ہوتا ہے۔ یہاں اقرار ہی ہے غلطیوں جمع کثرت ہے اس کا واحد غلط ہے غلطاً
 سے مشتق ہے بمعنی جانکر غلط راہ چلنا یا گناہ کرنا۔ باب افعال میں اگر اس کا اسم فاعل غلطہ ہو گا ہے
 جس کا معنی ہے وہو کے سے غلطی کرنا۔ قَالَتْ سِرْبَتٌ فَلَيْلَتٌ لَّيْلَتُهَا تَغْفِرُ لَهَا وَهِيَ تَحْمِلُهَا وَهِيَ تَحْمِلُهَا
 بِقَوْلِهِ هَذِهِ اَنْتَ لَوْ عَلَيَّ وَجْهِي لِي يَابِ تَغْفِرُ لَهَا وَتَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا
 لیسف۔ تالعی جنس کے لیے تشریب اس کا اسم ہے تشریب سے مشتق ہے باب تفعیل کا مصدر ہے تشریب
 تشریب تین معنی میں مشہور ہے۔ ۱۔ طاعت پریشانی و پیار کرنے والی ہو۔ ۲۔ آنتوں کی چربی پگھلا
 دینے والی بیماری یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ اسی سے ہے طرب قوم علاقہ کا ایک شخص جس کا نام طرب
 مڑ گیا تھا کیونکہ آنتوں کا داغی مریض تھا جس کا اثر اس کے حیر سے کی پگھلا ہوا سے عیاں رہتا تھا۔ اسی
 کے مدیہ منورہ کی سر زمین میں پہلا گھر بنا کر اسی کی بنیاد ڈالی۔ یہاں کی آب رہا بہت بیماری والی تھی اس لیے
 اس بستی کا نام طرب رکھا گیا یا بانی کے نام پر آب و ہوا کی بیماری کی بنا پر مسئلہ۔ اب مدیہ منورہ کو طرب
 کہا حرام ہے کیونکہ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی سے منع فرمایا جیسا کہ مرکات شرع مشکوٰۃ ص ۲۲
 جملہ ششم اور تفسیر معانی پٹ سورہ احزاب مشکوٰۃ پر امام ربیع درج ہیں۔ بدخمت ہے وہ مصنف
 واعط وہ شاعر جو آب بھی اپنے کلام میں جلتے بجھتے مرید لیدہ کو طرب لکھے (یعنی بیماریوں کا گھر) طلم
 جار مجرور متعلق ہے وَاُولَئِكَ اَسْمَ فاعل پر شہید و لایہ حملہ اسمیہ ہی کر خیر لاس ہے۔ جملہ اسمیہ نے استمرار کا فائدہ
 دیا یعنی اب کبھی تم پر طاعت و سزا ہوگی۔ اَلْيَوْمَ۔ الف لام عیدہ جاری اس معرزلے۔ یوم کوئی کو
 زمانہ حال سے نام کر دیا اور معنی ہو گیا آج یا تب۔ اس کے تعلق میں دو قول ہیں۔

۱۔ یہ طرف ہے تشریب کا۔ ۲۔ یہ طرف ہے یقین کا۔ یقین نل معارف غفر سے بنا ہے بمعنی مشائخ
 اختار۔ یہاں آخری معنی مناسب ہیں۔ یہ جملہ خبریہ استقبالیہ ہے تب اَلْيَوْمَ کا تعلق اس سے مناسب ہے
 یا یہ جملہ دعائیہ ہے تب اَلْيَوْمَ کا تعلق اس سے نہیں ہو سکا۔ اشد فاعل ہے بدیں و جہ مرفوع ہے لکن
 لام ہارہ ہستی مفعولیت کم ماضی جمع ماضی سے مراد سب برہان ہیں۔ وحالہ یا عافقہ یا ابتدائہ نحو
 ضمیر صرح ذات باری تعالیٰ ہے اَلْيَوْمَ سم تفعیل بعینہ واحد مذکر مضاف ہے۔ آجیسی ہی جمع ہے
 داعم کی مضاف الیہ ہے وَاُولَئِكَ تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا تَحْمِلُهَا

مستقل ہے معنی ماوراء بہاں۔ وہاں دونوں معنی مناسب ہیں پہلے معنی کے لحاظ سے تفسیر کی سب
 معنی منع ہے۔ دوسرے معنی کے لحاظ سے یہاں تنکلم پوشیدہ ہے اور ت بمعنی مغفولیت ہے۔ یعنی
 اذود معکھ مقوہ جس قیصر بر وزن فیل۔ قتل سے مشتق ہے اس کے تین معنی ط علیہ بدلنا و ط غلاف
 ڈالنا و کرہ پہن۔ جس کفار پہلے معنی کے اعتبار سے شامع ارواح و ادوگون کو بھی لفظ قیصر کہہ بیٹے
 ہیں۔ نئی حکم کی ضمیمہ کا مرجع حضرت یوسف ہیں۔ خدا سم اشارہ قرہی مؤخر ہے اشارہ قیصر ہے۔
 ترکیب یہ خدا یا صحت ہے یا بدل انکھ ہے یا بیان ہے۔ ف تفسیرہ الثو لعل مرعاض میضہ جمع ذکر
 لغوہ یا معنی سے مشتق ہے یہ بہت معنی میں مشہور ہے یہاں اشارہ الیہ ضمیمہ کا مرجع علی بارہ وجہ
 سے ماوراء یعنی اسم مکتوہ معنایں سادہ تنکلم یا ت فعل معنایں مستقبل و راصل تھا یا ت۔ یہ مطلب ترا
 سے او یہاں اشارہ ماوراء پوشیدہ ہے اس لیے بوم حرام کی گئی۔ ائی سے بنایا ہے معنی لانا یا انا۔
 یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ اس کا فعل پہلے معنی کے اعتبار سے قیصر ہے اور دوسرے معنی کے
 اعتبار سے لفظ میں یا بیان پوشیدہ ہے ضمیمہ ابرہون فیل لغوہ سے مشتق ہے حال ہے دوسرے
 معنی کے لحاظ سے پہلے معنی سے معلوم ہے و اقو۔ لا از سر علی اقو فعل امر بمعنیہ جمع ذکر حاضر وزن
 غایہ سی ضمیمہ معلوم فیہ ظرف مکانی ب سیانہ ایل مجرد سے مراد یقینہ سب محمد دے کم کا مرجع روہ
 یوسف جمعین جمع سے اجمع کی یہ لفظ تاکید معنوی کے آئمہ لفظوں میں سے ایک ہے۔ بحالت کسر ہے کیونکہ
 تابع ہے یا ضمیمہ کا۔

تفسیر عالمی
 نَابُو يُوْسُفَ قَالَ نَابُو يُوْسُفَ هَذَا فِي قَدَمَيْكَ اللَّهُ عَلَيْنَا رَبُّهُ مَنْ يَتَّقِ
 اَصْرًا نَابُو يُوْسُفَ هَذَا فِي قَدَمَيْكَ اللَّهُ عَلَيْنَا رَبُّهُ مَنْ يَتَّقِ
 بھائیوں کے دل و دماغ پر ایک دم ایک تصور یا ہماری عزیز معرکہ چہرے میں حتم کے پھر مے یوسف کی
 جھلک پائی اجناسیت کے خون نے جوش مانا سب محب حیرانی سے حیح پڑے اسے کیا تم بیشک یوسف
 جو بعض نے کہا یہ قول حملہ خبر یہ ہے اور معنی ہے کہ بولے ایک دم اسے بیشک تم تو یوسف ہو۔ بھائیوں
 نے آج ہی ملاقاتوں کے بعد پہچانا۔ یا تو صرف عزیز و معر کے اس پر پھنے سے ہی کہ مَا فَعَلْتُمْ يُوْسُفَ رَاوِ
 یہ سوال اس انداز سے تھا کہ اس میں غم نہ ہوگی اور جتنے کی غافل مایاں تھی۔ بس سننے ہی سب تہہ تک
 پہنچ گئے۔ یا اس طرح پہچا کہ آج آپ نے تاج سر سے اتار کر گفتگو فرمائی۔ یا اس لیے پہچا کہ حضرت یوسف
 سوال کر کے مسکرا پڑے تو دانست کہ کہہ کر اور مسکرانے کی اطا و دربادیکہ کر اور ساتھ ہی یوسف کا نام سن
 کہ سب تو سب بھائی خشتی اور فکر۔ دوسرے نے جملے ہدایت سے دم نکلو اور حیران ہیں۔ تو حضرت

یوسف نے فرمایا۔ ہاں واقعی میں یوسف ہی ہرچیز پر تعارف ہے کہ یہ نبیا میں میرا بھائی سے جس کو
 تم سے مار پٹیا کو میں میں پھینکا کھوٹے وہ ہوں سے بیجا غم بنایا اور مگھوٹا غلام طاہر کیا میں دی
 یوسف ہوں اور جس کے قلب غمگین کو تم نے اپنے طعن تشنیع گالی مگر تم کے خیروں سے اسے سال رخی
 کیا اور جس کے لیے تم نے صرف نفرتوں حقارتوں کے بیج بھٹے یہ وہی میرا بھائی ہے۔ تم نے تو یہ سوچ
 کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے جن مجدا نے ہم دونوں پر کیسا عظیم احسان کیا کہ ظلم کے بعد رحمت۔ کو میں کے بعد
 ملک مصر غلامیت کے بعد قنایت۔ قید کے بعد سلطنت۔ ابتلا کے بعد غنا میں جہاں کے بعد ملاپ
 دیکھتے نہ مست تم کے لغوی فہم کے بعد کسٹھ معنی اسے کم سے عطا فرمایا۔ بندے کا کام صرف اتنا ہے
 ہے کہ ہر کام ہر وقت ہر لحظہ اپنے رب سے ڈنا ہے اس طرح کہ ہر بھونٹے بڑے گناہ سے بچے
 حرام سے وہ بچے۔ اللہ کے مذاب اور ناراضگی و مولا تعالیٰ سے خوف کھائے۔ اس لیے کہ بیشک جو
 شخص بھی میں یا تم یا کوئی بھی ہر حال میں حقوے اختیار کرے گا اور تقوے کی بنا پر اگرچہ ٹکھیں مصیبتیں
 بھی کبھی آجائیں اور صبر کرے۔ تو اللہ کریم ایسے نیک لوگوں کا اجر و ثواب عطا فرمائے ہیں فرماتا۔ تعارف کرتے
 کرتے۔ سبحان اللہ۔ کیا شاندار و عطا و نصیحت اور عبادت کی تہائی ہے گویا کہ آج صرف یوسف ہونے
 کا تعارف نہیں کرایا بلکہ یوسف ہونے بھائی ہونے مومن ہونے صابر ہونے متقی ہونے اور اللہ کا
 غلام یافتہ ہونے کا بھی تعارف کرایا۔ یہی مکمل تعارف ہے تفسیر کبیر نے فرمایا کہ بھائیوں کا پہلے یہ کہنا
 کہ **ثُمَّ قَالَ يٰمُوسٰى اَتُفَضِّلُ دُنٰى** اللہ تعالیٰ مدد کرنے والوں کو جڑ دیتا ہے اور یہ کہنا کہ اللہ تم
 کو جزا دے گا اس لیے تھا کہ بھائی نہیں جانتے تھے کہ عزیز مصر مومن ہے یا کافر۔ اگرچہ یہ قول کفر ہے
 مگر حضرت یوسف نے پورا تعارف کر لیا کہ اللہ کے وہ کر دیا۔ **فَقَدْ اٰتٰرَكَ اِنَّهُ عَلِيْمٌ ذٰلِكُمْ اَتُفَضِّلُ**
فَاِنْ لَا تَشْكُرْ عنکم انکم نفعوا اللہ تم کو دھوڑے **لَا تَهَيِّجُنَّ رَاۤءِیَ یٰوَسٰفُ اِنَّ تَقْرٰیۤ اِلَیَّ دَیْرًا** تعارف
 دیکھتے اتنے متاثر اور خوش ہوئے کہ بے سائنتہ پکار اٹھے خدا کی قسم۔ آپ بہت خوش قسمت ہو کہ
 البتہ بیشک آپ کو اللہ تعالیٰ نے ہم پر ہر طرح کئی دے ہے نعمت دی کہ آپ کو سائے زماں کا منہ مل
 بنایا۔ امیر غنی۔ دوست مند۔ سخی۔ خلیق۔ مہمان نواز۔ خوش باش۔ صحت مند۔ خوبصورت۔
 شفیق۔ صابر۔ حاکم ملک۔ عالم۔ عظیم۔ محسن۔ حلیم۔ مشکل کشا۔ حاجت روا۔ درد مند۔ غمگین
 دوا دہنایا۔ پھر اس سکھ وجود شانی نرم دل بنایا۔ اور ہر حال میں اپنے رب کو یاد رکھے والا بنایا۔ اسے پہلے
 یوسف آج ہمیں اعتراف ہے کہ شروع سے بیشک ہم ہی البتہ غلطیاں کرنے والے تھے وہ ہر لمحہ ہم سے
 خطائیں سہہ رہتی ہیں واقعی ہم نے علم و حس میں کوئی وقت کوئی موقع غلطی نہ جانے دیا بڑا بڑا پایا رالیا

دیکھ رہا تھا۔ یوسف اب ہم اصرار می بن کر مجرماد حیثیت سے درپر حاضر میں پکڑے گئے ہیں ہم سے
 وہی سلوک فرمائیے جس کے ہم لائق ہیں۔ اللہ اکبر۔ کیسی معالیٰ ہے کسی تو بہتے کو نال ہوگا جو اس وقت
 پھٹ پڑا ہوگا کو کسی آنکھ ہوگی جو اس وقت آئینہ منظر پر نہ رہی ہوگی۔ اور کوئی نکل ہوگی جو نب فیلد یوسف کی
 مشعل نہ ہوگی۔ زمانے کی تاریخ ساز قلام ماضی میں بے مثل منظوم کے مدار میں۔ مگر کائنات عالم نے موزنین
 دہر نے سواہ ڈھ موقوفوں کے۔ ہم دلی ششش و کرم کے ایسے دکن حیران کن نظارہ کہاں دیکھے تھے ایک ہی
 بار گلاب نبوت کا مفود کرم اور دسرافح مکت کے موقتہ پر اس سے بھی زیادہ روح پرور مظاہرہ کسی آنکھ نے بھلا کب
 رکھا تھا۔ جمائوں نے ہانکے جمی کو ہم ہیئت صرف یوسف ہی سمجھتے تھے اور جس کو عقل حاسد نے کبھی تریخ
 بھائی سے تگے درجہ نہ دیا اور جس کی نازک اجڑی بھولی صورت کو والدہ گھر والوں کے لیے جیشہ بیکار بھا
 اور اپنی جوانی صحت طاقت عقل فہم علم کاروبار نہایت کا پرچہ کہے یوسف کو سب کی نظروں میں حقیر
 کر سکی کوشش کرتے تھے۔ وہ تو صبر و تحمل مفود درگزر عفت و پاکدامنی خوب خداوندی خلیت الہی کا
 بیکر عظیم ہے۔ جسم سرد میں۔ نگاہیں نہامست سے بچی ہیں۔ سائے صہار پر فرمان شامی کے انتظار میں حبیب
 سناٹا لاری ہے کہ چانک نہایت ہی پیداری دہی شیشی مترنم حدوشنا میں دھل چولی آواز جسے حال کے
 ساتھ بھرتی ہے اسے بھانجہ و گرد و گھبراؤ۔ لا تشرئب علیک کسوف آہ تم پر کوئی قہر سزا بدلہ بلکہ
 ملا مسرتک نہیں اپنا سر نہامست سے نہجامت کہ بلکہ شکوالفی سے بلند کرو کہ تمہارا بھائی صرف بادشاہ ہی
 نہیں نبی اور رسول بھی ہے اس کی بارگاہ میں انتقام نہیں معافی ہے اس کے پاس بدلہ نہیں کرم ہے۔ اور
 اسے بھائی صرف میری طرف سے معاف کرنا ہی نہیں بلکہ اپنے جیم کریم سب ہلیل سے بھی ششش کے
 خوانے لے کر دوں گا وہ مزہ تم کو بخشدے گا اور وہی تو ساری کائنات سے سائے رحم و دلوں سے کہیں زیادہ
 رحم کرے اور رحم کرانے والا ہے اسے میرے جیم کریم آقا مولا صلی اللہ علیہ وسلم میں کینہ و ذلی گندہ گیوں کا کوزہ اقتدار
 پر اتولی فیسی۔ جس کو آپ نے آسمان سے ایک ماہ پیشتر چانک عمرے کے لیے بلایا اور تہائی آرام سے بیٹے
 پاک میں رکھا تھا میرے ہاتھ کا علم تو کرم یوسف کو کہہ رہا ہے مگر میرے خیال سے فتح مکہ کی معادیاں ہیں
 اور میری عقل پیٹے گا ہوں کو غلوں سرکشوں کو گن رہی ہے اور جو تمہارے باہر ہیں وہ آپ نرم دل رحیم آقا
 کی بافرمانی سے نہامست کے آلم میری آنکھوں میں ہیں۔ مگر حدیث اور امید پر یقین ہے کہ مجھ کو تشہیریت اور
 بقدر اللہ کا خزانہ عطر درٹے گا۔ اسے میرے نبی میری اس اس کو پورا فرما دیکھے اور سب سے زیادہ فروری آٹھ
 مارش کے عمر سے میں جمہ و گرن نے مجھے امداد دی ان کو بھی میرے ساتھ بخششوں رحمتوں میں شامل فرمائیے
 کتنی لذت ہے دربار نبوت کی اس کی حقیقت کو یا فتح مکہ کے دن اہل مکہ نے جانا یا آٹھ براہان یوسف نے

پہچانا۔ ابھی تو انہوں نے اسیب نبی کے گرم کو دیکھا ہے لیکن حضرت یوسف تو آج کچھ اور بھی سہما تا
پا رہتے ہیں۔ اور قیامت تک کے منگری شاہ۔ راست کو بتانا چاہتے ہیں کہ نبی کا وقت واسیہا تو بے
مثل ہے ہی نبی کے تو جسم سے جو چیز نکل جائے وہ بھی اللہ کی عطیہ سے حاجت روا مشکل کشا اور نعم بخش
ہو جاتی ہے اسی لیے فرمایا: **ذَٰلَکُمُ یَعْنِیْ هَٰذَا اِنَّا نَفُوْذُکُمْ عَلٰی دُجَاہِیْہِیْنَ اِنَّا نَبِیُّہُ وَنُکُوْیْہِہُمْ اَھْلُکُمْ**
سے جاؤ میری اس قیص کو جو یہ پسنی ہوئی ہے میں اس کا ہی طریقہ میرے والد محترم کے چہرے پر ڈال دیا۔ نوراً
اُن کی بینائی آنکھوں کی روشنی بھارت واپس آجائے گی۔ آپ نے اپنی اسی قیص کی طرف اشارہ فرمایا جس
کو اُس وقت پتا ہوا تھا اور وہ شاہی لباس کا کرتہ تھا۔ صرف جسم پر سنی نے نکلنے کی وجہ سے وہ قیص مجبور
بن گئی تھی اہل اس کی یہ خاموشی ابھی ابھی پیدا ہوئی تھی جب یوسف علیہ السلام نے اس کو ہاتھ سے پکڑ
کر یہ صرف اشارہ کر کے فرمایا: **اِیُّہَا کَرِیْمُ** کے بس نے اُس کو مجبورہ بنایا اور زبان کی اداس نے یہ شفا پیدا کر دی۔
اس قیص کے بارے میں مغربی کے ادبی اقول میں مگر استدلال قرآنی سے یہی بات درست ہے جو ہم
نے بیان کی ہے۔ اور اکثر ملکا کا یہی قول ہے۔ کسی نے کہا یہ وہ قیص تھی جو جبرئیل علیہ السلام نے کوئٹہ میں
پنٹائی تھی اور حضرت سے آدم علیہ السلام اُن کے لیے یا جبرئیل جنت سے اس وقت لائے تھے جب نازم وہ میں
حضرت ابراہیمؑ کے لیے تھے جو جبرئیل نے جیل علیہما السلام کو پنٹائی تھی انہوں نے دی حضرت اسحاقؑ کو انہوں
سے محبوب کو انہوں نے یوسف کو ہی دسرا تم جو تھے حضرت یعقوب کو لی اور آپ سے توحید بنا کر یوسف کے گلے
میں ڈالی جبرئیل علیہ السلام نے کھول کر سنائی۔ مگر یہ سب ہمیں بلاشبہ ہے۔ جنت سے کوئی قیص آئی
حضرت آدم جنت میں قیص پہنا کرتے تھے وہ جنتی لباس اور ہی تھا۔ نازم سے توحید ہی ثابت ہے
کہ حضرت یوسف کوئٹہ سے بغیر قیص نکلے گئے تھے۔ اور اس زمانے میں غلام کی یہ لٹائی ہوئی تھی اسی لیے
بھائیوں نے آپ کو بھگور غلام کیا اور قافلے دلوں نے مان لیا۔ وال لوگ اس قول کو بہت مانتے ہیں صرف
اس لیے کہ شاہی نبوت ثابت نہ ہو سکے مگر میں کہتا ہوں کہ اُن کا دین تو پھر بھی تم ہو گا کہ قیص بہر حال غیر اللہ ہے
اور نظام درہی ہے۔ حضرت یوسف نے تھوڑی در بدر اندھ ہا کہ قیص اندر کہ بھائیوں کے حوالے کی اور فرمایا کہ اب
غلہ نہیں ملے گا۔ بلکہ جاؤ اور سب کو بیس میرے پاس لے آؤ ایک ساتھ۔

ان آیات کے بعد سے چند نائد حاصل ہوئے۔

فائدے پہنلہ فائدہ۔ سب سے بڑا قرب حق تعالیٰ پہچان بھی قرب اللہ دلی معرفت ہے۔ اور یہ چیز مجروحہ کسارت سے حاصل ہوتی ہے مگر در اللہ گستاخ اللہ حامد انسان جماعت قربت تو تیرہ حاصل کرے مگر دلی قرب حاصل نہیں کر سکتا۔ اور معرفت دلی قرب سے ملتی ہے نہ کہ جمالی قرب سے۔ دیکھو برادرانِ یوسف

دو دلوں پہلے آئے مگر یوسف علیہ السلام کو نہ پہچان سکے اب میسر می بار مجر و اکھار کے ساتھ آئے تو حضرت یوسفی حاصل ہو گئی یہی مال میسر ہے۔ یعنی در تہرہ مصطفائی کا ہے۔ یہ فائدہ نصرت فی علیتنا سے حاصل ہوا دوست خاندانہ۔ رزوی نعمتیں آرام۔ آسائش دوست عزت۔ راحت۔ خوشی۔ سادہ و سادہ ملک بھی شد کا اسل ہے اس سے دنیوی چیزوں سے دین حاصل کرنا چاہیے۔ اور دنیا کو دین دین سمجھنا چاہیے۔ اور قابل طریقے سے مال کرنے کی کوشش کرنی چاہیے دنیا کو دنیا کے لیے صحت کھاؤ۔ یہ فائدہ۔ قد من اللہ عیب سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ درگوں کسم سے جو چیز ملک جائے وہ بھی محکماً رائج بلا ہو جاتی ہے یہ فائدہ۔ اذہنہ بقیہ ہذا کی اذہن و نسبت سے حاصل ہوا۔ جب ہم یوسف سے قیص لگی تو یہی ہو گئی۔ قدم مصطفیٰ سے خاک مدینہ لگی تو شفا ہو گئی۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام

احکام القرآن ان آیات کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ جی کی دشمنی کفر ہے اور مخالفت گناہ ہے کفر نہیں اور اختلاف رائے دنیوی کاموں میں جائز ہے۔ برادران یوسف نے بد یعقوب علیہ السلام سے دشمنی کی وہ یوسف علیہ السلام سے بلکہ حضرت یعقوب سے اختلاف رائے کیا کہ ان کی محبت یوسفی کو غلط اور جاہل داری قرار دیا۔ اور حضرت یوسف کی مخالفت کی کہ ان کو تنہی تکلیفیں بعض جدائی کے لیے دیں۔ اگر یہ کفر ہوتا تو ان سے صرف توبہ نہ کرنی جاتی بلکہ تجدید ایمان کرنا یا جہاد یہ مسئلہ نہ گناہ تفسیر میں سے مستنبط ہوا ان کے یہ الفاظ ان کی توبہ میں نہ کہ تجدید ایمان اسی لیے سمجھ کر صحابہ کرام کی جنگیں صرف اختلاف رائے کی بن پر ہوئیں نہ کہ دشمنی کی بنا پر۔

دوئم مسئلہ۔ برادران یوسف گناہ حق العبد بھی تھا حق اللہ بھی تو لوہا شریعت کے مطابق پہلے حق العبد معاف ہوا پھر حق اللہ کی بخشش مانگنا جائز ہے۔ اس لیے آپ نے فرما کر لا تشرب علیکم فیہم ایما حق معاف کرو یا پھر فرمایا یعقوب اللہ (۱) بتایا مست یہی قانون جاری ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ تبرکات بردگان سے نفع لینا دید جائز ہے بلکہ ان کو سر آکھوں پر کھانا اور قہر میں رکھنا شرعاً جائز ہے یہ مسئلہ اذہنہ (۲) سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے خود کو متقی کہا یہ دکھلا دہے اور دکھلا دیا یا راجحنا ہے اپنی نیکیوں کا اظہار جائز نہیں۔ جواب۔ یہ اعتراض جب پڑ سکا تھا جب کہ یوسف علیہ السلام کہتے کہ میں متقی یا میں نیکی۔ ایسا تو نہیں ہے۔ یہ تو آپ نے عام بات فرمائی کہ جو متقی اور صابر بنے

اس کو اچھلے گا۔ نیز تقویٰ بہت معنی میں ہے۔ اس کا معنی اللہ کا خوف بھی ہے۔ ورنہ کہنا کہ میں اپنے
اثر سے ڈرتا ہوں برا نہیں بلکہ اظہارِ عجز اور اپنی کمزوری ثابت کرنا ہے۔ ورنہ بالکل درست و جائز ہے۔
اور پھر ہر عبادت کو ظاہر کرنا گناہ نہیں فرض بدعت کو ظاہر کرنا گناہ منہدی ہے ہم اذان نماز فرض زکوٰۃ
روزہ بہت دھوم دھام سے کرتے ہیں چھپ کر زکوٰۃ دینی یا فرض نماز گھر میں چھپ کر پڑھنی منع ہے۔
بچا کر ام کی ہر عبادت اہمیت کے لیے مشکل راہ ہے اس لیے اس کا ظاہر کرنا منہدی۔

دوسرا اعتراف۔ براہِ ان یوسف اپنے آپ کو غفلتیں کیوں کیا غفلتیں کتنا چاہئے تھا اس لیے کہ غافلین
لازم ہے ترجمہ ہے خطاوار ہونے والے۔ غفلتیں باب افعال سے ہے مستحذی ہے ترجمہ ہے غلط کرنے
والے یہاں یہی مناسب ہے۔

جواب۔ نہیں بلکہ غفلتیں ہی درست ہے اس لیے کہ غفلتیں لازماً بھول کر غلط کرنے والے۔ اس غلطے خطا
کار ہونا لازم نہیں آتا۔ غلط کر لینا عزم نہیں۔ غلط کار بننا۔ ہونا جرم ہے۔ آج وہ توبہ کر رہے ہیں اور توبہ کے
لیے بہ منہدی ہے کہ مجرم میں سے اپنے آپ کو عزم ثابت کرے۔ غفلتیں کا مطلب توبہ ہونا کہ ہم نے جو کچھ کیا
وہ بھول کر کیا بلا اختیار ہو گیا۔ حالانکہ نہ یہ حقیقت ہے نہ اس طرح ان کی توبہ ہوتی۔ انہوں نے توبہ کیا مگر کیا۔
یہ سراسر اعتراف۔ یا بت تمہیں کہتے وقت اپنے انشاء اللہ کیوں نہ کیا۔

جواب۔ انشاء اللہ اپنے فعل پر کہا جاتا ہے یہ شفا میں جانب اللہ تھی۔ نیز انشاء اللہ غیر یقینی فعل پر کہا جاتا
ہے مگر اللہ تعالیٰ کے تمام افعال یقینی۔ یہ تو کہہ جاتے ہیں کہ انشاء اللہ میں ایسا کروں گا مگر یہ نہیں کہا جاتا کہ انشاء اللہ
اللہ ایسا کرے گا۔ انشاء یوسف علیہ السلام یہی تھا کہ اگرچہ قیصر میری ہے مگر شفا۔ بسے دینی ہے۔
اور یوسف اور وسیلہ قیصر ہے۔

وَأَنذَرْتُكَ لَآتٍ يُّوسُفُ قَالَ إِنَّمَا تُؤْنَسُ وَهَذَا الَّذِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيَّ إِنَّهُ مِن يُّسُفَ . بَصُرْتُ

تفسیر صوفیانہ لَا يُؤْنَسُ تَجَرُّ الْقَبْحُ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ دنیا ماز حسن یوسفی ہے یہاں

حسن یوسف کے تعلقہ چرچے اور نظائریں ہیں یہ حسن ظاہری ہے یہاں کی معرفت کاملہ ظاہری ہے۔
مگر قبر و حشر بازار حسن محمدی ہے جو محال جہاں آرا یہاں یہاں یہاں تفسیر ہے کہ نہ اپنوں نے پہنایا نہ
پرائوں نے یہاں کسی نے بشر سمجھا کسی نے نور۔ کسی نے نقطہ عبد اللہ کا بیٹا جانا کسی نے علیہ کی بکریوں
والہ۔ یہ عید کسی پر کھلا ہی نہیں۔ وہ جلوہ احمدی جب قرین آشکارا ہوگا تو جندۂ عارف پکار اُٹھے گا۔ کیا تو
ی وہ حسن دلربا محبوب خدا تھا تو ازل سے بارگاہِ قدس کے مقام محمود پر جلوہ افروز رہا۔ آج دنیا کے دل
دراغ بصیرت و بصالت پر تو مصطفیٰ کے بیہانے سے کام لے رہے۔ لیکن چشمِ مدبرہ حاتی ہے کہ معرفت

گیا گاڑوں خانوں سیاہ تختوں کو پے دامن میں باندھا۔ وَطَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذُنُوبَهُمْ بِظُلْمِ الْيَاسَنِ
 کوہار یوسف کی فکر تھی مگر سائے نبی کو ایساں کائنات کی بھوب پیر لندام یوسف سے بے جا ہر ستم
 مجھ جھٹنے اس سے ہے تیر میں میں۔



وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي

اے اب جہ ہر توفیق۔ فرمایا ان کے وہ نے ایک دن
 جب توفیق سے وہ را بہاں ان کے باپ نے کہا ایک میں

لَا جُدُّ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفِيدُونِ

میں را ہوں خوشیہ یوسف کی اگر نہ ہو یہ کہ بہکا ہوا بھو تم بھو کو۔
 یوسف کی خوشیہ پاتا ہوں اگر بھو یہ نہ کہہ کہ نہ گیب ہوں۔

قَالُوا تَاللّٰهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلٰلِكَ الْقَدِيمِ

گم اسے بوسے قسم ہے کہ کی ایک تم بہت میں سکت ہر نی۔
 بے دے سب کی قسم آپ اپنی کسی ہر نی۔ زور منگی۔

فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَىٰ وَجْهِهِ

تو بہت یہ کہ آیا خوشخبری والا آلاہ اس کے ہر بہرے اس کے
 میں لہا ہر بہت خوشی سنانے والا آیا اس نے وہ کرتہ یعقوب کے من ہر ڈالا

فَارْتَدَّ بِصِيرًا ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ

تو روتا لٹ آئی مدنی آنکھوں کی۔ فرمایا کیا نہیں کہا میں نے کہ تم
 اسی وقت اس کی آنکھیں ہر آئیں۔ کہہ میں نہ کہتا تھا

تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں حضرت یوسف کی خیر خواہی و خوشنودی کا تذکرہ اور بھائیوں کو اپنی محنت اور رب تعالیٰ کی مغفرت یاد دلانے کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں اس طریقہ تبلیغ اور حسن سلوک کے اثر کا تذکرہ ہوا کہ بھائیوں کی طرح یہی قویہ کتنے ہوئے ایسے گناہوں کا اقرار کر رہے ہیں۔ وہی امید و کرم کا مقدر ہوتا ہے۔

تفسیر نحوی

وَلَمَّا مَضَىٰ الْعَصِيْرُ قَالَ اَبُو يُوْسُفَ لَاجِدٍ بِيَوْمِئِذٍ مُّوَدِّعٍ وَشَاطِرٍ
زمانہ شرط کے یہ ہے فصلت فعل ماضی مؤنث کا میضہ فعل سے بنا ہے بمعنی ہوا
ہوا لارم ہے الغیر ماضی مؤنث ہے کیونکہ معنی ہے قافلہ۔ یہ لفظ مؤنث ہے بحالت رفع ماضی ہے
سابق فعل کا ماضی ترجمہ ہے انہوں کا قافلہ۔ قَالَ فعل ماضی براہے شرط سابق اس کا فاعل ہے ابو یوسف۔
مترکب خالی ہے محمداً کا مرجع سب اہل خانہ ان حرف تحقیق می ضمیر متکلم سم ن۔ نا پختہ۔ ۱۱۔ کے
اجملہ فعل مضارع بعینہ واحد متکلم پر اجملہ فعلیہ خبر ان ہے وَجَدَ سے بنا ہے بمعنی چھوٹا کسی کو تاویل
کرنا۔ یا محسوس کرنا یہاں دوسرے معنی میں ہے یہ صحیح مطلق ہے لغوی ترجمہ ہے ہوا خوشنودی و محبت
مانس۔ وقت۔ مدد۔ یہاں مرد ہے خوشبو۔ یُؤَسِّفُ مضارع الیہ بحالت جر غیر منصرف۔ نولاً۔ یہ تو
حرف میں لے تو بمعنی اگر نہ لایا فیر۔ ان ناسبہ تَعِيْنَدُ فعل مضارع بعینہ جمع مکرر ماضی باب تفعیل
فَعْلَ سے بنا ہے معنی انہم یا بیادری یا بدھ پلے کی وجہ سے عقل کی کمی ہو جانا۔ نون جمع اعرابی ان ماضی کی وجہ
سے گر گئی بن۔ اصل تھا بنی۔ نون و قایہ می ضمیر واحد متکلم مفعول بہ تخفیف کے لیے می گر گئی اور کسر
نہ کے قائم مقام ہے۔ قَالَ تِلْكَ اَنْتَ يَوْفُ صَدَائِكَ لَقَدْ بَدَّحَ۔ تَعَاوَضَ فعل ماضی اس کا فاعل اہل خانہ
مترکب ہارہ قیہ لفظ التبرمجہ در ہر دو متعلق ہیں لعل پوسندہ و قیہ کے۔ ن حرف تحقیق اپنی اسم و خبر سے
ل کر جواب قسم ہے نفی نام کے یہ ہم حرف اسم فعل ہر سہ پر آ جانا ہے فی ہارہ مثال مرفوع حال مصدر
مثال ہے۔ خَلَّ مضارع ثانی سے مشتق ہے۔ یہ آٹھ معنی میں مشترک ہے۔

۱۔ انتہائی محنت و دل پر اثر کے بہکاؤ سے۔ عداوت سے بھٹک جانا۔ ۲۔ ہلاک کرنا۔ ۳۔ گمراہ ہونا
۴۔ سے ہٹ کر۔ ۵۔ برادری کا اوارہ پھرنا ۶۔ جو پیرا و دشمنی نہ ملنی۔ ۷۔ اصل۔ یہاں پہلے معنی ۷
ہے۔ ۸۔ ضمیر واحد حاضر مخاطب الیہ اس کا مرجع حضرت یعقوب اَعْقَبَ ثم انت نام عبد قاری تکلم پر نون
فعل قائم سے بنا ہے معنی پرانا ہونا۔ بحالیہ بر صحت مثال کی۔ قَدْ اَنْتَ تَعَاوَضَ لَقَدْ عَلٰی وَجْهِ قَارِدٌ
بَعْدَ قَالَ لَمَّا قَدْ تَكَلَّمَ اِنْ اَعْلَمُ مِمَّ سَوَّاهُ لَقَدْ تَكَلَّمَ۔ ف بمعنی غم لَمَّا غَرِبَ شَرْطِیہ اَنْ رَأٰهُمْ
لَمَّا کے بعد ان زائد ہوتا ہے۔ جَاءَ فعل ماضی میضہ واحد غائب اس کا فاعل ہے الغیر۔ بشرطے بنا ہے

معنی طرہ مخمری لانے والا۔ اُنہی سے بنا ہے باب افعال کا، معنی متعدی ایک معمول معنی ڈالنا،
 ضمیر کا مرجع فیصل علی حارہ اپنے ہی معنی میں ہے وجہ بمعنی چہرہ مجرور ہے علی کی وجہ سے و کامر جمع
 یعقوب علیہ السلام۔ یہ جملہ حکما جڑ ہے ف تقیب ملا ترخی کے لیے ر قن باب امتثال کا ماضی مطلق سے
 واصل تھا اردو دونوں اہل کا عام تشدید کر دیا اس کا فاعل یا ناکیں ہیں تو عبارت اس طرح بھی دیکھو
 غینۃ مصد۔ اور اس کا فاعل یعقوب ہیں تب فعل ناقص پوشیدہ اور عبارت اس طرح ہو سکتی ہے
 قازندۃ منیرۃ اللہ منیرۃ رت سے مشتق ہے بمعنی کیفیت کا بد قاز بصیرا میں بھی دو اشیاں ہیں پہلا یہ
 کہ یہ حال سے فاعل یغنا پوشیدہ کا دوسرا کہ یہ خبر سے میث فعل ناقص کی ماضی کا میث ہے یہی بہت
 روشنی والی بروز فیصل فاعل ماضی کا فاعل یعقوب ہیں۔ ۱۔ مہرہ استفہام معنی سوالیہ ہے لم کل مضارع
 معنی جمعہ لم۔ اول تھا۔ اگر گئی کلم جار مجرور متعلق میں لم کل کے۔ الی یہ سب جملہ م نقل کا مقرر اور
 یہی عبارت قال کا مقرر ہے۔ ان حرف تحقیق کی اہم ان۔ علم یہ جملہ اسمیہ طبرانی ہے اسم تفضیل ہے
 علم سے مشتق ہے۔ بمعنی زیادہ جلتے والے میں جار معنی حرف سے لفظ شد مجرور متعلق ہے العلم اسم تفضیل
 کے نامور حالت نصب ہے مفعول پہلے افعلہ کلا تفتخرون مضارع معنی بلا معنی مال اس کا
 فاعل سب اہل غار علم سے مشتق ہے۔ قالوا انہا انہا استفہام کنا وکونہا، انان حطیبیں فالو فاعل
 ماضی یعنی جمع اس کا فاعل صرف بلا و ان یوسف ہیں اگلی سب عبارت اس کا مقرر ہے یا حرف براہ امتناعی
 معارف لہذا زبر والا ہے الف فتح کا عرب ہے۔ ضمیر جمع مشکم کا مرجع وہی برار لہذا سف ہیں۔
 استفہام باب استعمال کا امر ہے طلب کے معنی میں سے نام نفع کہے نا حیزہ جمع مشکم مجرور منفصل
 سے مرد بھائی، ثواب جمع ہے ذب کی۔ نہ سات سول میں شریک ہے۔
 ملہ پیکل حصہ مگر کچھ ملے پڑی کا شہلہ ملے مجرور کچھ کا انگ ملے کوڑا ملے کی و۔ خط لہذا شش
 ملے مصیبت و لایا ان۔ بعض عجیل نے اس کا ترجمہ از مہیا اتمام کیا ہے مگر یہ لغوی نہیں خود ساختہ
 اصطلاح ہے۔ یہاں مد گناہ و علم ہے۔ پنا۔ ان ما تھا۔ حرف مشبہ اپنے اسم منصوب میر کے ساتھ
 کن فعل ناقص معنی، معنی بیہ یا ماضی کر یہب اس کا اسم ضمیر جمع مشکم اس کے ساتھ بے خطین خبر ہے۔ جمع
 اسم فاعل خطا سے بنا ہے۔ بمعنی وہو کے سے گناہ کرنا یا انجام سے بنے خبر ہو کر برائی کرنا یا عملی نہ سمجھ
 کر فاعل کام کرنا۔ زیادہ بڑا کام جس کا احساس بعد میں ہو یہاں سب معنی ہی سکتے ہیں فانوں استغفر لکم
 قازنہ حو تفسیر الذحیہ۔ قال فعل ماضی اس کا فاعل حو ضمیر کا مرجع حضرت یعقوب ہیں
 اگلی عبارت مقرر صرف حرف تھیں ہے۔ جس طرح مضارع معنی کو حرف کن معنی مستقل کر دیتا ہے

مگر قرب و بعد کا کوئی تذکرہ نہیں۔ اسی طرح متعارف نسبت کو بھی مستقبل کہنے کے لیے دو حرف میں ملتا ہے۔ یہ حرف متعارف کو مستقبل قریب کے معنی میں کہتا ہے۔ سو ف یہ حرف فعل متعارف نسبت کو مستقبل بعید کے معنی میں کہتا ہے۔ استغفر فعل متعارف معنی مستقبل بعید۔ میر و اس کے مکمل فاعل متعارف یعقوب کلم نام نفع کا۔ کلم ضمیر خود متعلق سے مرد لادان و فاعل میں ولی نقارست سے تعالیٰ کا اسم معارف ہے بحارے زہر سے مفعول یہ استغفر کا۔ و بعد و حرف میں سے یہ ساتوں قسم سے فیہ جمعہ تامل مضاف یاء منکرہ۔ ان حرف حقیقہ ضمیر اسم اس ضمیر مروج منفصل متعلق۔ و حرف مفعول مبالغہ کا میز سے مفعول ہے مشتق ہے الف لام عہدی یہ غلط یا موصوف سے یا خال ہے مبتدا ہوگی۔ اتریم الف لام عہدی ہے جم سے باہر صفت مشبہ ہے یہ بھی یا موصوف ہے موصوف کی یا خبر دوم مبتدا کی یہ بعد اسیم خبر ہے ان کی۔

تفسیر عالمی انفا مصکت البئر قال ابوہذیل انہ یجد یوسف موصوف وذلک بعد ان یروا ما لہ من عیال وھذیل عہدہ حضرت یوسف نے اپنی قیص بھائیوں کو دی تو یہ عہد انے عرض کیا اے محمد و موصوف یہ قیص بھ کو یہ کہنے کو کہ میں وہ ہوں جو آپ کی پہلی قیص بھی خون آؤد کر کے لے گیا حد میں نے ہی جھوٹی باتیں بنا کر وہ علم کی قیص دام مجرم کو دی تھی میں ہی وہ ہوں جس سے اللہ کو لایا بھائی کو سست یا نہا۔ میں ہی فراق آنے والا تھا اس لیے میں ہی خوشی کی قیص لے کر آؤد گا۔ یہی بیعت سے کہ آؤد مجرم خود اپنے جرم کو عدالت میں بیان کر رہا ہے بات یہ ہے کہ عدالت کرم پر ہے۔ اسی سے سب کی باہیں کھلی ہوئی ہیں مگر انہیں پھرتی پڑتی ہیں خوشیاں چل رہی ہیں اس سے کہیں بڑھ کر خوشی اس وقت ہوگی جب میدان محشر میں عدالت الیہ سے کشش و کرم کا اعلان ہوگا۔ عدیت پاک میں آگے کہ جب گاہگار سپاہ کار کی محشر کا خڑہ سایا جائے گا تو خوشی سے مست ہو کر چل چل کر عرض کرے گا کہ اے رب سے کرم میرے رحیم میں نے یہ مہی گناہ کیا تھا اب بھی کیا تھا۔ کاش وہ عرش نصیب وقت بھر کو بھی نصیب ہو۔ حضرت یوسف نے ان کے چہما لے اور مکرالے کو دیکھا تو آپ بھی ٹپک لے لی سے مسرور ہوئے وہ قیص یہود کو سی دی ایک ایک قول ہے کہ وہ شامی جہ تھا۔ اور اونٹ بھی تار و دم دیے کہ ان کو بصورت و نول پر جہ اس خوشی میں نہ کسی کو کھانے کا ہوش تھا اپنے کا فوراً چل پڑے یہ بھائیوں کا تیسرہ پکڑ تھا اس وقت بھی دو دن دو رات ٹھہرے تھے اور آقا ہی قیص وی گئی پھر ایک منٹ نہیں ٹھہرے۔ اور بھی وہ سب بھائی بستی و مصر یا دربار مصر سے ڈرہنے ہی میں در اونٹوں کا یہ غیر قافلہ چل ہی ہے ذرا سا قافلہ ہو اسی ہے کہ اوجھرا سٹی فریٹنگ اور بیسی دو سوچا لیں میل در پیدل آنھورالوں کا سفر اونٹوں پر تین دن تین است کا

سفر تھا کہ فرمایا ان کے والد محترم نے کہ اسے محمد بنو بہو پیشو۔ پسے پوچھو۔ اگر تم مجھ کو بڑھا ہو تو ف
مہ بھرتو یا مجھ کو شعیبا ہوا۔ پہلی باتیں کرنے والے۔ پریشان خیالوں والا یا نفسیاتی بیمار نہ کہو تو میں تم سے
کہوں کہ میں آٹا پسے یوسف کی دل آویز خوشبو محسوس کر رہا ہوں میری قربت نشاۃ یوسف کی خوشبو بزرگ
سہی ہے۔ مہتر نے اسے اسے میں بہت باتیں سنائی ہیں کہ یہ خوشبو کس کی تھی کیسی تھی کیونکر آئی۔
کسی نے کہا کہ ہوا نے پارگاہ النبی میں عرق کی یا لٹر میں چاستی چوں کہ اس قلندر سے پہلے میں یوسف
کی خوشبو غمزہ و لہو کو پہنچا دوں اور یہ سعادت مجھ کو نصیب ہو۔ رب تعالیٰ نے اجازت عطا فرمائی تو
ہوا کئی بار جسم یوسف سے مس ہو کر کنعان پہنچی وہ سیدہ حاضرت یعقوب کے بہت گریہ عجز و ہجر میں
پہنچی اور وہیں دفن ہو گئی۔ وہ یعقوب علیہ السلام نے وہ سونگھی تو آپ دوسرے مکان کے حصّہ میں تشریف
لے گئے در یہ فرمایا۔ ایک قول ہے کہ وہ کرتہ ہر کہ جنت کا تھا اس میں جنت کی خوشبو تھی اور کوئی چیز جنت
کی دنیا میں تھی نہیں اسی لیے آپ نے جنت کی خوشبو پال تو آپ کو کرتہ بدایا اور ساتھ ہی یوسف بھی
یاد آگئے سمجھ گئے کہ یوسف کہیں قریب ہی زرد مو جو ہے۔ مگر صبح بات یہ ہے کہ نبی کی قربت نشاۃ کی
یہ طاقت ہے کہ وہ انسانی خوشبو بھی سونگھ سکتا ہے اور یہ آپ کا مہر و تھا۔ بذات خود یہ خوشبو سونگھی
اور آپ نے حبیبہ زہرا والوں کو سنائی تو سب غمزہ و لہو میں اپنے میں افسوسناک غناک انداز میں بولے خدا کی
قسم اسے باعوان بیشک آپ کو ابھی تک اسی پر لی بخت والی میں ڈوبے ہوئے ہو اس بخت نے
آپ کو ابھی تک اس حقیقت پر نہیں آئے یا کہ یوسف تو چالیس سال ہوئے کبھی کام چوکا ہے۔ اور عشق و محبت
ماشق کو ہمیشہ حقیقت کے رہے مگر اوی سکتا ہے وہ اپنے ہی خیالات کے تلے بٹے اور تصورات کی
دنیا میں د جانے کہاں کہاں محکمت رہتا ہے۔ مگر عشق سے غالی عقل چند دلی غم کر کے پھر حقیقت واقعی کے
سیدھے راہ پر مگر اپنے کاروبار دینی میں مشغول ہو جاتی ہے یہی عام دنیا والوں کا حال ہے تفسیر ابن کثیر میں
ہے کہ گھر والوں نے بہت برا بھلا کہا برائیت قرار دے۔ مگر یہ غلط ہے۔ لَقَدْ اَنجَاکَ ۚ اَللّٰہُ لَکَ ۚ اَعْلٰی وَاَعْلٰی فَادْعُ
بِحُکْمِ اِلٰہِ ۚ اِنَّکَ ۚ اِنِّیْ اَسْتَغْنٰی مَا لَا تَحْسَبُوْنَ پھر کچھ دنوں کے بعد حبیب آیا خوشخبری ملنے والا اکیلا
یا قالے کے ساتھ۔ بلا قول میں ایک یہ کہ یہود و احباب ہستی کے قریب پہنچا تو اپنا اونٹ ڈھانچا کر
خوشی میں جھکی گھر آیا اور آتے ہی سب باتیں سنا کر وہ تیس دن عزم کے چہرہ پاک پر ڈال دی۔ بس پھر کیا
ایک دم آنکھوں میں روشنی چہرے پر تابشت ہم پر تراوش دل میں سرور آنکھوں میں نور آگیا۔ ابھی گھر میں
یہی خوشیاں دھیریاں ہو رہی تھیں کہ ہائی بھائی بھی جنت سے مسکرتے کھل کھلاتے داخل ہوئے بنیا مین
بھی ساتھ ہیں۔ ایک قول ہے کہ سب ایک ساتھ ہی آئے اور بالکل اسی طرح نقشہ بنایا جیسے پہلے غم

کی خبر نہ کر آئے تھے۔ کہ آگے یہودا قیس اٹھائے ہوئے پیچھے پیچھے مانی سب فرق رفت
یہ تھا کہ اُس وقت قیس پوسنی چھوٹے خون میں ٹھڑکی ہوئی تھی آگ قیس رنڈو سنی میں سی ہوئی دالم کرائی
کی قیس قس یہ سرور وصال کی۔ اُس وقت سب بھائی بھوٹا رونا روتے آئے تھے آگ بھی، مٹی، ہنستے مئے
والد محرم نے آگ کا پی لمانے کے بعد اپنی آنکھوں سے اپنے بیٹوں کے سرور ہر سے دیکھے سائے غم وصل
گئے لڑایا۔ اسے ڈٹو اور سائے گھر اوکی میں نے ایک دند تم سے دیکھ دیا تھا کہ اکثر کی طرف سے جو بیوی
علوم میں جاتا ہوں وہ تم نہیں جانتے۔ اور تم میری ہر بات کو تصوراتی۔ بیوی اور سے سختی سمجھتے تھے تم
سمجھتے تھے کہ خلیل میں ہر بات محض عشق کی لہر محبت کے جنوں یا غم غلط کرنے کے لیے کہہ دیتا ہوں۔ پھر
آپ نے پوچھا کہ یوسف کو کہاں دیکھا کیا کہیں ماہ جاسے لگ گیا کیسے لگ گیا کیسے پہنچا یا کیسی صحبت کسی
حالت کیسا لباس تھا تم ساتھ لے کر کیوں نہ آگئے انتہائی خوشی کے عالم میں آپ نے ایک ہی مانس
میں کئی سوال کر ڈالے۔ بیٹوں نے عرض کیا با جان ابی عزیز مصر ہی تو آپ کا یوسف آپ کی آنکھوں کی
ٹھنڈک اور ہمارا بھائی ہے۔ آگ سائے زمانے کا حاکم تیار وہی ہے تاہم تخت والا ہے۔ ہم جتنی دلو
مصر گئے وہی ہمارا میزبان تھا ہم نے تو آگ پہنچایا۔ اُس کا چہرہ نورانی اس کامل لاثالی اور لباس شامالی ہے
والد محرم نے پوچھا کس دین پر ہے عرض کیا ابراہیم واسحق کے دین پر ہے۔ تب آپ نے مسجد شکر داکا اور
بارگاہ الہی میں عرض کیا کہ سولی تیرا فکر ہے کہ میرا بیٹا تیرے پیچھے دین پر ہے۔ اب سب گھر داسے اور بیٹے پھر
والد کے حضور جمع ہوئے اور کائنات یا انا ما شفعہ شادہ یا بقاء خلیفہ اس در سب نے عرض کیا بیٹوں نے
بھی اور گھر والوں نے بھی اسے با جان آہ ہم نے محسوس کیلئے ہست آپ کی شان میں بہت نظائیں ہوئیں
بات بات پر آپ کی خبروں کو بھنڈیا۔ طعن بازی کی جھوٹ بول بول کر آپ کو سب یا فری یوسفی کی آگ میں بلایا۔
بنیامین کو لایا باگاہ الہیہ کے خوف و خشیت کی بھی پرواہ نہ کی ہر طرف سے مجرم بننے حطائیں کیں م نے جرم و خطا
میں کمی دک کی اسے پیارے ابوجی اب آپ اپنے کرم رحیم غفار و ستار شہ سے ہمارے لیے چلائے گا ہوں
کی بخشش مانگئے درخشش مانگنے میں آپ کی رہ نہایت۔ ہم خود اُس کی بارگاہ کے لائی نہیں رہے کس منہ سے
آج اُس کے سامنے ہوئیں اور اُس جبار و قہار بلال ہماری نافرانیوں پر نہ معصم کس عصب میں ہے اب لیے
اسے نا جان آپ ہمارے وسیلہ غلطی بن جلیے۔ والد محرم اپنی خوشی میں بیٹوں کی طرف سے پہنچی ہوئی
ایہ ایں بکسر بھلا چکے تھے جب بیٹوں کی یہ در و مداندہ التجا پشیمانی افرار خطا سنانا مایت پیار سے فرمایا
فانی سنو امنتعدو نکمہ فی رائدہ هو العفود التوجید کہ اسے میرے بیٹو۔ ابھی نہیں کچھ دن بعد غل بخشش
مانگو گا اپنے رب کریم رحیم سے۔ بیشک اب تم صبح باگاہ کی طرف صبح راہ پر آگئے ہو رافعی یکتا و

ہی ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہر شخص کو بخشے والا ہے اور بہت زیادہ رحم کرنے والا ہے۔ برادرانِ یوسف کی یہی وہ عاجزی اور انکساری تھی جن کی بنا پر باوجود اسے ظلم و جرم کرنے کے خواب یوسفی میں ان کو ستارہ دکھایا گیا۔ حضرت یعقوب سے اسی وقت بخشش نہیں۔ ان یوسفی مانگنے کا وعدہ فرمایا ان کی وجہ میں مفسرین کے چند قول ہیں یا اس لیے کہ بیٹوں کے یہ جرم مقول اللہ بھی تھے اور حقوق العبد بھی یعنی یوسف علیہ السلام پر ظلم تو جب تک یوسف علیہ السلام سے معاف نہ کرایا جاتا اس وقت تک بخشش مانگنا شرعاً معصیہ تھی حال یہ کہ وہ جرم کہے ہماری شریعت میں بھی تاقیامت۔ اور یہی وجہ زیادہ درست ہے۔ یا اس لیے کہ اس وقت ونبوی غریبوں میں دربارت بہت میں مشغول ہیں ایسی حالت میں دعا مانگنا ادب دعا کے خلاف ہے اس کے لیے نہایت اہتمام شروع شروع اور تیاری کی ضرورت ہے۔ یا اس لیے کہ یہ وقت قبولیت دعا کا نہیں تہجد کے وقت یا کسی مناسب مبارک دن میں جو زیادہ قبولیت کا ہونا لگی جائے گی۔ مگر یہ قول غلط ہے۔ اس لیے کہ دعا کی کثرت اوقات امت کے لیے ہیں۔ نبوت اس سے درآمد اور اسے نبی کی دعا ہر وقت مرآن قبول ہوتی ہے۔ بلکہ وقت کو قبولیت کا شرف بھی نبی کی ذات سے ملتا ہے۔ جس وقت سے کسی نبی نے محبت فرمائی وہی بارگاہ الہی میں قبولیت کا ہوگا۔ روایات فرمودہ سے کل بیش وقت قبولیت دعا کے لیے مجرب ہیں۔

۱۔ وقت تہجد ۲۔ طلع صبح صادق ۳۔ صلیب فجر کے بعد فریضوں سے پہلے ۴۔ فجر کی نماز کے فوراً بعد طلع آفتاب سے پہلے ۵۔ چاشت کے وقت یعنی زوال سے ایک گھنٹہ پہلے ۶۔ زوال کے فوراً بعد۔ ۷۔ ظہر در عصر کا سادہ میانی وقت ۸۔ جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان وقفے میں مگر یہ دعا صرف دل میں جو زبان نہ پہلے ۹۔ خطبے سے قبل جمعہ تک مگر یہ بھی دل میں زبان سے نہ بولے ۱۰۔ بعد نماز مغرب وقت عشاء پہلے ۱۱۔ عشاء کے بعد سورج پہلا ہونے تک ۱۲۔ افطار کے وقت ۱۳۔ سحری کھانے بعد نماز بارش پڑھنے کے وقت ۱۴۔ عالم شفیق کا چہرہ دیکھ کر ۱۵۔ ولی اللہ کی مغل میں ۱۶۔ مقدس مقامات کی عاقبتی کے وقت ۱۷۔ تم قرآن مجید کے وقت ۱۸۔ شب قدر میں ۱۹۔ صبح میلاد النبی میں۔ ان وقتوں کو کسی نہ کسی پراسے بندے سے نسبت سے اس لیے یہ وقت شرف قبولیت سے مشرف ہوا۔ یہ اوقات صرف امت کے لیے ہیں۔ واللہ ورسولہ اعلم۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ فائدہ جس طرح رب تعالیٰ نے پھروں اور نباتات میں خوشبودی ہے اسی طرح قدرت الہی نے انبیاء کرام اولیاء عظام اور نیک بزرگوں کے جسم بلکہ افعال مالوہ میں بھی خوشبودی ہے۔ سب

سے علی نوت کی خوشبو ہے یہی وہ خوشبو تھی جس کو حضرت یعقوب نے سونگھا تھا۔ یہ قانہ۔ داجند
 ریخہ سے حاصل ہوا۔ کادہ دو عالم ملی شریک و سلم کے جسم پاک کی خوشبو تو اپنی کثرت کی بنا پر گلی گلی
 کو معطر کر دیتی تھی اور کافی دیر تک ہر شخص سونگھ سکتا تھا۔ تجویہ اور مشاہدہ ہے کہ کثرت درود مانا سے مزہ
 میں ایک خاص بھینی مہک پیدا ہو جاتی ہے۔ میرا اپنا تجربہ ہے کہ جس دم کوئی جیسے میں خوشبو پیدا ہو
 جاتی ہے۔ اسی طرح گلی ہوں سے بدبو پیدا ہوتی ہے۔ (دوسرا قانہ)۔ بنی کی سرچیز بے مثل ہوتی ہے یہاں
 تک کہ وقت شامہ وہاں صبح بھی بے مثل ہے جو کسی کو فتنہ نہیں۔ دیکھو حضرت یعقوب نے اسی کو س سے
 جسم یوسفی کی طرح سونگھ لی جب کہ وہ کوئی دوسرا سونگھ سکا۔ اسی طرح حضرت سلیمان نے تین میل سے
 چوینٹی کی آواز سنی۔ کوئی دوسرا ہاں موجود نہ تھا۔ یہ دونوں دیکھئے قرآن مجید میں ہی ہیں۔

تیسرا قانہ۔ بعض معجزے اختیاری ہوتے ہیں بعض معجزے غیر اختیاری۔ اختیار ہی معجزہ نبی کے قبضے
 میں ہوتا ہے جب چاہے ظاہر کرے دکھائے۔ غیر اختیاری خود بخود ظاہر ہوتا ہے جب سب تھلے
 کو مسطور ہو کر ظاہر ہو جاتا ہے وہ میں یہ خوشبو سونگھنا غیر اختیار ہی معجزہ تھا جو پہلے ظاہر نہ ہوا
 اب ہو گیا۔ اور قیاس یوسفی اختیار ہی معجزہ تھا۔ اسی طرح یوسفی غیر اختیار ہی معجزہ تھا۔ اور علی بن ابی طالب
 معجزہ تھا۔

ان تین سے چند قسمی مسائل منبسط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ قانون حریت کے مطابق گناہ و گنہگار معاف ہوتے ہیں۔ بعض
 گناہ تو سے بچنا۔ کفار سے کفار بھی دوا قسم کا ہے کفارہ شری اور کفارہ تعزیری۔ تعزیری کفارہ ہندہ خود بھی اپنے
 لیے مقرر کر سکتا ہے یہ مسئلہ ان جاء البشیر کی تفسیر سے منبسط ہوا کہ یہود اس لیے اپنے
 ہاتھ میں رکھی کہ اس قسم کی قیاس کا کفارہ بن جائے۔ ایک تفسیر میں ہے کہ یہود بنیہ کھائے پئے پیدل پہلے
 اور کہیں دوا سے کہیں تیز پہلے اسی کو اس دوا سوچا لیس میں اس مشقت سے سفر کیا یہ سب تعزیری کفارہ
 جو خود اپنے پر مقرر کر لیا تھا۔ جنگ یمامہ میں میلہ کذاب کو قتل کر کے حضرت وحشی نے کہا تھا میں نے قتل عزا
 کا کفارہ کر دیا دوسرا مسئلہ۔ کس خاص دینی مصیبت کی بنا پر عبادت میں دیر لگانی جائز ہے اگرچہ وہ
 نماز ہی ہو بشرطیکہ قضا نہ ہو۔ یہ مسئلہ سنوت شتغفر (۱) سے منبسط ہو۔

پہلی ہند اعراض پر لکھتے ہیں۔

اعترافات

پہلا اعتراف۔ حضرت یعقوب نے فرمایا ان لا تجد منہ الا العذلۃ و الجہل
 سے یہ الحال غلوب سے ہے جس کا تعلق دل سے ہے اور سر گھٹنے کا تعلق ہاتھ سے ہے اس لیے یہاں

انہم افرام چاہتے تھے۔ جواب۔ وجد ایک حقیقی فعل قلوب سے ہے لیکن یہ بات دین
نہیں دینی جاسیے کہ تمام حواس کا رابطہ دل سے سے قلبی رابطے کے غیر ذکوئی سوئگی ماسکتی سے نہ بھی نہ
فی نہ دیکھی، اگر دل کا رابطہ نہ ہو اور خوشبو ہو تو سمجھ نہیں آتی کہ کسی خوشبو ہے گویا کہ ناک کا کام ہے
سوئگی اور دل کا کام ہے بھنا در تیز کرنا کہ یہ کسی خوشبو ہے، اچھڑ کر یہ بتایا کہ میں خوب سنتا ہوں
، باہوں کہ یہ یوسف کی خوشبو ہے، اہم کہہ کر یہ مقصد نہ بھایا جاتا، نیز ریح کی خوشبو کو کہتے ہیں جس
کے ساتھ ہوا وغیرہ بھی ہو جو جسم کو لگے، اب اچھڑ کے معنی یہ ہوتے کہ میں صرف مسیاتی یا تعذراتی دہم کی
امت نہیں کر باہوں بلکہ واقعی میں نے ایسی ہوا، ٹھنڈی یا گرم اپنے جسم سے مس ہوتی پانی ہے جس میں
یوسف کی خوشبو ہے، لہذا اچھڑ کتنا ہمارت جامع مانع کلام ہے، اسی سے گلا کلام فرمایا کہ اچھڑ کی وجہ سے
تم مجھ کو، مؤخر اور ہلکی باتیں کرنے والا نہیں کہہ سکتے، دو شہر الاطراف، مگر والوں نے تالا کہہ کر قسم
کیوں کھائی، جرات، تمام کو سخت کرنے کے لیے خیال رہے کہ شہادت میں قسم کی چار قسمیں ہیں۔
۱۔ عین مقصد، اس کے لئے سے کفار، لارم آتا ہے، یہ بار بار یونانی منع ہے، عین مقصد، عین مقصد
فرس و عین نور، جو کہ کلام ہی جاتی سے یہاں تالا کہنا ایک قول میں عین نور ہے، اس سے کلام
کی تائید اور سختی بھی مقصد ہوتی اسی طرح پہلی قسم کا مقصد، ثانی قسم سے یکی تالا کہہ مقصد ثانی
یہ عین مقصد ہے، میں جھوٹ بچ کا احتمال ہوتا ہے، یہ قسم کسی چیز کو ثابت کرنے کے لیے بولی جاتی ہے
گواہی مل بھی یہ قسم ہوتی ہے، اس پر سے واقعے میں تین دفعہ قسم بولی گئی ہے۔

وَقَدْ نَصَبَ اللَّهُ لِمُنَافِقٍ آيَةً لَا يَخْلُقُ أَفْئِدَةً تُفْقِدُ الْقُلُوبَ قُلُوبٌ مُنَافِقَةٌ
تَفْقِدُ الْقُلُوبَ قُلُوبٌ مُنَافِقَةٌ قُلُوبٌ مُنَافِقَةٌ قُلُوبٌ مُنَافِقَةٌ

تفسیر موفیاء

یہ وہی کے ایمان، معرفت، نیکو کا ایسا شہد ہے اندر یک محبوبیت کی ایسی تاد ہے جس سے عشق ازل کی
اس طرح کشش پیدا ہوتی ہے کہ شہد برحق کسی بھی اپنے مرید یا مخلص سے بے غبر نہیں ہو سکتا، جھوٹ کی تشوہ
تو ادراک کے جھوٹوں سے ماند پڑ جاتی ہے، اور فراق شجری سے ختم ہو جاتی ہے مگر عشق معرفت کی
بھوں در غمخیز اہل ماعو کی بھینی خوشبو کسی بھی دوری فراق سے ختم نہیں ہوتی اور شکر الہی کی تازگی کسی غم
کی موائے سے مرجھا نہیں سکتی کتنی ہی دور کی ہو ظہور فائدہ عشق معرفت میں پیچ ہی مائی ہے، مگر صرف
عاشق کی قوت شامہ ہی اس کہہ سکتی ہے، نیا رہے نصیب اس کو کیا جائیں عقل و نیاس کو کیا بکے، تو
دریاد معرفت کے غوطہ خوردوں مرابطہ کے مہابدل کو غلابت القہم ہی سے طوب کہتے ہیں یہ نا بھی
ادراک کے علم سے ناواقعی کسی وقت تک ہے جب تک کہ شہادت انوار کا کوئی خوشحری کہے

و لا تمیں آنا۔ لیکن قلنا ان جاء الشتر ففعلوا و جعلوا لما زنت بصيرة احوال الغرائز تلذذوا في اعداء من ثلثه ملائكتوں
 ہر فراق کے بعد وصل کی شام سے ہر غم کے بعد خوشی چمک اور ہر شدت کے بعد قدرت ہے اور ہر
 اندھا پن کے بعد بصارت ہے اور سفر کے بعد حضر ہے۔ عالم ناسوت اسی رد بدل کا نام ہے۔ مسافروں
 معرفت اس عالم رنگ و بو میں دل نہیں لگانے بلکہ گویا کی چشم بصیرت تماشا دُنیا سے اندھی ہوتی ہیں۔
 وہ تو مشاہدات انوار الہیہ کا منظر و ستیہ ہوتا ہے یہاں تک کہ جب ماضی انتظار ختم ہوتا ہے و بازگاہ
 حیرت سے دل کی خوشخبری لانے والا پہنچتا ہے۔ اور جس کے شوق وصل میں آنکھیں دو عالم سے غمکی
 کر لی تھیں اُس کے باطن اسرار کا حشر چہرہ باطنی پر آتا ہے تو طاب صادق کی چشم باطن اس طرح کھل جاتی ہیں
 کہ مرثیہ خورشید کا قریب ہو جاتا ہے۔ اور بندہ مومن کے وہ اوصاف دیدہ و نکاح مجدد علم کائنات کے
 سامعہ ظاہر ہوتے ہیں کہ دنیا کی عقلیں حیران ہو جاتی ہیں اور مرد کامل کی یہ بات صحیح ہو جاتی ہے کہ تم میں بانٹا
 ہوں وہ تم نہیں جانتے۔ فَلَوْ بَايَعَا - مَعِي قَادُومِيَا انْ كُنَّ حَيِّثُ مَالِ تَوَدُّ اَسْعَدُ مَوْلَاهُ رِيَدُ اَمَّا فَهُوَ الْعَسَدُ
 الترجمة نہ جب بندہ زمانی اور طاب زمانی کے پردے کھتے ہیں تب اپنے احوال کی حقیقت کی
 کاپیہ لگتا ہے اور سمجھ جاتا ہے کہ جس کو میں نے دنیا بھرا و حقیقت میں پیدا اور روشن ضمیر تھا۔ اپنی کوری چشمی کا
 اقرار کرتا ہے اپنے آپ کو ظلمت کا سیاہ کار سمجھتا ہے اور پکارتا ہے اے میرے وسیلہ نکلا اپنے رب رحیم
 سے ہمارے گناہوں کی بخشش طلب فرما۔ مونیہ فرماتے ہیں کہ یہی وہ عاجزی ہے جو انسانیت کی معراج
 ہے اور ایمانیت کا عرش ہے اس عاجزی پر سزاؤں و سجدے شاہ ہو جاتے ہیں۔ تعارف کا آخری سبق
 مرشد معرفت کی آخری نصیحت یہی عاجزی اور سکینیت ہے۔ ہاتھ نہیں سے آواز سہی گو نجی ہے کہ
 اب راہ راست پر بندہ آگیا عنقریب بخشش و مغفرت کی بیک آستانہ قدس سے طلب کی جائے گی
 بلکہ وہی اللہ جل شانہ طاب منزل شوق کی نغز شول کو بخشے والا ہے اور عاجزوں کو منزل الوارید پہنچانے
 والا رحیم ہے۔ وہی راہ نوردی کی توفیق دینے والا غفور ہے اور مشاہدہ جمال کرنے والا رحیم ہے۔ فالحمد
 لله حمداً كثيراً و شكراً جزيلاً۔



فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَاهُ

پھر جب داخل ہوئے پر یوسف کے جگہ دی طرف اپنے ماں باپ اپنے کو
 پھر جب وہ سب یوسف کے پاس پہنچے اسی نے اپنے ماں باپ کو اپنے پاس بلادی

وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ اٰمِنِيْنَ ۝

اور جس نے کہا داخل ہو دو مصر میں اگر چاہا اللہ نے تو اس واسے کہ میں
اور کب مصر میں داخل ہو جاؤ گے تو ان کے ماتھے

وَرَفَعَ اَبُوْیْہِ عَلَی الْعَرْشِ وَخَرُّوْا لَہٗ

اور اٹھایا انہیں اپنے ماں باپ کو تخت پر اور سب جھک گئے اس کے
اور اپنے ماں باپ کو تخت پر اٹھایا اور سب اس کے پاس بے حدست

سُجَّدًا ۝ وَقَالَ یٰۤاَبَتِ هٰذَا رُوْیْلٌ رَّعِیَّایَ

سجدہ کرتے ہوئے اور عرض کیا اے والد میرے بھائی سے جواب میرے کہ
میں گرسے اور یوسف نے کہا اے میرے باپ یہ میرے پتے اب کی

مِنْ قَبْلُ ۚ قَدْ جَعَلْنَا رُبِّیْ حَقًّا ۚ وَقَدْ

میں پہلے لکھا تھا میں نے کہ اب میرے سے سچا ہے اور بیشک
تجربے سے بیشک اے میرے باپ یہ سچا ہے اور بیشک اس سے

اَحْسَنَ لِیْ اِذْ اَخْرَجَنِیْ مِنَ السِّجْنِ وَجَآءُ

ایمانی اس سے کہ ماتھے میرے کہہ کر نکالا کہ کوست قید اور سے کیا
مہ پر اسان کیا کہ میرے قید سے نکالا وہ اب سب کو گاؤں سے

بِکُمْ مِّنَ الْبَدُوِّ ۚ وَمِنْۢ بَعْدِ اَنْۢ نَّزَعَ الشَّیْطٰنُ

کو تم سب سے گماں سے اس کے بعد یہ کہ نکالا اور لایا تھا شیطان نے
سے آیا بعد اس کے کہ شیطان نے مجھ میں اور میرے سے گماںوں میں

بَيْنِي وَبَيْنَ أَخَوَتِي إِن رَّبِّي لَطِيفٌ لِّمَا

درمیان میرے اور درمیان بھائیوں میرے کے بیشک رب میری آمالی فرماتے ہوئے ہے مکی
پاتی کر دی تھی بیشک میرا رب جس بات کو چاہے

يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝

ہا ہے یقیناً وہ ہی ہمیشہ سے علم اور حکمت والا ہے
آسان کر دے بیشک وہ علم و حکمت والا ہے

تعلق کر یہ کہ پہلی آیت کی مراد سے ہند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیتوں میں حضرت یعقوب کے بیٹوں کا آنا اور خوشخبری دینا مذکور تھا اب ان
آیت میں سب گھر والوں کا جمع ہو کر ہمیشہ کیلئے کھانا کی چھوٹی بستی چھوڑ کر مصر میں یوسف علیہ السلام
کے پاس منتقل ہو کر رہنے کا تذکرہ ہے اسی مقدمہ کے لیے یہود کے کہنے پر مکتے کے کاروں سے یوسف
علیہ السلام کے مصر میں آنے کے واسطے سوالات کئے تھے جو اس حدیث کے نزول کا باعث بنا۔
دوسرا تعلق پہلی آیت میں حضرت یعقوب کے بیٹوں کا معافی تو بہ و بخشش، لگنے کا ذکر ہو سب
ان آیات میں تو بہ کو نفی کا مطلب جارہا ہے کہ ان سب بھائیوں نے حضرت یوسف کو مکمل سجدہ کر کے توبہ کا
ظہار کیا تیسرا تعلق پہلی آیتوں میں حضرت یعقوب کے بیٹوں کے سامنے علم کا ذکر فرما کر اللہ کے
احسان کا چرچہ فرمایا جو ایک بہت بڑی عبادت ہے۔ سب ان بیٹوں میں حضرت یوسف اپنے بھائیوں
کے سامنے بطور مولانا حضرت علی کی کرم قرار یوں کا ذکر فرما رہے ہیں۔ یہی بندوں پر حق ہے کہ
ہر حال ہر جمعی خوشی میں اپنے سب کو یاد کرتا ہے۔

فَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ قُدْسٍ وَابْنُ مَرْيَمَ إِذْ دَخَلَ مِصْرَ وَابْنُ مَرْيَمَ إِذْ دَخَلَ مِصْرَ

تفسیر نسیمی
عَوَانِقُ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَابْنُ مَرْيَمَ إِذْ دَخَلَ مِصْرَ وَابْنُ مَرْيَمَ إِذْ دَخَلَ مِصْرَ
بھیوہ جمع مذکر غائب مراد یعقوب علیہ السلام اور ان کے گھر والے یوسف کے کل بھائی آدمی ملے ساتھ
بسمعی عنہ۔ یوسف مجروح منتقل ہے و عطا کے آدمی فعل ماضی میض واحد نائب اس کا فاعل ضمیر مؤنث کا
مرتب یوسف میں۔ انہی سے مشق ہے یعنی پناہ دینا جگہ دینا الی جاہ و ضمیر کامرتب یوسف میں کہوئی

ابٹ کا تئیس ہے واصل تھا ابوزین نون اضافہ سے گر گئی و قصبہ معارف الیہ کامرج حضرت یوسف و
 عاتقہ یہاں عصب جملہ کا جملہ پر و پھر جڑا ہے لٹا و خلوا کی قال کا نامل حضرت یوسف و خلوا مر ہے
 پھر جملہ مقول ہے قال کا قائل تمام نیواسے میں سے مفعول فیہ و شرور و غلا فر ہے و ہر دو بڑے عالماتے
 کا نام مصر ہے۔ ان حزب شرط ایسے ہی سسی میں ہے ش و اصل ماضی و حد غائب سناہ سبی سے
 غائبے اسی سے ہے شئی ہستی چاہنا یا پام ہوا۔ محل۔ شئی میں ہر سکتی اشد اس کا نامل ہے۔ یہ
 حد یا شرط مؤخر ہے جب اس کا تعلق اوخلو سے ہے و اس کی در ہر مقدم ہے گاہ اپنی عکس شد ہے
 جب اس کا تعلق زمین سے ہے مثبت الیہ یا اخل میں ہے یا قن میں۔ و۔ سر جملہ مع فعل ماضی
 سینہ و احد مائب زنیٹ سے بن ہے یعنی بلند کرنا۔ اونچی جگہ نہ تم کرنا۔ یا بٹھانا۔ ورجہ بلند دینا۔ یہاں مراد
 اونچی جگہ بٹھانا ہے۔ قریب کرنے کے معنی میں بھی مشترک ہے۔ یہاں یہ بھی مناسب میں اس کا قائل
 یوسف میں بتویہ سے مراد مال باپ لفظ ابٹ کے چار معنی مذکور یہ منقول اصطلاحی ہے۔ ذائل یعنی
 بڑھنے والا جیسے ابوزراب ابوہریرہ وغیرہ۔ بڑا اس معنی میں پچا یا کر بھی بکھیرا جاتا ہے۔ جیسے کہ
 قرآن پاک نے حضرت براہیم علیہ السلام کے چچا آذر کو آبیہ دیا۔ حالانکہ حضرت ابراہیم کے والد محمد حضرت
 سارح تھے جو ایک روایت کے مطابق ذلاوت پاک سے ایک ماہ پہلے فوت ہو چکے تھے وریں وری کے
 مومن تھے۔ بعض مائوں نے ذکر والدہ کھدیا صرف لفظ بی دیکھ کر یہ ان تھا کی عربی نص سے ناواقفی کی
 علامت ہے۔ لفظ ابٹ جس وقت جمع ہوگا تو یہ وارا۔ پر داد کا معنی بھی ہے گاہ اور صہ یہ تئیس ہوگا تو
 ابٹ کے معنی والدہ بھی ہوں گے یا سوتیل مال بھی یہی معنی یہاں مراد ہیں۔ ملی جاتہ عرش سے مراد سناہ
 تنگت سے امری معنی ہے صحت اونچی جگہ۔ و سر جملہ۔ یہ نیا جملہ ہے خر و اصل ماضی مطان سینہ
 جمع غائب باب لغ سے ہے خر مصاعف ثنائی سے ہے یعنی سر کے بل ٹھکانا۔ و لام جاتہ سے
 لی ۲۰ مرجع یوسف سجداً۔ تیس کثرت ملکہ ہے اس کا واحد ساجد س کی جمع کثرت ساجدین ہے۔ سجد
 سے غائبے ہستی زمین سے پر ی طرح ٹک با شرمی معنی ہیں سات مضایر زمین سے لگا۔ سجد ہر سجدت
 میں ایک سجدہ۔ خیال رہے کہ عربی میں مراسم کی جمع کثرت بھی ہوتی ہے جمع کثرت بھی خر کے معنی ہیں
 جھکنا۔ گرنا۔ ذلیل ہونا۔ عاجز ہونا۔ جب سجدہ کے ساتھ خر آئے تو معنی ہول گئے گرا۔ یہاں یہ ہی
 مراد ہے و قال مات ہذا و انکونیل و لویاتی من کنی قد جعلنا و قی حد و قد حس و ذ خذونی من سخی
 و سر جملہ قال فعل ماضی اس کا نامل حضرت یوسف یا حوت ند بمعنی اذ عسوا آتیت و رمل تھا ابی مرکب
 انشائی بناء حکم یوسف یقول ی کو گرا دیا بطور کنائی لیر لگا دی رہ نہ کی و ہر سے لگا دی جاتی ہے۔ حد

۱۔ ہم اشارہ کا ذیل مصدر ہے باب تفعیل کا ذیل سے مشتق سے معنی مطلب کا ما را سترہ ڈھونڈنا حواب
 کی خبر یہاں یہاں سے معنی میں داخل ہے۔ معنا سے پہلے فعل پوشیدہ سے انفع مشار الہ و
 ہم اشارہ معقول ہے سے متاخر خبر ہو کر صیغہ کا وہ یہ تہ فید معقول ہے سے الہ پوشیدہ معنوی کا۔ دیکھا معنی خوب
 متناظر ہے ضمیر مستکمل کی کامی طرف جز زندہ سے۔ قبل اسم ظرف معنای معنوی سے واصل تھا من قبلہ
 و ضمیر طائب محذوف ہے۔ اس میں وہ قول ہیں یہ حال ہے دیکھا اس میں فتح دیے وہاں عامل صائبندہ
 ہے یا یہ ظرف سے دیکھا اور اس میں رہ رہنے والا مائل تاویل ہے ہر حال یہ محض ہے مگر بنی ہے اس
 لیے قدیم ی۔ فتح ہے کہ بخل فعل ماضی قریب یہ عمل یا عمل ہے رؤیائی یا مصدر ہے اس کی۔ معنا
 بہات نصب سے۔ اس میں ہیں قول میں یہ اشارہ پوشیدہ م معنی میں کامی معقول مطلق سے۔ یا ثقت ہے صا
 ضمیر کی یا مفعول نہیں سے قبل کا در عمل معنی سیر سے۔ وہ تہ تہ اس فعل ماضی قریب اس کا عامل
 اسم ظاہر زلی کی ضمیر نحو سے لی۔ ب لای یا فتح کے معنی میں سے۔ اور انھیں کا مفعول یہ پوشیدہ سے واصل
 تھا ف انھیں معقول ہے۔ نہ تہ ظرف سے یا انھیں سے مطلق سے یا صند پوشیدہ سے معنی
 جس وقت یا علت سے یا انھیں کے لیے۔ تہ فتح فعل ماضی باب کمال متقدی باب مفعول سے نول
 و قدیم کی شکم معقول ہے۔ من جازہ نند۔ نہ شجی مصدر ہے پار معنی میں معقول سے۔ یا تہ صند
 یا چیدہ سے پہاڑ نام کی جگہ دانی ہے۔ یہاں ہے معنی۔ طرب مکانی کے لیے۔ یہ عامہ سے
 ی۔ نہ من نند من بعد ن تہ شجی ہند و من نند و ن دی رطبت تہ
 کثرت آہ اذ ہو اند لعمرو اللہ کلمہ و عافہ کلام معقول نحو سی پر مر اول رعیت
 ہے اس کی بار فعل ماضی اس کا عامل ظہر ضمیر کا مرجع برقی سے معنی سے متفق۔ بہت اسام میں سے
 احواف یا بی، مہمور اطماع سے۔ اس کا معنی ہے کہھی سے وراثا بھی لے لے یہ لازم بھی ہوتا ہے متقدی کی
 یہاں معنی اس سے متقدی تہ معقول کلمہ ب اندہ ماز معن مفعول سے کلمہ معنی مع ظاہر محذوف
 من جازہ اذ تہ اند الف لام مہمور فارابی ہندو معنی چونا گاؤں۔ بکڑ سے معقول معقول۔ معنی تہ
 ہیں جنگل یہاں جس میں تہ دست۔ نول موی رخصت ہے ظاہر ہوا در سے ظہر آما۔ ساغر۔ دانی
 مقیم ہو مہری۔ اسی طرح امامت سے کو جمع صافرت کو مادہ آمدت میں اسی کی غلط سے من مادہ
 رمان کے لیے سے یا زندہ سے۔ یا یا نیدہ تہ قول درست میں ہم طرب زمانہ معنای سے لہذا
 حرکت جو ظاہر ہے اس نا بدہ مہر صحیح یہ ہے کہ ان محذوف سے واصل تھا ان۔ زندہ سے یہاں مامہ میں
 ہو گنا۔ سا را حلا معنای یہ سے لہذا کائنات فعل ماضی تہ معنی سے معنی سا را رانا۔ سا در میں

[illegible]

تاء دو عالم علی اللہ علیہ وسلم کی نسل پاک حب کرنا سے نکلتی ہے تو صرف امام زین العابدینؑ میں نسل پاک منسلکی کا شجر اخیر اور امام حسنؑ کی نسل محبت فکر فرمادہ ہی میں مگر آج کائنات میں کثرت رسالت کو کون شمار کر سکتا ہے۔

ان آیات کریمہ سے ہند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ کسی کو معافی دینے کے بعد پھر اس کے جرم کا ذکر نہ کرنا چاہیے۔ اس کو ثمرہ مندہ کرنا چاہیے ورنہ معافی کا ثواب ختم ہو جائے گا۔ دیکھو یوسف علیہ السلام نے جیل سے نکلنے کا ذکر کیا مگر کوئیں سے نکلنے کا ذکر کیا کہ معافی شرمندہ نہ ہوں۔ مفسرین کہتے ہیں کہ کوئیں کا ذکر نہ کرنا تو بدھ سے سے رستہ نہ کرنا بھائی شرمندہ نہ ہوں۔ درلیم یہ کہ تو اس جیل میں جیل جیل تھی یہ کہ تو اس جیل میں ایک یا دو تھیں جیل پانچ سال کی مصیبت۔ نیز کوئیں میں حضرت جبرئیلؑ کا ساتھ تھا جیل میں چوروں کا گولہ کاٹنے کوئیں میں جان کو مصیبت تکلیف تھی جیل میں ایمان کو مصیبت نہ کوئیں کے وقت نابالغ تھے اس کی رہائی کا شک فاحش نہ تھا جیل سے رہائی کے وقت بالغ تھے اس کی رہائی کا شک فاحش نہ تھا کوئیں کی تکلیف معمولی نہ تھی سو گئیں تھیں جیل کی مصیبتیں بھی نازا تھیں نہ جو کوئیں سے معافیوں اور مجبوروں کا تعلق تھا جیل سے قانون کا۔ اسی سے آپ نے ایک موقع پر مصری عورتوں کا اور ان کے ہاتھ کاٹنے کا ذکر کیا مگر یہی کا ذکر اس وقت بھی نہ کیا یہ شان نبوت کی فراعنہ سے نہ اور پھر کوئیں سے نکلتا آں تھا جیل سے نکلنا قانونی گرفت کی وجہ سے مشکل نہ کوئیں میں صرف صحت کو نقصان نہ اس میں صحت اور عزت کو نقصان نہ اس میں یہ کوئیں کا ذکر نہ فرمایا۔ دوسرا فائدہ۔ ذاتی شکایات اور جھگڑے کی بنا پر معافی برادری کا تعلق ختم نہیں ہو سکتا۔ نہ قلعہ جی ہو سکتی ہے نہ میاں کی بندش دیکھو یوسف علیہ السلام نے اور قرآن مجید نے اسے مشکل نہ اس کے باوجود مخالفین ایذا سناہوں کو روکتی ہی فرمایا۔ اسی طرح یہاں سند بھی آتی ہے انہوں سے نہیں لڑتا۔ اس لیے حضرت علیؑ نے یہ معافیوں اور ان کے ساتھ صوفیوں کو رستہ نہ فرمایا تھا تیسرا فائدہ۔ اگر گناہ اسی کا وہ ہے کہ پھانسیوں کو رب تعالیٰ کی طرف نسبت کیا جائے اور برائیوں کو شیطان کی طرف یا نفس مازہ کی طرف نسبت کیا جائے اگرچہ سزا کی یہی کا خلق باری تعالیٰ سے یہ فائدہ نہ ہے نہ شیطان سے نہ نفس سے نہ اصل ہوا۔

دو تھا فائدہ۔ شہر میں رہنا خدا تعالیٰ کی نصرت ہے۔ نہ ل صاحب تبلیغ: ان گاؤں میں اسے نصرت نہیں ہے۔ نہ منی لور ہے۔ نہ یہ صحت ہی کا واقعہ ہے۔

حالات گاہاں کی زندگی بہت ترسناک بھولی بھالی ایک سوئی سے دشمنی قہار سے بھی ممکن فرما ہے جو آپ - نیا جسے شہر کو گاؤں پر رویت حاصل ہے جس کی بنا پر میاں اور عطا قاضی اور عتی کو شہر میں رہا ضروری ہے عظیم مخلوق و سلام ایک یہ کہ شہر کی ماحول کا زیادہ شہادت شہر کی لوگوں کو دشمن شہر کی تدبیر اور عقل عطا کر دیتا ہے اور کما - لہی دکان ہوتے کے لیے دشمن مہدی ضروری دشمن یہ شہر کے گاہاں نہیں جاتے مگر کثرت دو مار ایک دو - لیکن گاہاں والے شہر سے دور آتے ہیں دو شہر کے لوگوں سے مل کر کہتے ہیں - سوچ یہ کہ گاؤں کی - یہ شہر میں مل جاتی ہے مگر شہر کی - مشیہ گاؤں میں نہیں نہیں چہدام یہ کہ قانون کا اجرا اور قانون سازی شہر میں ہوتی ہے ہم حکومت اور باغیہاں شہر میں ہوتے ہیں ہر علم و حق امن و امنی شہر میں ہوتی ہے نہ کہ گاؤں میں - شہر میں یہ کہ غیر ملکی و فدا رہنما شہر میں آتے ہیں اس لیے وہ لوگ گاہاں والوں سے دور گاؤں والے ان سے واقف ہوتے ہیں - ہضم یہ کہ - ہر یزائی پہلے شہر میں پیدا ہوتی ہے گاؤں والے تو ہتھیار لگا جوں سے بے خبر ہوتے ہیں - شہر دشمن دینی کی تبلیغ کا مرکز بھی شہر ہوتا ہے - ہم یہ کہ شہر کی لوگوں کو عام طور پر عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے - گاؤں والے کی بات کا شہر میں آنا وقار نہیں ہوتا و جوہ سے شہر میں تبلیغ زیادہ موثر زیادہ ضروری اور زیادہ مفید ہوتی ہے - اور انبیاء و کرام عظیم السلام کا ایک مقصد تبلیغ و اجراء قانون ہے اور ان خدا وندی کی ملاستی قائم رکھنا بھی ہے اس لیے ان کا شہر میں آنا حکمت الہیہ ہے اسی طرح عطا عطا مستغنی - کہ یہ شہر کی ہاشم نعل ہے کھانا کا گاؤں محض یعقوب کا وطن نہ تھا یہ ماضی تھا اصل وطن پہلے فلسطین تھا پھر قریہ تھا مگر کسی تسمی کا وطن کسی بھی کون گاؤں - ہوا نہ گاؤں کا خلوت نہ تو مونی - ہر گز شہر دشمن حضرت کا ممکن ہے -

تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ

مذہبیں۔ مدد مومن کو چاہیے کہ اگر قریب ہولی کی رفیقیں چاہتا ہے تو دل کو درست رکھے۔ یہ وہ امر ہے کہ
مرتبیت ملبا ہے کہ روح انفس کے سورج و چاند و راد صاف بشہ کی جیسے سستے سبب دل موز کے
ساتھ سحر و ریر ہو جاتے ہیں یہ ہی اسرار رحمانی کی جیسے یہ خیر الی شہارہ ہی میاں دنیا کا مقصد اول
ہے کی اسد عام روح کی تربیت و راجہ ۱۰ کے کوئیں سے جوت سے اور فر مومن عارف کے تخت
پر ظہر ہوتا ہے۔ جندہ صالح کے ال شہادت و غوربات کو رب تعالیٰ وقت موت اور قبر میں طہیر ہا ہر فو
کر سچا کرتا ہے۔ اَقَدْ اَحْسَنَ وَاَوْفَرَ خُورِجِیْ مِّنْ لِّیْخُورِ وَحَآءَ مَكَّةَ مِّنْ اَلْمَدِیْنَةِ مِّنْ نَّعْدِیْ مَشْرِعَ
لِنَبِیِّہِیْنَ مَدِیْنَةِ نَّبِیِّہِیْنَ خُورِجِیْنَ وَاَصْحَابُ نَمَازِیْنِ اَمَّا مَدِیْنَةُ نَّبِیِّہِیْنَ
لَمَّا اَصْحَابُ مَدِیْنَةِ نَّبِیِّہِیْنَ مَدِیْنَةِ نَّبِیِّہِیْنَ مَدِیْنَةِ نَّبِیِّہِیْنَ مَدِیْنَةِ نَّبِیِّہِیْنَ مَدِیْنَةِ نَّبِیِّہِیْنَ
کہنے دے صاع کو بیست خلوت کی خلوت میں جو کہ قیدی کو شہادت کی بیس سے کالکر نہ حقیقت
کا تاج پہنایا اور پسے قریب کے خاص تخت پر بٹھایا اور اسی راہ کی خاطر و صاف شہری کو دہائی رات
کے گاں سے نکال کر صحر وصال میں پہنچایا۔ یہ قلب میں فراق ڈالنے و ما شیطان ہے جس کا نفس مارا
پر قہر ہے وہی اس صاف بشہ کی کو دس ساٹا اور دعد سے۔ بیشک میرے رب نور معرفت دینے والا لطیف
ہے۔ اپنی مشیت میں وہی یلم مکاشفہ ہے در مصیبت نبوت میں بچانے والا نگہوں دہا ہے۔
حضرت عثمان سے فرمایا کہ مجھس ایما سے کٹھ بقی ملتے ہیں۔

مذہب میں قلب کی مخالفت کرنے غیر کے گھر میں آنکھ کی مخالفت کرنا لوگوں میں زبان کی مخالفت کر
نا۔ خلوت میں نیابت کی مخالفت نہ اشد کو یاد رکھ نہ موت کو یاد رکھ نہ اپنے احسان کو بھول جا
نا۔ دوسرے کی یاد کو بھول جا۔ اے طاب مولیٰ تیری شہادت نہ اکتائی دس سے۔ در تیرا وجہ مدد کی
میل ہے۔ اے داسوئی سے نکلتا تمننت معرفت کی نصرت کرا می ہے۔



رَبِّ قَدْ اَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي

اے رب میرے ملک جا تو نے مجھ کو سے ملک در حکماء کو سننے مجھ کو
سے میرے رب بیشک تو نے مجھ کو ملک دی اور مجھ پر کج باتوں کا

حَرَصْتُ بِمُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا تَسْلُمُ عَلَيْهِ

یہ حراش کریں۔ مومن سے والوں سے علامتہ تفسیر مانتے تو تم ان سے ہر
بدن نہ لائیں گے اور تم اس پر ان سے کچھ اجرت

مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝

اسی کوئی فیس نہیں ہے یہ مگر یاد دہانی کو تسلیم جہاں -
نہیں مانتے یہ تو تفسیر مگر سارے جہان کو نصیحت ۔

ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
تعلق پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت یوسف رب کی حمد و شکر کرتے ہوئے اپنے بھائیوں
اور ملحدان سے مخاطب تھے۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ حضرت یوسف گمراہوں سے علیحدہ ہو کر کس طرح
اپنے رب کریم کے حضور بطور شکر حمد و ثناء اس کی نعمتوں کا اظہار فرما رہے ہیں۔
دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں حضرت یوسف کا بھائیوں اور ان ماں سے دیوی سٹنے کا ذکر ہوا جس سے پرانے
فرائض ختم ہوئے۔ اب ان آیات میں حضرت یوسف کی ان فریادوں، عاؤں التجاؤں کا ذکر ہے جس کا تعلق آخری
ملاقات اور دوس کی آخری طلب سے ہے۔ **تیسرا تعلق**۔ پہلی آیت میں اقامت یوسف علیہ السلام کے آخری
مرحلہ کا ذکر ہوا جس میں یوسف علیہ السلام اپنے رب کی نعمتوں کا چرچہ دہا کر شکر ادا کر رہے ہیں۔ ان آیات
میں اقامہ دوا عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق۔ پہلی آیت میں اس
جنت رحمت کا ذکر ہوا جو حضرت یعقوب اور یوسف علیہما السلام کو اپنے بیٹوں و بھائیوں
سے تھی۔ ان آیات کریمہ میں اس جنت رحمت و رحمت کا ذکر ہے جو ہر مسکین کو ملے گا۔

تفسیر نحوی۔ **یَتَذَكَّرُ فِيهَا مَنُ الْعَالَمِينَ**۔ **وَلَا يَصِلُ إِلَى الْبَابِ**۔ **وَلَا يَسْمَعُ فِيهَا شَيْئًا**۔ **وَلَا يَذْكُرُ فِيهَا**۔
رب۔ دراصل تمہارا ربی منادی معاف بیا، منکم حرف مداح و مدح ہے یا وہ مشکل بھی حرف کر کے کہہ رہا ہے
موتی بحالت ذریعہ ہے کہ منادی معاف ہے کہ ہممت نمل، مٹی قریب سے عید واحد حاضر ماسل

ذاتِ باری تعالیٰ لون و قلیہ کی متبر واحد مکمل مفعول ہے۔ تینت کا الی سے مشتق ہے بمعنی دینا۔ لینا۔
 کامیاباں پیسے معنی میں ہے جن حرف جر بمعنی التلک الف لام متعرق ہے۔ اگر ف لام عہد کی ہو تو
 بن بیانہ ہوگا۔ و عاقلہ۔ طمت۔ باب تغیل کا ماضی مطلق میخذ واحد حاضر نون و قلیہ می ضمیر واحد متکلم
 مفعول بہ بن حرف جر بیانہ یا تعصیر تادیل۔ مصدر باب تغیل کا ازل سے مشتق ہے۔ مسوزا قاناد و عرف
 و دی حرکت اصالی آلاء ویت مضاف الیہ ہے بمعنی ہر عیث کی صفی سے بنائے برزن خیل سے بمعنی
 محدث بمعنی ظاہر جو گئی ہوئی یا بید کی ہوئی حالت یا رویت ہر خواہش میں خاطر کم قائل لڑے سے بنا ہے
 بمعنی لڑ جیہات و ہذا سے کسی کر ملا سے کسی مادہ اصلہ بنا۔ یہاں سب معنی مناسب ہیں بحالت
 نصب سے اس لیے کہ نسبت منادی کی صفت ہے یا اس لیے کہ خود مستقبل ماضی مضاف ہے الیہاں
 حرف ندا یا پرشیدہ ہے۔ انکوات مضاف الیہ ہے خاطر ماضی کا جمع تسماء کی و حرف مطلق ہے۔
 اذ فح۔ بحالت جر کو کہ تابع عطفی ہے سنوات مجرور مضاف الیہ کا۔ الف لام حنی سے۔ ثنت ضمیر واحد مذکر
 حاضر رفوع مفضل جتد ہے و لی مکتب۔ ثانی۔ مضاف الیہ می مشکلم بحالت رطب ہے خبر ہے جتد کی۔ سومف
 ہے اس کی صفت فوج و ام مفعول پرشیدہ ہے بن حرف جر تدریا مؤثرت اسم تغیل سے اس کا مذکر
 اولی سے و لڑے سے بمعنی گشتیا ہونا ذیل ہونا۔ قریب ہونا۔ ہا ہونا۔ یہاں مراد عالم دنیا ہے یعنی
 دنیویاتی زندگی و عاقلہ کی غرضت اسم فاعل میخذ مؤثرت برزن قانادہ و خز مسوزا فح سے مشتق ہے بمعنی پیچے
 ہونا۔ بعد میں ہونا۔ یہاں مراد قیامت کے بعد و ایمان بہ مطلق و جار مجرور متعلق ہے پرشیدہ فوج و
 کاؤف فعل اس باب تغیل سے ہے میخذ واحد حاضر نام کلمہ ہر ساکنین گرگی۔ کیونکہ ف مشدود و لام کلمہ
 و رزوں ساکن تھے نواہد کالیہ۔ لون و قلیہ وہ ہوتی ہے جو عرب کو پچانے۔ و قلیہ کا معنی ہے بھی لے والی می
 ضمیر متکلم مفعول بہ مضاف اسم فاعل اسب افعال کا ضم سے بنا ہے معنی مد معی والا بحالت نصب ہے حال
 ہے می مشکلم کا و عاقلہ و ہذا سے الحظ فعل مضاف اندر سے ہے لکھ سے مشتق ہے۔ معنی شامل ہونا۔
 منا۔ قریب ہونا۔ یہاں پیسے معنی مراد ہیں ب حرف جر بمعنی منع یعنی ساتھ انقبیحان۔ جمع ہے صالح
 کی۔ تلج سے مشتق ہے۔ بمعنی نیک ہونا۔ و ائی ہونا متعرق ہو۔ کتد اسم فاعل میخذ جمع ہے یہاں
 پہلے معنی ملا ہیں۔ و یث من آباء الغیب نو حیدر سذ و تکت۔ ہم اذ حتموا اقرہ و تکت و تکت
 و ہم متادہ بید کے لیے متادہ من ہر با۔ جس سے ہا کی بمعنی نہ۔ بن سے فیہت تیا کی پاک حب
 جنتے ہیں جیسا کہ غنیہ عالم میں ثابت کیا جائے گا لغیب الف لام عہد کی یا جسی غیب معنی پرشیدہ۔
 ملاع میں حب اس کو کہا جاتا ہے جو انسانی خواہش سے بڑھا جا سکے۔ جار مجرور متعلق ہے پرشیدہ

نماست کے اور یہ جملہ اسمیہ خبر سے ڈالکت ابتدا کی توجہ فعل مضارع معروف جمع ماضی مطلق بعید جمع
 مکمل فی عل اللہ تعالیٰ ہے و ضمیر واحد مذکر غائب مفعول پہلے نوحی کا اس کا مرجع مناسب ہے میں تعصیر
 کی وجہ سے ضمیر واحد نوحی باب افعال سے ہے وئی سے مشتق ہے الی جارۃ انحصار ت ضمیر واحد
 مکرر حاضر مجرور متعلق اس کا مرجع نوحی کریم علی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ جملہ غیر حال ہے انا کا یا ڈالکت ابتدا کی
 دوسری خبر ہے و حایہ ماکنت فعل ماضی مطلق منفی تائید سے ضمیر واحد مذکر حاضر اس کا فاعل وہی
 کت ضمیر ہے لدنی۔ سم طرف ہے اس کے تین معنی ہیں ۱۔ قریب قریب رہائش رکھنا کسی کے
 ساتھ پرورش پانا ۲۔ پاس اور قریب ہونا یا سامنے ہونا۔ اسی معنی میں لدن ہے مگر ذکر طرح فرق ہے۔
 ایک لدنی غیر افعال بھی جاتا ہے مگر یہ مصنف ہی چاہتا ہے۔ دوسری کہ لدنی سے پہلے میں حرف بر آجانا
 ہے مگر لدنی سے پہلے میں نہیں آتا۔ (موجودہ ص ۱۰۷) یہاں بھی قریب ہے اور بحالیت خوب ہے طرف
 ہے ماکنت کا۔ یا ماکنت ناقص ہے اور یہ کس کی خبر ہے یہ پورا جملہ حال ہے لک ضمیر کا اڈ اسم ظریہ زانیہ
 ہے یہ پورا اگلا جملہ طرف ہے ماکنت کا اجموعہ فعل ماضی بعید جمع مذکر حاضر باب افعال سے ہے متدی
 یک مفعول اس کا فاعل برادران یوسف۔ امر بمعنی معاہدہ واقعہ ضم ضمیر جمع غائب کا مرجع نبی برادران
 یوسف مفعول پہلے اجموعہ فعل کا و حایہ اگلا جملہ حال ہے انہم کی ضم ضمیر بندہ ایکذو ذات جملہ غیر فعل
 ماضی خبر سے ابتدا کی۔ مکرر سے مشتق ہے معنی تدبیر خیر یا مکرر قریب یا چال بنانا یہاں دوسرے ڈ معنی
 مناسب میں فعل ماضی استمراری ہے واصل ہی کا کو ایکذو ذات ماکنت کے قریب سے کا و عطف ہوا۔
 و ما اکثر الناس و لا حوصلت بمؤمنین و ما تشککھ علیہ من اشیء ان هو الا ذکر للعینین
 دوسرے جملہ ماحرف نفی مضمر یکنس اکثر اسم تفضیل کثر سے جاسے بمعنی بہت زیادہ معاف ہے
 اناس۔ الف لام عید می مراد یہودی اور اہل مکہ یا استغفری ہے یہ مرکب اضافی مرفوع اسم ہے کا۔ و
 وکسلہ لوزن شرط اس کا واصل لہذا جواب شرط پوشیدہ ہے ظاہر ضرورت نہیں۔ پوشیدہ جزاں طرح
 ہے۔ و لا حوصلت لا یؤمنون حوصلت فعل باقیاں جملہ قید ہو کر یہی کتل ہوگی کیونکہ یہ ما کے اسم و خبر کے
 درمیان قلم معطیہ ہے۔ ب جارۃ بمعنی من تعصیرہ مؤمنین جمع مذکر سالم قلت ہے مؤمنین سے مراد ہے
 مسلمان جار مجرور متعلق ہے کا یا یا لا یقہ کے خبر سے مکی دوسرے جملہ ہے یا حایہ ما تشککھ فعل مضارع
 معنی ہے مثل سے مشتق ہے مبدع واحد حاضر اس کا فاعل ضمیر کا مرجع نبی پاک علی اللہ علیہ وسلم و ضم ضمیر
 جمع اس کا مفعول یہ کتل کے معنی مانگنا ہر حال متدی ہوتے ہیں علیہ جار مجرور کا تعلق کتل سے ہے و ضمیر
 واحد مذکر مجرور متعلق کا مرجع معنی یعنی تبلیغ اسلام یا اس کا مرجع انیس ہے الی جارۃ تعصیرہ ہے اہل مجرور

ہے بمعنی سخاوت یا اُجرت۔ ان مافیہ نحو ضمیمہ مرزا مفتعل مبرا الاخوب، شتان بمعنی مواصر کے لیے ہے۔
 لغویہ ذکر مصدر ہے اس میں تین قول ہیں یا مصدری معنی میں ہے تب مطلب ہوگا۔ نصیحت دینا۔ یاد
 دلانا۔ یا اسم لعل کے معنی میں ہے قریب دلائے والا یا بمعنی مذکور ہے معنی مشہور یا نصیحت لایا ہوا یا مضبوط
 قانون۔ یہ آخری معنی مروج میں لام جائزہ نفع کہے اعلیٰ۔ الف لام استفائی جمع کثرت ہے مالم کی مالم
 لامنی ہے ایک قسم کی پوری مخلوق جمع کثرت الف لام کی وجہ سے ہوئی۔ دس تک جمع تلفت ہوتی ہے۔
 دس سے اوپر تمامتی جمع کثرت ہے۔

تفسیر علماء

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ آتِنَاكَ مِنَ الْآحَادِيثِ وَالْأَرْصِ أَنْتَ ذُو

الْحُيَا وَالْأَيْمَةُ نَدْنِي مُنِيلاً وَنُحْنِي بِالْمُشَدِّدِينَ فَرَأَى يَوْمَئِذٍ كَيْفَ كُنْتَ مِنْ آتِنَاكَ مِنَ الْآحَادِيثِ وَالْأَرْصِ أَنْتَ ذُو
 اُمَّارَہ سال ایک ہے بائیس سال ایک ہے پچیس سال ایک مشہور روایت ہے چالیس
 سال اسی پر کثرت ہے۔ ایک ہے ستر سال ایک ہے اسی سال۔ آپ کی عمر شریف کل ایک چالیس سال
 اور لیحا کی ایک سو پچاس سال و وہ اخیر تک حیران ہی رہیں کیونکہ یہ جوانی نبی کی دعائے علیٰ یوسف
 علیہ السلام سے تقریباً بیس سال بڑی تھیں حضرت لیحا کی ولادت میں دو قول ہیں ایک یہ کہ آپ یوسف علیہ
 السلام کے ایک سال بعد فوت ہوئیں۔ علم یوسفی میں پہلے کی طرح روایت ہو گئی تھیں ایک قول ہے کہ دن پہلے
 فوت ہوئیں۔ حضرت یعقوب مصر میں چوبیس سال رہے ہیں وفات پائی اور وصیت فرمائی کہ میری میت کو
 میرے آبائی قبرستان فلسطین میں حضرت اسحق کے حرا کے پاس دفن کیا جائے چنانچہ اس پر عمل کیا گیا۔ حضرت
 یوسف خود فلسطین تشریف لے گئے اور پھر وہیں مصر شریف لائے وفات والے کے بعد آپ تیرہ سال حیات
 رہے آپ کے سب بھائی آپ کی موجودگی میں فوت ہوئے صرف بنیامین چار سال بعد فوت ہوئے حضرت
 یوسف کی ایک ہی بیٹی تھیں لبنی رحمت ان کا نکاح حضرت یعقوب علیہ السلام سے بنیامین نے کر لیا بعد
 ولادت یوسف علیہ السلام۔ یہ مندرجہ بال و بالا حضرت یوسف علیہ السلام وفات عرض کی اسی سے مؤرخین متوالان
 بیٹے ہیں کہ حضرت یوسف وفات تک بادشاہ تھے پھر کافی عرصہ بنی اسرائیل کی ہی حکومت رہی یہاں تک
 کہ فرعون موسوی نے حکومت چھینی۔ ایک قول ہے کہ آپ نے اسی وقت والد محترم اور سب بھائیوں کی موجودگی
 میں باکواریت وفات میں عرض کیا، اے میرے پاسنے والے اللہ تک تو ملے ہی مجھ کو اتنے درد مالے تک
 بغیر کسی انتظار و تفریق اور فساد و جنگ کے تمام غلامی و معرکے کچھ شامی اختیار اور قانون سازی۔ نفاذ کی کی مضبوط
 سلطنت عطا فرمائی۔ سب سے حضرت یوسف کو نوختیں عطا فرمائی ہوئی۔ حکومت۔ رفق۔ علم بغیر۔
 سنبھالنا۔ سننے کے خزانے۔ اول و کثیر۔ امن و امان۔ ایک قول ہے کہ آپ کے بعد یہود و اہل دینے

ہدایوں میں ہے کہ دنیا میں طاقتور مہر کردہ حضور میرے ہے کہ حضرت یوسف سے لے کر آج تک کسی ہیرانی کوئی کی کوئی اس علاقے میں نہ ہوئی۔ اور اسے میرے پروردگار نے ہی حوالوں، آؤں کا سچا مطلب لگانا مجھ کو سکھایا۔ یہ کتب الہیہ یعنی صحیفہ حضرت آدم اور صحائف ابراہیمی کے گہرے اسرار کی جھلک تھی اور نبوت کی باتوں کو بتایا تو ہی آسمان زمین کو بجا ہوا فرمانے والا ہے سچا ہے والا پھلنے والا ہے اسے والا ہے۔ تو نے ہی کل مخلوقات کی کی ایسی جہان فرمائی جو دنیا حوالوں کی انتہاؤں سے زیادہ مکمل و معجز ہے۔ میرا دایاں ہوجاؤ ہر لمحہ ہر حال سے جبردار تو ہی ہے۔ دیامیں، طلال غیر رقی وسیع قوت و طاقت علم و دانش من و صفت سے لے کر اللہ اخلاص میں، ثواب اعمال بڑا اور ایمانی رضا کا ثمر۔ جنہاں حافی آئندہ سے کرے اسے کریم محبت کرے اسے سب۔

جب بھی کہیں میری ولایت کا وقت ہو تو مجھ کو اس حالت میں قوت نہ کہ میری ہر وجہ سلامت رہے جسم روح و معارف اعمال ایمان۔ لہذا ہر کاری اچھا ہے میرے چشمہ لریب جو لے اسے سوا مجھ کو دنیا کی محبت کے دے اعلیٰ کی جلوت عطا کیا۔ اور دنیا کی تنہائی کے بدلے اعلیٰ کی دائمی عطا فرمادینا کی ہر محفل کو چھوڑنے کے ہیر میں اپنے پیار سے، ہر نیک بندوں کی صفیں عطا فرماتے میرے اثر میں سے ہیری رضا کی خاطر نیست و تنزل کو چھوڑ کر انجمنی یا سدا لچین مجھ کو نیکوں سے مجھ سے ایک بن آیتا افسوس کونجیر ایک و ما کنت لہم اذ جننوا مرھو وھو ینکروا و ما اکلوا الناس و ما کنت یثو میں و ما فسقتم فلیتو اتھن کو لہذا افسوس اور وہ تمام طاقتور یوسف جو اس سورت یوسف کے لیے لے اس کے طاقتور ہستی کی مرہ کفیل دی غنی عادیث و روایات و غیرہ کے درجہ پر کہ آپ کو بتلایا گیا کہ سب اس سے پیسے جنب کی ہیری نہیں اور سب غفلت کے لیے جنب نہیں ہم نے آپ کو دی کہ کے یہ غنی تھے آپ کو بتلایا کہ آپ لے لوگوں کو بتلایا اس طرح کہ اس واقعے کی کہ باتیں پیسے ہیرا یوں کو بذریعہ قدرت ربور انجیل معلوم ہو گئی اور کہ باتیں بلور ہیرا بلور علیہ السلام دی جلی سے سبھی گئی اس طرح ہستی کہ باتیں درتوریت میں نہیں رہا انجیل میں کہ کسی کو معلوم نہیں کہ کہ نہیں باتیں وہ میں سے حسب جو بالکل ہی غنی میں ہیرا بلور کو بھی نہیں معلوم در قرآن مجید میں ظاہر کی گئی صرف وہی غنی سے آپ کو ہی پتہ لگا، مگر ہم مدوی کرتے تو آپ کو پتہ دگت کو کہ آپ جن کے پاس سے لے لے اور اس واقعے کا آپ نے عالم ادعاء میں ملکہ کیا تھا اگرچہ ہستی سے واقف عالم کو آپ نے عالم ادعاء میں ہیرا مشاہدہ فرمایا تھا۔ اس لیے قرآن مجید میں جگہ جگہ ذکر لہا کہ واقعات یاد کرنے جاتے ہیں۔ انہی کو صرف وہی واقعہ یاد کیا جا کہ ہے جو اس نے دیکھا ہو۔ واقعات یوسف کا ظم علی کریم کو وہی دیکھا دی جلی سے یہ پوری سورت اور وہی غنی سے وہ باتیں جو آپ نے یوسف علیہ السلام کے متعلق عادیث و روایات مشہورہ ایمانی فرمائیں، روایت ہے کہ توفیق کی دعا کے بعد حضرت یوسف ایک ہفتہ حیات رہے اور یہ آپ کا آخری

کلام تھا پھر کسی نے آپ کو اونچا لہجے میں سنا آپ کی دولت کے بعد لوگوں سے سبک دھڑکے صندوق
 میں آپ کو ریاضی کے مصری جانب دھڑکے (مرا) افسانہ اطراف میں اتنی برکتیں کھینچیں باغات ہونے کو لوگ
 اور حیرت زلیں والے خوش حال ہو گئے۔ لہذا دھڑکے نے ہفت کوغیر آپ کا تالاف شریف نکال کر اپنی جانب
 کنارہ تیل میں دھڑکیا تو دھڑکے برکتیں شروع ہو گئیں جب دھڑکے لوگوں کو علم ہوا تو ہلکا شروع ہو گیا چاہے
 آپ کو پھر مصری مرتبہ دیا، نیک کے یہ ایسی جگہ تھی کیا جو اونچا دھڑکے جگہ تھی۔ صدیاں گزرنے کے بعد وہ ہلکا
 پانی میں لگی تو جو تھی مرتبہ صورت ہوئی نے ایک بڑھیا کی لٹکان دی پر حکم پہلے نصیحت اپنے ساتھ یہاں صحت
 یعقوب علیہ السلام کے پہلو میں دھڑکیا حضرت یوسف کے پہلو مصر سے کر لڑا چاہت تھا تک پار نکال سال کا
 کار مصیبت۔ بنی اسرائیل کے پہلے نبی یوسف علیہ السلام ہیں اور آخری نبی عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ بنی اسرائیل میں شل
 انہی کلام ایک آیت میں ہزاروں سوایا سی ہونے وَاللّٰهُ اَخْلَصُ بِالْحَوَابِ خِیال رہتے کہ قرآن مجید میں لکھا ہوا
 چلے قحط میں سب تعالیٰ نے لکھا کہ اس سے پہلے عیسیٰ ختم اس وقت آئے کے پاس مانگے۔ باقی ماضی و آئندہ
 فہرست ثابت فرمائی گئی قحط کا مشاہدہ نبی کریم کو پہلے ہی تھا اس سے پہلے ہی عیسیٰ ختم ہوئے تھے۔ دھڑکے لوگوں سے مراد
 ہاں کھانسی کے پاس جسے ہوا اس سے پہلے مضمون چلنے کے وقت میں چاہے سب آواز دو عالم علی اللہ علیہ وسلم
 سب پر واقعہ سنا ہوا لکھا کہ چلے آئے ہیں چلے لاجواب ہونے مگر خدا کے کچے ایمان نہ لگے لکھا کہ
 نبی کریم اور سب کلام کا خیال تھا کہ ایمان لائیں گے۔ اس لیے مسلمانوں کو رنج ہوا کہ تو سب نے فرمایا کہ سب عیسیٰ
 آپ چاہتے تھے ہی ان کے ایمان لانے کی خواہش کریں مگر ان کی بدعت اکثریت ایمان نہیں لانے کی تھی
 یہاں سے نبی آپ کو ایمان سے کچھ آگے لگتے ہیں کہ آپ کل کے ایمان سے کہ فائدہ ہو اور نہ لانے سے نقصان
 ہو۔ آپ کو تو تبلیغ اور تبلیغ طراہٹ کا ثوب مل ہی جائے گا۔ اسی زمانہ میں نبی آپ کی باتیں تبلیغ و عطا احادیث
 حیات و غیرہ یہ تو سب جہانوں کے لیے ذکر الہی یا نصیحت۔ یاد دہانی یا عذر و نصیحت کا ہر چہ سے یا ہدایت
 اقامت ہے۔ مگر یہ چند کلمہ نہیں ملتے تو جانیں جہنم میں۔ آپ کی نصیحت اور عذر ماری تعالیٰ تو فرشتے و عرش و
 حکم تک پہنچ جاتی ہیں سب مخلوق اس فکر میں مشغول و سرور ہے۔

آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ ہر مسلمان کو ہر وقت اچھی صحت کی دعا کرنی چاہیے نہیں جائے سب تعالیٰ کی
 بڑی نصیحت ہے۔

دوسرا فائدہ۔ دعاؤں سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا ضروری ہے اور آیتیں ہم مسلمانوں کے لیے درود شریف
 پڑھنا مفید ہے کہ باعث قبولیت ہے دینی دعاؤں سے زیادہ دینی دعاؤں کو اہمیت دینی پہنچے۔

نیکتر فائدہ۔ شرکی فتنوں کا پر جو کرنا سنتِ اہلِ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہے۔ جو تھا فائدہ۔ نیکیوں کی بہت دنیا و آخرت میں مفید ہے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام اُن کو انفرمِ رسول میں نیکیں صحبتِ صالحین کی۔ عذر کر رہے ہیں۔

ان آیات کو کہہ سے چند مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ موت کی دعا مانگنی منع ہے۔ لیکن موت کی تمنا کرنا دینی اعتبار سے جائز ہے۔ مگر دنیوی پریشانیوں سے تمنا نہ دے دو دنوں تاہذا نہیں۔ دعا اور تمنا میں فرق یہ ہے کہ دعا اس کا نام ہے کہ یا اللہ اے ابھی موت دے۔ وہ ہر حال دینی دنیوی ہر طرح گناہِ حدیثِ پاک میں مباح و مانعیت آئی ہے۔ تمنا یہ ہے کہ یا اللہ جب بھی میری موت کا وقت ہو تو مجھ کو اس طرح اس حال میں ملنا۔ یہ تمنا دینی حائل سے دنیوی حرام ہے۔ یہ مسئلہ۔ توفیقِ مسلمانانہ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ انبیاء کرام کو علم غیب ہے اور اس کا عقیدہ رکھنا جائز ہے۔ سب تعالیٰ کا علم و مبادی کے ذریعے ہی ہوتا ہے خواہ وحی ملی ہو یا غیبی۔ اسی لئے اظہارِ علم غیب بھی عطاءِ علم غیب سے۔ یہی سب تعالیٰ جس پر اپنا غیب ظاہر فرمائے اس کو علم غیب ملتا ہے اور وہ غیب حق جو کتاب ہے یہ مسئلہ میں انبیاء الغیب سے مستنبط ہوا۔ منکر غیب رسالتِ مرآتِ الہیہ پر عقیدہ کی اور بدعت ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ اہلِ کرام میں کی کسی تبلیغ پر اجرت۔ نہیں۔ دنیوی دولت نہیں مانگتے۔ مسلمانوں کو بھی صرف زبانی مسئلہ بتانے پر اجرت، لگنا جائز ہے۔ عطاءِ کرام فرماتے ہیں چار کاموں پر اجرت۔ نہیں۔ معاذ اللہ مانگنا حرام ہے۔ نہ نماز پڑھانے پر ظالم کر نمازِ عداۃ۔ نہ تلاوتِ قرآن مجید پر مسئلہ زبانی مسئلہ بتانے پر۔ نہ توبہ لکھ کر جبے پر۔ اور چار کاموں پر اجرت نہیں مسئلہ کر کے لیلیٰ جائز ہے نہ غوثی لکھ کر دیے پر سب کر کسی ادارے یا حکومت کی طرف سے اس کام کی عطا و ملحق ہو۔ مسئلہ بل کر حاکم تقرر کرے پر مسئلہ کسی کو کسی دینی کام کے لیے وقت دینے پر اپنے وقت کی اجرت لےنا جائز ہے۔ نہ دینی دینی و دنیوی برہنہ عطاء دینی کتب پڑھانا ہو یا قرآن مجید۔ جو تھا مسئلہ۔ دینِ اسلام۔ قرآن مجید اور احادیثِ مبارکہ سارے جہانوں کے لیے اپنا مذہب انصاف و عدالت میں۔ اب اسلام کو چھوڑ کر کسی اور دین کو اختیار کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح اسلام کی شریعت کو ترک کرنا گناہِ عظیم سے یہ مسئلہ دیکھو غیبی میں سے مستنبط ہوا۔ یا اللہ میرا حکم دے کہ تو نے مجھے سنی پر بلوی مسلمان بلدا

بہل چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یوسف علیہ السلام نے ملک ملنے کا ذکر کیوں کیا یہ تو دنیا و مافیہ کی باتیں ہیں دینا والوں کو دنیوی چیزوں کی طرحی ہوتی ہے۔ یہ بات اور ملک گیری کی خوشی شاہانِ ہرقت کے خلاف ہے۔

جواب۔ دنیا کی چیزیں اس وقت تک دنیا رہتی ہیں جب تک دنیا کے لیے استعمال ہوں۔ لیکن جب دنیوی چیزیں شامیت بن جائیں تو وہ دنیا بن جاتی ہیں۔ انبیاء کرام صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا بن جاتی ہیں اس لیے دنیا بھی نصیب الخلیفے۔ دین سننے کی نشانی یہ ہے کہ صاحب دنیا۔ دنیوی استیلا سے پیش و عشرت حاصل نہیں کرتا۔ جیسا کہ خلفاء راشدین کی زندگی۔ خلافت کے سلسلے زنجیر میں لاکھوں سال بھڑنا باس اللہ تعالیٰ عز و جل کی اختیار کی وجہ سے کہ ان کے غلام پیش و آرام میں رہتے۔ جگہ زندگی محنت مزدوری اور ہنگامی پیشہ گوری۔ یہی حال یوسف علیہ السلام کا رہا۔ تاریخ میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دور سلطنت میں اپنے سر پر تاج اور پھاباس نہ کیا۔ صرف ایک رقعہ صوبہ دارانہ صاحب اسے تو ان کے سامنے تحدید نصرت کے لیے اچھا شاہی لباس اور تاج پسند بھی بادشاہ کی خواہش پوری کر کے کے لیے اس کے علاوہ سلطنت بھاگ دوڑ مزدوروں کی طرح کام کاج خشک دھون میں بسر جواب وہاں تک کا ذکر اس لیے کیا کہ ملک کے لیے صاحب الی خدمت دین و خلق صد بیستر حویلی غمی نہ کہ پیش پرستی۔

دوسترا افسر اعلیٰ۔ علم اللہ کی بڑی نعمت ہے اور ملک ٹیری چیرنی نعمت ہے تو چاہیے کہ پیسے مہاراجہ غنوی کا ذکر فرماتے بعد میں ملک کا۔

جوتاب۔ ظاہر کی تبلیغ میں جیش پہلے طاسر پیروں کا ذکر کیا جاتا ہے۔ تاکہ سامعین کو بددی سمجھ جلستے۔ فنی
ممنوں کا کر بد میں۔ علم باطنی محبت سے کتب و سلطنت ظاہری محبت اور حضرت یوسف کا یہ کلام صرف
تیر باد کی فانی سی نہ تھا بلکہ تبلیغ دین بھی تھا۔ نیز وہاں اللہ کے سامنے اس نعمت کا ذکر پہلے کرنا چاہیے جس
کا دیوی عیب سے زیادہ ہتمام ہے۔ دنیا داروں کے نزدیک علم سے زیادہ دولت و حکومت کی قدر ہے
در عظام دیوی و عاصمت و امانت کو اللہ کی بڑی نعمت سمجھتے ہیں اس لیے ان کی فانی کیفیت کے اعتبار سے
پیشے ملک کا نام یہ در جس۔ دیا کر لے دیا کی دولت واد۔ یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے اس کو بڑھ کر دیکھنا محبت
کا سر ہا یہ بناؤ۔ جہاں مزاں۔ چر سب علیہ سلامت تو عافی منشا کیوں۔ مانگی کیا ان کو یہ پتہ نہ تھا کہ میں
میں اصری۔ یاں پر ہی فوت جرنے میں۔ جوتاب۔ سب کچھ معلوم تھا کہ جی کو جی جوتاب کا عالم و امانت
پتہ ہوتا ہے در جس حاتمہ کا یا نکل نکل تھا مگر یہ دھاد دھوسے مانگی پہلی یہ کہ اللہ نیست اسی سکیت یہ قدر میں
کیا دوسری وجہ یہ کہ اظہار عجز انکس۔ جو ایت اور دھاد دھاد سے رعبت اللہ عزت و جنت الہی کے لیے اور
پ۔ ثواب کے لیے انتہا کی تعلیم کے لیے۔ بر سنا نامی ملک میں کہ کوئی زعم سے جس ہر طرح طاسی و ہا میں کو جس
نامیں و اصحاب کو پ۔ جب کئی اعتراض ہیں۔

لہذا میں واضح کر دیا۔ جب کہ کسی اعتراض ہیں۔

طریقت میں انکسار طیر اندر کا ملنا اور العالی الہی ہونے کا نام ہے۔ سو فی فرشتے ہیں کہ عیب
 ہزار کے سب طرفوں کی پابیاں جو مضبوطی علی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہیں انہی کے واسطے تمام اہل انوار کو مافی
 میں۔ ماسکنت تندرہ خدا سے مجرب تم ان کے پاس مدد ملے گی کہ وہ کہہ فرمے علم کن وہی جگہ قلمی صلب کو گندی ہو
 نہیں رکھا جاتا نہیں بٹھایا پہنچایا جاتا تم تو اسے مجرب ہونے سے کہ پاس وہی نور میں ہے۔ تمہارے نور کی
 تہاں تو قلب مومن پرورد ہر وہی تھی۔ لوگوں کی عقل و نور فہم و دانش اگر چہ کتنا ہی نور کی طرف مائل ہو مگر سرکش
 نفس مانہ اہل طبیعت مومن ہیں ہی سکتی اسے مرتبہ کائنات تم خواہ بہت ہی خواہش فرماد۔ عارفین فرماتے
 ہیں۔ ہنسے آٹھ قسم کے ہیں۔ غی۔ حویلی شہید۔ صالح۔ یقیناً انوار کس کے نعیم یافتہ اور پرورد وہ ہیں لیکن فاسق
 ناجور کا لڑنا حق۔ یہ طبع نفس کے پرورد وہی اس سے محبت کرے واسطے ہیں اس دنیا میں سفر خانے میں جو جس
 نے کتابے کسی کا نام ہے دنیا میں دین حاصل کرے والا کامیاب ہے۔ دنیا کے پیسے دیں یا لے والا نفع دین میں
 ہے۔ دو لکھ دنیا علی بلکہ دین کی تبلیغ دنیا کے پیسے سے کرے۔ اور شاد باری ہے کہ پاس سے ہی کسی سے اجرت
 نہیں دینگے نہ کوئی سے سکا ہے وہ تو ساری کائنات کے لیے اللہ کی یاد ہیں انہی کا بلوہ ہے جس کو دیکھ کر عیب و
 آہ ہے۔

وَكَآيِنٌ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ

اور کئی ہی سے نشانیوں میں ہیں آسمانوں اور زمین
 وہ کئی نشانیاں ہیں آسمانوں اور زمین میں

يَمْزُوْنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُوْنَ ۝

پر اُن حاکم وہ سے اُن ہے توجہ دہے والے ہیں۔
 کہ اکثر لوگ اُن پر گزرتے ہیں اور اُن سے بے خبر رہتے ہیں۔

وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ اِلَّا وَهْمٌ

اور نہیں ایمان لاتے ہیں بہت سے اُن میں کہ اللہ کمر وہ
 اور ان میں اکثر وہ ہیں کہ اللہ کمر وہ نہیں سمجھتے لائے

مُشْرِكُونَ ۝ أَفَأَمِنُوا أَنْ يَأْتِيَهُمْ

شریک بدلے دے کیا پس وہی دہشتے ہی کو کر آئے گی ہر
گرفتار آئے ہوئے یہ اس سے نہ ہو دہشتے کر کا مہاب آہیں

غَاشِيَةً مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ

گھبرائے دلا عذاب گھبرائے گھبرائے گھبرائے
گھبرائے گھبرائے گھبرائے گھبرائے گھبرائے

السَّاعَةِ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ قُلْ

تلاست پانک اور وہ ہے گھبرائی میں فردیہ
تلاست پانک اور وہ ہے گھبرائی میں فردیہ

هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ

یہ سب سے میرا ہوتا ہے طرف اللہ کے دیکھے والی راستی اور ہی
یہ سب سے میرا ہوتا ہے طرف اللہ کے دیکھے والی راستی اور ہی

أَنَا وَمَنْ أَتَّبَعْنِي وَسُبِّحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا

میں میں اور وہوں جو میری کرتا میری اور پاک ذات ہے اللہ اور میں
میں میں اور وہوں جو میری کرتا میری اور پاک ذات ہے اللہ اور میں

مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

سے شرک کرے والوں

مشرک کرے والا نہیں

ان آیات کریمہ کا پچھل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق

پچھل آیت کریمہ میں ذکر ہوا کہ یہ کام رنگ ہمارے محبوب کو دیکھتے ہیں مگر نہیں ملتے۔ اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ قتل کے بدلے ہمارے محبوب کو تو کیا ملتے دن مات آسمانوں میں بل تعبت لئی کے ہزاروں قتل مشاہدات کرنے کے۔ مادہ درجہ کو نہیں ملتے اور ہٹکس پر کارگر رہاتے ہیں۔

دوسرے تعلق۔ پچھل آیتوں میں بتایا گیا کہ سے منگو چھائے محبوب واقعات بے صف کے ہونے کے وقت حمایت سے ان کے پاس نہیں تھے پھر بھی سبب عیب کی خبر ملی تم کو ثابت ہے ہیں لیکن اب فرمایا جا رہا ہے کہ تم کیسے غدی ہٹ دھرم ہو کہ ہمارے نبی کے ختم آسمان قریب ہو کر پھر بھی ان کی تبلیغ میں ملتے گریا کر فرمایا جا رہا ہے اگر ہی زبان پاک بے صف کے واقعات فیروز بیان فرمائے تو ان پٹے جو لیکن مگر وہی زبان پاک فیروز باری تعالیٰ اور اپنی رسالت کا ذکر کرے تو میں ملتے۔ تیسرے تعلق۔ پچھل آیت میں بتایا گیا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن آخری نبوت اور کتب ہے جو تمام رسالوں کے لیے ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ میں اب یہی خدا تک رسالت کا راستہ ہے۔ اس سے ہٹنا شریک و نبوی اور ضلالت آخری ہی ہے۔

تفسیر نعیمی

وَمَا تَزِيدُ فِي قُلُوبِ النَّاسِ إِلَّا فِتْنَةً وَمُنَافَاةً وَمَا تَزِيدُ إِلَّا فِي لُبِّ الَّذِينَ كَفَرُوا فِئْتَانًا يَلْعَنُ اللَّهُ فِتْنَتَهُمَا عَمَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَنْ قَدْ مَضَىٰ أَمْرُهُمْ يَوْمَ تَبَايَعُوا عَلَى الْكَافَرَةِ أَنَّ إِلَهُكُمُ اللَّهُ فَاسْتَفْتَاهُ فِي مَا لَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشُرُوءٌ
 انہوں پر تشدید ہے اس لیے کہ ان کو عرب جو ہتدائیں نہیں آسکتا یہ کاف ہی پر تشدید کا کر رہا ہے۔ یعنی کتب استفادہ بحالت برکات تفہیمی کی وجہ سے۔ اس کا ترجمہ تو یہ ہے اور ان جیسی کتنی ہی نکتہ نیاں ہیں یعنی نبوت جیسی سب اس کا معنی کم تکثیر یہ سمجھ رہے۔ لوں تفریق ہے کائنات میں مگر معنی آیتیں تفسیر من جانہ یہاں ہے یا لایزال آیت واحد ہے بحالت بڑائی کا مع ہے لایزال۔ آیت۔ دلیل۔ اور ہاں کافرق اللہ تعالیٰ تفسیر مالہ میں میں بیان کیا جائے گا۔ فی عرب جو ترجمہ کے لیے ہے التواتر جمع ہے نماؤ کی یعنی ملت آسمان ہلال مسدود ہندوستان میں پہلے آسمان سے نظر آنے وال۔ دعا لہ۔ کائنات کی حرکت اعرال میں زمین قول میں مل مجروح علف ہے خلافت ہر مل مصوب۔ ترجمہ منسوب مقدم ہے لگے فعل کا مل مروج ترجمہ ہندو ہے گی عبارت اس کی خبر احمد پر اور اجماعیہ پھر موجود پو سنجیدہ ہند کی خبر ہوئی۔ مگر یہی صورت زیادہ بستر و اسل ہے۔ اس صورت میں یہ دونوں متعلق ہوں گے موجود کے اور یہ موجود موجود۔ ہند کی خبر ہوگی فعل مقدم یا بعضہ جمع مرکز خبر معارف ظلال سے مشتق ہے بمعنی گونا۔ مشاہدہ کرنا۔ یہاں دونوں معنی مناسب ہیں علی جازہ۔ خاصہ پھر متعلق کا مروج یا آئینہ ہے یا آئین ہے۔ داعیہ غم خمیر کا مروج کثرت آئیناں۔ عن جازہ بعد ہونے کے لیے خاصہ پھر کا مروج یا آئینہ ہے یا آئین ہے مشہور ہوتوں۔ سب افعال کا اسم لعل میفرم جمع مرکز کا مفعول

کے لیے مستقل جیسے لڑائی مجید میں ہے۔ خداوند سبحان۔ وہ خیر و برکت کا مرجع سبیل ہے وہ ہر اہل طہا
سم اٹھارہ سو سٹھ لاکھ کی تائید پر دل سے ایک قرینت میں خلیفے لفظ سبیل حب کی ملت کی طرف مضاف
ہو کر مستحکم کا لفظ ہوتا ہے یعنی حب کوئی ملت نہ ہو تو حق راستہ ملو ہونگے اسی لیے یہاں حق اور
یجاد سے سبیل مراد ہے۔ اور خداوند مفضل مقدس و معزز واحد شکم و طوائف وادی سے مشتق ہے یہ حملہ حال ہے
سبیل کا جس نے لڑایا ملت ہے اس کی ایک قول میں یہ نیا حملہ ہے اہل حرب جہاد کے استواء عایت اللہ
بحرہ محیی۔ علی مدہ۔ اس جگہ ترکیب میں یہی کون ہی عا یہ جہاد محمول حال ہے اور طوائف کے قائل انما خیر مشکم پر سند
کاٹ غنی تفسیر ہے۔ عیدہ جملہ ہے اہل مشرہ وقت ہے کہ اہل بعیرہ میر مقدم ہے۔ انکاوس یہ حملہ جہاد
مرفوع ہے مگر آہن ترکیب یہ ہے کہ یہ سب ایک حملہ جہاد سے (تفسیر) تک تصدیق برودین فیضان صالح
کا عیدہ ہے تفسیر سے بنا ہے یعنی۔ عقل نعم۔ شعور والی چیز یعنی روشنی اور دلیل کے لیے مقتضی ہے یہاں
سب ملحق ہی کہتے انما خیر مشکم مرفوع معقول ناکید ہے اور طوائف پر سند و میر مشکم کی عطف کے لیے اہل
کئی و عاملہ میں موصول آئندہ باب افعال کا ماضی مطلق جمع سے مشتق ہے معنی پرچہ طوائف و قادی ہی خیر مشکم
کی عاملہ ہے یہ ایک قول ہے یا سہ حملہ یہ زیادہ درست ہے یا عاملہ ہے۔ نہیں برودین شاکان مصدقہ باب
تفصیل کے معنی میں معنی ہے معنی پاکیزگی بیان کرنا محال ہے سب سے بڑھ فعل پوشیدہ سخت کے معقول ملحق
ہونے کے واسطے محال سخت شاکان یہ جہاد معنی ہو کر آتا ہے اس کا مضاف الیہ اسم ظاہر بھی ہو سکتا ہے و خیر
بھی نفی اللہ اسم ظاہر مضاف الیہ ہے جس لفظ تبع سے متعلق ہے۔ اسی طرح شاکان سے خیر یہ سند
جملہ ہے۔ اس میں بھی سب ملحق نہیں احتمال ہے مگر صحیح تہ ہے کہ میر جملہ ہے کا تالیف مشدہ فیض انما خیر مرفوع
مفصل اسم ثابت ہے میں جہاد تبعیض ہے اکثر کثرت۔ الف لام اسکی سے معنی اکثر و مشدہ کثرت باب افعال کا جمع
کثرت ملکہ سالم اسم قائل۔ اس کا واحد مشدہ ہے مادہ محمول کر کا شاپر مشدہ اس کے معنی ہو کر خیر چوٹی ناک۔

وَلَقَدْ يَمْنُنَ ابْنُ الْعِمَامَةِ وَالْأَزْمِنْ يَمْنُنُ وَفِيهَا وَهَذَا عَمَلًا مِّنْ مَّوَدَّاتِهِمْ

تفسیر عالمی

اَلْأَزْمِنْ يَمْنُنُ وَفِيهَا وَهَذَا عَمَلًا مِّنْ مَّوَدَّاتِهِمْ
کی ثابت پاک کر رکھ کر آپ کا مجھ سے کلام میں کر آپ کے کلمات کا نظارہ کر کے اور اپنے مطلب سے پورا ہونے دیکھ
کر بھی آپ پر اور فرجید باری تعالیٰ پر ایمان ہمیں اتنے تو تعجب کی بات نہیں اور ان کی سو قول و دعوات پر صبر
نہیں آپ تو ہوتے رب کی پناہ میں جس کو کوئی صاحب عقل و دل ہی کچھ سمجھ سکتا ہے یہ تو دن رات سفر و جد
میں آگے جانے زمین و آسمان میں لاکھوں نشانیاں دیکھتے محسوس کرتے اور جیسے ہی اور پھر ان کے پاس سے بالکل
بے تو محنت سے گزر جاتے ہیں اور انکار نہیں کرتے۔ قطعاً ایمان نہیں دیا کچھ لوگ ایمان لیتے بھی ہیں تو ساتھ ہی

شرک کی طاوت بھی کر دیتے ہیں مخالفت پر صحت کہتے ہیں کہ اللہ واحد رب ہے اور امت باہمی تفریق میں یہ بھی
 شرک ہے کیونکہ اللہ اس کی ابدیت کے کسی کو شیعہ مان کر شرک کی شرعیت ہے۔ لیکن بالآخر اللہ اس کے بندوں کو شیعہ
 مانا میں ایمان ہے۔ مشرکین کو کفر میں کہا کرتے تھے لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَلِذَٰلِكَ قُلْنَا لِلْمُشْرِكِينَ
 سَعَةُ مَسْجِدِ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ سَعَةِ الْمَسْجِدِ الَّذِي فِي الْأَرْضِ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
 یہ اللہ کا شرک ہے مگر رفتے اس کی نہیں ہے بڑا جادہ جادہ پر صحت کہتے ہیں اللہ واحد لا شرک بہ اور ہے یہی
 یہ صریح و ظہر ہمارے سب ہیں۔ یہی امت تفریق سے منع کہتے ہیں۔ کہ غفلت کی حالت میں ہم اللہ کا شریک پر صحت
 کہتے ہیں کہ اللہ واحد لا شرک ہے۔ مگر وہ آگ میں رہتا ہے۔ یہودی کہتے ہیں اللہ واحد لا شرک ہے اور غیر علیہ السلام
 اس کے بیٹے ہیں۔ عیسائی کہتے ہیں کہ اللہ واحد لا شرک ہے لیکن حضرت عیسیٰ اس کے بیٹے میں۔ یہ سب عقائد شرک
 کی التوحید ہے اور لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ سے یہی منہ جہاں بالاکافر مادی اور عقیدہ متفرق صورت سے دہرے کافر مراد
 میں۔ طلبہ کام کر سکتے ہیں۔ اس اور دلیل اور برہان۔ علامت میں تین فرق فرماتے ہیں۔ آیت دوم سے جو تفسیر غلط ہے کسی
 کا پتہ بتلائے جیسے دہرے سے سوچ کا پتہ چلا۔ دلیل وہ ہے جو تفسیر کے لئے کسی کا پتہ بتلائے جیسے گری سے سوچ کا پتہ
 لگنا۔ برہان وہ جو ظہر ذات ہو جیسے آیت سے سراج کا پتہ لگنا۔ علامت وہ ہے کہ جس سے کسی کی صفت کا پتہ لگے
 جیسے دن میں آسمان صاف دیکھ کر یہ سمجھنا کہ وہاں کبھی جوگی نہ آتے اور وہاں سے صرف ایک ہی ذات کا پتہ لگے
 کسی اور کا دخل ہیچو آسمان زمین مل گیا کہ ان کی بڑائی مقدار۔ جس سے اللہ ہی آسمان ہے اور جسے کوکب
 رعد۔ برق و اول ہوش ہوا اس قزع۔ کہ ان کے پہنچنے پھرنے چکھنے کر کے کہنے کہنے سے اللہ صیر ہے ابد سے قدرت
 خدا انہی ظاہر ہے۔ دلیل وہ جس میں کسی اللہ کا بھی دخل نظر نہ آئے۔ جیسے دیکھا سیدہ معریات میں لڑنے نبات۔
 بہادر سب قدرت کے شاہکار ہیں مگر اس کے چلانے سجانے اٹھانے کڑھانے پھونکنے میں لسانی ہاتھ کا بھی دخل
 ہے۔ یہاں وہ جو صفات کا مظہر ہو مثلاً چاند کوڑھیا۔ سورج مٹھوڑنا۔ دیا نیک روک دینا بارش برسنا یہ سب
 بہادینا۔ علامت وہ جو کسی کے وجہ پتہ بتلائے جیسے کہ میں نکلا بہادر کا پتہ دیتی ہیں۔ آیت وہ ہے جو صرف
 ایک صفت کا پتہ بتلائے جیسے سورج کی چمک صرف اللہ کی کیفیت بتاتی ہے۔ دلیل جو ایک صفت کو کلامت کہے
 جیسے دلی کا تجربہ خاصیت بتاتا ہے اور ذات کلامت۔ برہان وہ جو تمام صفات کا پتہ بھی بتلائے مثلاً کسی کو
 اور مظہر بھی جو علامت وہ جو کسی کی قوت و حکمت کو ثابت کرے جیسے علامت نبات برہان کی مختلف خصوصیات
 اثرات علامت بہر نظام کائنات کی گردش۔ کسی کی ضرورت بہر تھی ہے دمارت دالہ گردش قباب و کوکب یہ
 سب قدرت الہیہ کی علامت ہیں کائنات عالم میں آیت الہیہ بتا رہی لافانی سزاوں علامت ہاں مگر زبان ایک ہی ذات
 بتلائے ہے یہی مظہر ذات کہہ رہا ہے گواہی سس کو دیکھنے کے لیے۔

ہو کر ایک جہاں ہے کہ چھڑائی کی کمی کو جو نہیں ملتی محبت خدا کا جو ہر ایک کو دیتی ہے اور حق قلب میں پہلے
 پیدا کر دیتا ہے۔ نہ جہنم الہی کا کوئی وقت معذرت ہے نہ جہنم کو کہ سب ہی میں جس جس وقت پر صحت میں چاہے
 لڑتی ہیں۔ چاہے کسی صحت نالی کی ہمارے سے نالی کی شہادت ہمارے کی صحت ہے جہنم ہم اللہ کے مولا کے چاہے
 موت وہ نہیں ہیں کہ پہلے چارے نہ ہو بلکہ چاہے ہمارے ہمارے ہی کہ پہلے تیار نہ ہو۔ فَاُولَٰئِكَ سَيُعَذِّبُ
 اللّٰهُ عَالِمٌ غَلِيظٌ يَعْنِي دَسْخُنْ فَلَهُ دَرَجَاتٌ مِّنَ الْعَذَابِ اے خدا نے
 معصوم کے شہادت لہذا یہ کہ کوئی شہادت (یعنی جہنم کی وقت ہمارے مولا۔ اور سے۔ اسوۃ قرآنی و حدیث میرا
 راستہ ہے اسی راستے سے میں تم کو شہادت کی طرف بلاتا ہوں بصیرت اللہ قرآن میرے ہی پاس ہے اور میری اتباع
 کرے والے صابر اور تاقیامت خدا اولیاء کے پاس ہے۔ میری راستہ فقیر ہی ہے میرا وطن اور رہتی ہے۔ میری شہادت
 ہے میرا مع شہادت ہے۔ میرے لئے پیشے سونے والے پہلے میرے کانام اسلام ہے۔ میری پیری میری ہے
 میری شہادت کی طرف آدمی ماہ معصوم ہے اور میری شہادت کی طرف ہے مسجد نماز قرآن مجید حدیث شریف شہادت ہے
 اور ہر پیری فقیر نہیں مگر کاجال ہے۔ اور اللہ کی تسبیح اور سنان ہے کہ میں اللہ میرے اعمال افعال افعال شہادت کی
 ناکھ کرینوں میں سے نہیں ہیں۔ یا محمد ولہ علی ذالک

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِيْ

اور نہیں بھیجا ہم نے سے پہلے آپ کے مگر مردوں کو وحی کہتے رہے ہم
 ہم نے تم سے پہلے بھیجے رسول بھیجے سب مرد ہی تھے جہیں ہم

إِلَيْهِمْ مِّنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَفَلَمْ يَسِيرُوا

طرف ان کی سے شہری مردوں ہیں۔ کیا میں نہیں سیر کی انہوں نے
 ہی کرتے وہ سب شہر کے سسکی تھے تو کیا یہ ایک

فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

میں زمین کر دیکھیں کیسے مولا ابھام خیری ان کے
 میں وہ پہلے نہیں تو دیکھتے ان سے پہلوں کے

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ

جو تھے سے پہلے ان کے اور اللہ کی آیت
کیا انجام ہوا اور ملک آیت

خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۱۵﴾

ایسا ہے بے فن کے جو شئی سے رہے تو کیا تم عقل نہیں رکھتے
بریز گاہوں کے لیے ستر تو کیا تمہیں عقل نہیں

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَأْيَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوْا أَنَّهُمْ

رساں تک کہ قوم کی طرف سے باتوں جو گئے انشاء کرام درکاروں سے دم کرنا
ہماں تک کہ سب رسولوں کو ظاہری سبب کی امید نہ رہی اور لوگ

قَدْ كُنْ بُوْاجَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ

کہاں کہ قوم سے جب غلط فہمی گئے۔ ان ایماں کے پاس ہماری مدد تو نہایت دی ہم نے جس
بچے کہ رسولوں سے ان سے غلط کہ تھا اُس وقت ہماری مدد آئی تو بچے ہم نے

نَشَاءُ وَلَا يَرْدُّ بِأَسْنَاءٍ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿۱۶﴾

سوئی کو چاہا اور نہیں پھیرا جاتا ہے عذاب ہمارا سے قوم ہم
ہمارا بچاں گی اور ہمارا عذاب ہمیں لوگوں سے پھیل نہیں جاتا۔

تعلق ان آیات کریمہ کا بھی بات کریمہ سے ہندو متعلق ہے۔
پہلا تعلق پہلی آیات میں منکرین قرآن اور نبوت کے عذاب کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں ملاحضہ
کے ہیں کہ اگر کجا رہا ہے تاکہ یاد کر کے حیرت پکڑیں اور نیک بندے بن جائیں۔

وہ دیکھنے چھ آئے ہر جہاں کو ہر شے تہا ہی ذرا سی یہودی کی کہ برداشت کر سکا ہے آج ۱۲ ال بکوں کی طرح
 خدا اور مٹ و مری سے فرشتوں کا مقابلہ کرے مگر بھلا کہ آگ سے کیسے دلا مصلحت ہے۔ پھر چوٹو گئے کہ با سنے
 خدا بیل کو کیوں نہی سادیا رستہ دھار ڈھار یہ عادی کی بھی سے کہ اپنی مادی وی پر تمام بنیے باہمت مردوں
 کی ہی طرف بھیجی۔ فرشتوں میں یہ بہت کدں ہماری وہی در آن تو اگر ہمارے دراز تو وہ سنی نکڑے ٹکڑے ہو جانا
 مرد بھی گاؤں کے میں جو ماحول کی بن پر سخت مزاج ہوتے ہیں مولیٰ عقل واسے کم مہم۔ مگر میں اہل الفضل سے
 شہروں کے انتہائی صاف شہرے ماحول واسے خیال سے کہ کوئی نئی گاؤں کے دینی نہ ہونے۔ ملا کرام فرماتے
 ہیں اللہ تعالیٰ سے سرواں میں چار خصوصیات وہ پیدا فرمائی ہیں جو وہ فرشتوں میں ہیں۔ جنات میں دعوتوں میں
 صاحبانِ عبادت۔ مرد اگر زیادہ سو سے زیادہ کھانے اور اسلامی عبادت و ریاضات سے غافل ہو کر اپنے جسم کو
 بکھڑے ساد سے باویدائش والدین کی غفلت یا عمار کی کی وجہ سے پیدا فتنی کمزور ہو تو مردانہ جسم ایسا حسین خوبصورت
 ہوتا ہے کہ چاہے تو رک و رشاں بھی مرطوب ہو جلتے ہیں پھر جب ایک پر ایمانی میا داری کی زینت بھی جہاں ہو تو
 کمال پہ پہنچ جاتا ہے یہ جسمانی صافست۔ فرشتوں کوئی جنات کو جو آخر صابم لطف ہیں۔ عورت کی بھی یہ کیفیت
 نہیں ملی عورت کتنی ہی و فتور از خوبصورت مژول جسم والی ہواں کو دیکھ کر شہوت و آسکتی سے مگر بہت نہیں سکتی
 مثلاً قوت، مرد کی اہل قوت کے رابر جس کو قلبی اور فطری طاقت و جبر کہ حاکم سے وہ مرد کی خصوصیات سے ہے
 اس پر رہا حالی حالت کا مایہ اور بھی شان والا ہے۔ مگر جب عالی سے مرد کی دانی صافست کہ اس انداز سے
 سے غفلت و دانی سے کہ مجسم کے کردار میں طم اس دلائی ڈیہ میں سما جاتے ہیں یہ ہر مردانی فرشتوں کے ہاں ہے
 جنات کے پاس نہ مشورہات کے پاس۔ اسی کا صفت آدم سے ملا ہر کر یا گیا دہر یہ بات نہ بھی کہہ نہ
 نہ سکھا، بلکہ حقیقت یہ تھی کہ فرشتوں کے پاس علم پر سے یکے کا جہر ہی نہیں پیدا کیا گیا۔ یہ وہ خصوصیات ہیں جس کی
 مایہ صرف مردی کوتاہ ہوتی ملا گیا۔ عورت کتنی ہی مادہ راہہ ہواں کی انتہائی ترقی و مدارج صیرفت تک
 ہو سکتی ہے جسے صیرفت تیرہ صیرفت ہریم۔ صیرفت خدیجہ کبریٰ۔ صیرفت فائستہ۔ صیرفت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ
 عنہن۔ مگر کسی فرشتے کو ہی پیدا جانا تو وہ بھی عالی مردی شکل میں ہی آتا اور بہت ہی ہوتی۔ اس لیے کہ نبی کے قریب
 جانا ہی پسچانا ہوتا ہے وہ زندگی کا پورا نقشہ اور شہزادگی کا کل نقشہ پیش کرنا ہے جو صرف قرآن میں علا بھی سمجھا پڑا
 ہے۔ ملائکہ اور جنات عبادت مانی کا پورا ملی ملا ہر ہیں کرکتے اور عورت انہی مرد و فتنی کروری جمالی صافست
 کی بنا پر عورت کا ایک طبق بھی نہیں پڑ سکتی۔ اسی لیے جب تعالیٰ نے اپنی غیم لسنے ماری انھارے بھانے۔
 کائنات کو کھلے کے لیے مردوں کو ہی نبی رسول بنا دیا۔ اُن کی میں حکمت ہے۔ مرد ہی کائنات کے مریدان
 ہیں سب سے پہلے ہمارا ہے خصوصیت مہ طبع کسی نے دیکھا کہ جانا وہ کونسا جانو ہے جس کو کل کا بھی کہا جاتا ہے

دوسرا فائدہ۔ مردہ جل عورت سے استرف سے اگرچہ جنس عورتیں اصل میں مگر من حیث المجموعہ مزالصل سے کہ نہ کسی عورت کو نبوت یا کوئی اور منصب عطا یہ فائدہ آتا سارا سوچی سمجھی سے حاصل ہوا۔
تیسرا فائدہ۔ عزت کا پیش وازم دیکھنے سے کس ریلوے سے اور یہ عقیدوں کو ضرور ملے گا۔ اگرچہ دنیا میں بھی آرام کی زندگی پائی ہو۔ یہی طرح کار عزت میں عہدہ خدایا پائے گا اگرچہ دنیا میں بھی مصیبت میں رہا ہو یہاں کی کوئی حالت وہاں جیسے میں کافی نہ ملے گی۔ یہ فائدہ دین والا خود دین سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ۔ ہوس کہ جسے بیابیل ہے اگرچہ نہ کو دنیا میں لگتی تھی نہ اس میں ہوا اور دنیا کا فز کی جہت سے اگرچہ آگ کو کشتی نہ دیا میں تکلف ہو۔
چونکہ ہوس کا دل مردہ پیش وازم کے مابین میں گتا۔ گھر تاسے کا فز مسرور سے۔ وہاں سے یہ سزا دہو کا عرب کا تے جو مسلمان ہو کر بعد میں آیا کہ یہ لے دیکر فریب اور حرام نجاست اختیار کرے وہ ہوس کہلائے گا۔
خدا رہی۔

ان باب کے بعد سے چند مسائل مشہور ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دیکھتے ہیں لگایا اس میں بعض مومنوں پر جائز ہے بعض پر ناجائز ہے۔
سے نگرانہ مالی سے ناجائز ہونا حرام ہے۔ یہ مسئلہ۔ سنا نشن للذین۔ ہمارے سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ عورتوں کو نہ بھی باجماع یا امام بیہرہ شدہ حرام ہے عورت کی جہت کرنا باجماع اس کو سرور، مملکت کے یہ دونوں دین بخت ناجائز ہے۔ یہی مسئلہ نماز کی امامت کے لئے جس سے کہ عورت مومن کی باجماع نہیں بلکہ مکتی البز اگر عورتوں کی امام سے تو بھی ملے میں کھڑی ہو سکتی بلکہ پہلی صف میں کھڑی ہو کر مقتدی عورتوں کے قدموں سے قدم جوڑ کر امامت کر سکتی ہے بشرطیکہ اس کی آواز غیر مردہ نہیں اور صف کے درمیان کھڑی ہوئی یہ مسئلہ بڑھلا۔
سے مستنبط ہوا۔ ہاں مسئلہ کاؤں شریعت کے مطابق گاؤں میں جمعہ پر صلاحت ناجائز ہے اور ہر اصل حد کی، عیلت اور وجہ قیام کے خلاف ہے اس سے کہ ہوا کا مقصد سے رائد سے لوگ کم زکم مشہور دین چھپی کر کے ایک، یہی حکم جمع ہو جائیں جہاں وہ علم و عرفان دین و ایمان خدا و دوسرے کے لئے چھوٹے مسائل میں نکلیں۔ اور یہی شخص کے پاس جمع ہوں جو سب نہیں مانتے ہو گاؤں میں رہ چہ ماسل نہیں ہو سکتی۔ کبھی ہولی سے یا کسی تہائی نے اپنے امیہ کلام کو بھی گاؤں میں رکھا تو گاؤں کی طرف کسی کا طائے کا مقصد کیا ہے۔ لہذا فقہاء گاؤں میں حرام کرنا مصلحت ہو اور حکمت باری تعالیٰ کے خلاف ہے یہی امام اعظم کا مسلک ہے۔ یہ مسئلہ میں قدر نفی سے مستنبط ہوا۔ جو کچھ بیان ہمارے قنادے نے میں ملتا۔

اعتراضات یہاں پیدا حوائج پر لکھتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں من اعلیٰ نفرتی سے ثابت ہو رہا ہے کہ کوئی ہی گاؤں یا چھوٹی بستی میں سمجھتا رہا
مکہ پر غیر پاک لے گاؤں کی رہائش اختیار کی لیکن یہی سمجھ کی ابھی پہلی چند آیت میں حضرت یوسف علیہ السلام
نے والد عزیم کی معشر لیس دوری پر والد اور محازیوں سے کہا کہ شکر سے مولیٰ تعالیٰ لگا کہ اس نے آپ کو لوگوں سے
شہر داخل کیا۔ ہر حضرت بتوبہ اس سے پہلے واقعی گاؤں ہی میں رہتے تھے۔ تو یہ تہمید کیسے ہے۔

جواب۔ یہ اسکل درست ہے کہ واقعی کوئی ہی کسی گاؤں کا رہائشی نہیں ہوا بلکہ انصاف و اسلام سمجھتے یعقوب
کھانا سے اسر ایک چھوٹی ہی بستی میں صرف ماضی طور پر ہاوردوں کی دیکھ بھال کے لیے تشریف رکھتے تھے غیر مستقل
گھر آپ کی اصل رہائش وطن۔ اور آپ کا قانون کھانا کے علاقے کے تمام شہروں میں جاری تھا۔ اور آپ کی
بعثت قطعیں میں ہوئی تھی دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ لا ریس لا نونی ابھٹھ یعنی ہم صرف مردوں کو حق
کہتے رہے۔ لیکن سورت قصص آیت میں اٹھا ہے دَاخِلِیْ اَقْمُصُوْسی (۱۰) اور سورت الفاعل آیت میں
ہے۔ یٰٰیْحٰی زُنٰثُکَیْ اِنِّیْ اَنْهٰیْتُکَیْ۔ یعنی ہم نے والدہ موسیٰ علیہ السلام کو وحی کی اور رشتوں کو وحی کی جس سے
خبر ہو کہ عورت بھی وحی ہو سکتی ہے اور فرشتے بھی جواب۔ معترض نے سورت یوسف کی آیت لکھا ہے
غزائیں کہ یہاں اَوَّلَظَمٰی وَاٰخِرَہَا نَاسُکَیْ اَلَا یَسْتَبٰکُ اور نوٹی۔ یہی ہم نے صرف مردوں کو رسول بنا
کر بھی اور ہم ان کو وحی کہتے رہے یہاں مقصود از سلفہ ورحاؤ کی وضاحت ہے کہ نوٹی کی۔ اس سہ
سے ثابت ہو گیا کہ رسول صرف مرد ہی ہوئے نہ عورت نہ فرشتہ نہ جبر۔ رہا ہی تو اس کا غوی معنی سے پیغام۔ جب
اس کی نسبت امیہ کی عاب ہوگی تو معنی ہوگا قانونی پیغام۔ رد کتب و صحیفہ اور جب اس کی نسبت میر انبیاء
کی طرف ہوگی تو معنی ہوگا انعام اور غیر قانونی دین کے علاوہ پیغام کوئی بات۔ جیسے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے
دَاخِلِیْ رِثَکَ اِنِّیْ لَشَہِیْدٌ سورت نمل ص ۱۰۔ آپ کے رستے تہہ کی کمی کو وحی بھی تو یہ مطلب ہے کہ
کمی معاد اللہ فی بن گئی۔ یہ ہار کی اور غوی ترجمہ صرف دامن نشین رکھنا چاہیے۔

تفسیر صوفیانہ

وَمَا تَرْسُلْنَا مِنْ قَبْرٍ رَّحْمًا لَا تَنْجِيْ رَبُّہُمْ مِنْ ذٰلِیْ الْقَدَرِ
اَقْمُصُوْیٰ یٰٰیْحٰی زُنٰثُکَیْ اِنِّیْ اَنْهٰیْتُکَیْ اَلَا یَسْتَبٰکُ
وَاٰخِرَہَا نَاسُکَیْ اَلَا یَسْتَبٰکُ
یہاں سے سب کو گرا رہا ہے مگر ہماری امامت وحی پیغام ستری معذنیات انبی کی انھیں سے دلسے ہمیشہ میں ہاں
تجلیات کے بداشت کرتا ہے کہ وہاں ضعیفوں و کمزوروں کو معذنیات سے گرسے دلسے مردان
دلیر ہی ہوتے اور جیسے جاتے رہے ہاں تہہ یوں کے گاؤں دلسے مدونی۔ در کج خلق نہیں بلکہ شہر و ماہ مروت۔ قریہ
محبوبہ و عیسیٰ کے دست میں۔ صوفیا کہتے ہیں کہ مردان خدا وہ ہیں جن کا قلب مثل یوسف حبیب ہے اور عقل مثل

[illegible]

جسمانی بار و حال یا قلبی یا ذہنی طور پر دنیا میں ہی ضلک کر رہتی ہے اور آخرت میں دائمی غضب بن جاتی ہے۔
 بدکاروں کی ہلاکت نیکوں کی مدد ہے ظالم کی رسوائی مظلوموں کی مدد ہے نفس امارہ کی مخالفت مومن کی مدد ہے
 اسی لیے طالب الہی کو نفع یا فربا، شریعت میں قدم رکھنے والے کی پکڑ اس وقت ہوتی ہے جب ریلن فاسد
 ہو جائے اور راہ معرفت میں قدم رکھنے والے کی پکڑ اس وقت ہوتی ہے جب ذہن اور گمان فاسد ہو جائے۔ اگر عیب
 نے عباد کرام کا لباس عطا فرمایا ہے تو زبان کو سنبھالو بری تقریروں پھپھوری باتوں سے بچو اور اگر عیب سے بے سبب
 مرنی کی سعادت بخشی ہے تو دماغ حدیثیات اور تصورات کو پاکیزہ بنا دو ورنہ عیب عبادت پرمانی اور محرومی
 افوارہ دوری بازگاہ کا خطرناک رسوا کر لے والا عیب بھاتا ہے تو بس وہی یکا سکتے ہیں جن کو ہم پیام اور ارالی نصیب
 جنوں سے راہ معرفت میں بھی مکر کے حال پھیلانے ہوئے ہیں ان سے عبادا غضب ہے، اتفاقی و پس میں کیا جلتے
 گا۔ صوبہ فرمائے ہیں کہ دیا و آخرت میں عیب کا سب سے بڑا غضب عیب معرفت کے لیے رب تعالیٰ کی سے اتفاقی ہے
 اور سب سے بڑا ظلم رب کریم کی توجہ ہے کہ یہی مقصود معرفت اور عباد کی تفریق منزل ہے۔ **الْفَتْحُ** اُنْ



لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي

لِقَدْ يَنک ہو گئی میں قصوں اُن کے عبرت لیے والوں
 یَنک اُن کی خبروں سے غفلتوں کی باتیں کہتی

الْأَبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا وَلَكِنْ تَصْدِيقَ

قصوں کے۔ پس ہے کوئی ایسی بات جو بناوٹ کی گئی ہو اور لیکن سچائی ظاہر کرنے والی
 میں یہ کوئی بناوٹ کی بات نہیں۔ لیکن اپنے سے

الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ

اُس کی جو درمیان ہے اہمیتوں اُن کے اور مفصل بیان ہر چیز کا
 اچھے کاموں کی تفصیل ہے۔ اور ہر چیز کا مفصل بیان

منہ سے نبت کی ملائی ترجمہ ہے۔۔۔ خالص نہ یا جو حمر۔ یعنی عرق اور تھری ہوئی چیز۔ دل کے ساتھ ایک
 سفیر پر نبت کی ہوتی ہے اور کو بھی ناسب کہہ جاتا ہے کیلتی نہیں ہے۔ اصطلاح میں خالص اور پاکیزہ عقل کو
 باب اور نبت کا عائد ہے۔ یہی یہاں مراد ہے یعنی وہ عقل جس میں شر کی گندگی بالکل نہ ہو۔ عقل اور لب میں عام
 خاص مطلق کی نسبت ہے۔ حکاکان عقل ماضی ماضی منی، ناقص ہے نحو ضمیر پوشیدہ و اسیم کائن ہے اس کا
 مرجع قصص ہے میراث واحد ہے اس کا جمع ہے احادیث حدیث سے مشتق ہے یعنی نیا ہونا۔ لکھا ہوا بیان ہونا۔
 ظاہر ہونا۔ مشہور ہونا بات ہونا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں بحالت نصب ہے کیونکہ خبر کائن ہے موصوف ہے
 اگلی عبادت صفت ہے۔ یفترک فعل مضارع مجزول میضاعہ غائب باب افعال ہے اس کا مادہ ف ت ر ک
 ناقص یعنی ہے معنی بھوٹ بنانا۔ پھاڑنا۔ ہٹانا یا نہ ہونا۔ عجیب کام کرنا۔ پانی کا چشمہ چھوٹنا۔ گھبراتا۔ یہاں
 پہلے معنی مراد ہے۔ و ما طر لکن حرف مطلق نہیں یہاں کہ بعض نادانوں نے کہ بلکہ مثبتہ بالنسب ہے دراصل تھا
 لکن اگر ما طر ہوتا تو پہلے واو ما طر نہ ہوتی و ک حرف مطلق کیجا نہیں جوتے۔ یہ لکن حرف تشبیہیہ ان و ان
 کی طرح مختلف بھی ہوتا ہے لگائی۔ ان تو بالاتفاق عامل رہتے ہیں۔ لکن محظوظہ میں شملت کا اختلاف
 مدونا جامی عمل کے خلاف ہیں مگر اسفش اس کے خلاف ہیں۔ حضرت حکم الامت بدایونی بھی ۱۴ اور مفتی ابن الدین
 بدایونی فرماتے تھے کہ لکن بھی قبل بن سر طرح مل کر ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ لکن کے ہاں سے میں تمام قول درست
 ہیں کیونکہ لکن کسی غیر مضاعہ ہوتا ہے۔ جیسے۔ و لکن لیضمنین خلقی اور کسی عامل جیسے یہاں۔ لکن کیسا بھی
 جو محظوظہ یا مشدود و سدا کے لیے آتا ہے یعنی وہ غیر کامل کے درمیان۔ مثنی۔ شمس کے بیچ میں اور جو دم
 یا ہر شے پہلے کلام سے ہو سکتا ہو اس کو مد کرنے کے لیے آتا ہے۔ اسی کو استدکاء کہتے ہیں۔ تصدیق باب
 تعین کا مصدب ہے۔ متذنی ہے یعنی سچا کرنا یا سچا کرنا۔ صدق سے مشتق ہے بحالت زبر ہے یہ سب عبادت
 اپنے عطف سے مل کر رکن نمک اسم ہے لکن کا۔ اس سے اگلی عبادت خبر لکن ہے۔ تصدیق مضاعہ ہے۔
 اکثری اسم موصوف واحد مذکر ال کا مضاعہ ال ہے بنی اسم ظرف مکانی یعنی وہ بیان مضاعہ ہے اس لیے
 متذنی ہے کہ ظرف ہے پوشیدہ فعل شکتہ کا یا پوشیدہ نحو خود کا یا حی حنین ہے بحالت زبر کیونکہ مضاعہ ال ہے
 یا قبل کا مضاعہ مابعد کا اس لیے نون شکر گئی و ضمیر مجرور متعلق کا مروج یا تو خود خبرت ہے یا اس کے مجرور
 و ک قرینہ و تجلی واسے۔ الطہریت کا یہی ترجمہ اسی طرف راغب یا موجود و مہود و نصاری ہمارا ترجمہ اسی
 طرف گیا ہے بہر حال سب غنا مستحب ہیں و ملازمین بن نعل کا سہ سے فقل سے بنا ہے معنی کسی اعمال کو کھول کر
 پر بیان کرنا۔ فقل معنی جدا کرنا اس کو تفصیل میں اگر بیان کے معنی پیدا ہوئے بحالت زبر ہے کیونکہ عطف ہے
 تصدیق پر تریں سے مانع مضاعہ ہوتا ہے لکن تاکید معنی کے آٹھ اسموں میں سے ایک اسم ہے بحالت کسر

ہے کہ یہ کہ معاف الیہ ہے اور توں سے مانع معاف ہوتا ہے مابعد کا شئی مجرور ہے معاف الیہ ہے
 کل مکاتیب معاف معنی اسم مفعول ہے مئی چاہی ہوئی و ما لفظ غدی۔ مصدر ہے بمعنی احداث ہدایت دینا یا
 اسم قابل متعدی و ہادی کے معنی میں یہ مصدر تعلق کہے گئے کہ وہی پر کم مصدر ہوتے ہیں صرف چہدی مشور
 میں مشا تعلق۔ معنی۔ لگتی۔ وغیرہ غفلت غدی قرآن مجید میں تقریباً چالیس جگہ آیت ہے اس کا مادہ غدی ہے معنی روشن
 وقت یا مکہ۔ راستہ دکھانا منزل تک پہنچانا۔ یہاں مادہ آخری دو معنی ہو سکتے ہیں۔ و ما لفظ رفعت معطوف
 ہے یہ سب عہد امت معطوف علیہ و معطوف اسم لگتی ہے۔ رقوم۔ لام جازہ قوم مجرور ہے مابقی کی وجہ سے اگر
 موصوف ساعدی پھر توں کا فعل مصدر عینہ۔ جمع مکرر نائب کا۔ انہن سے غلبہ ہے باب افعال سے ہے یہ
 صحت اور جاد مجرور متعلق میں پوشیدہ اسم مفعول شفیقہ کے۔ پھر یہ جملہ اسید نہر ہے لکن کی جن بدگوں نے لکن
 کو تو مانا ہے وہاں سب جہالت کو حد بنا کر حلف کرتے ہیں۔ مگر یہ تکلفات ہیں۔ الحمد للہ کہتا ہے مورخ گیارہ
 بیچ ثانی بروز اتوار ۱۱/۱۲/۱۳۸۳ مطابق ۱۹/۱۲/۱۳۸۳ء کو دل کے بارے میں کثیرہ منٹ ام سیکٹر تعمیر کوئی وصف
 عیالہ السلام کی صحت کا مکمل ہوا۔ اللہ تعالیٰ سند بھی کھینے کی توفیق عطا فرمائے امین بھاء حبیبہ۔ اکرم الامین
 حال بریدہ فردا انگلیٹہ۔

تفسیر عالمانہ بقدر کان فی قصصہم عنہ ذلک لا ذلی لا نسیب البتہ شک
 یوسف درہن کے بھائیوں اہل باپ کے ان حالات زندگی میں۔ یا امیاد کرام کے پڑپانے
 دور کے واقعات میں۔ تبلیغ وارشاد معانی اور کلا قذاب و نجات میں۔ یا افراد اور سرکشوں ظالموں کے انجام میں۔ یا
 سکوں کی نیکیوں و بدوں کی بدیوں کی جڑ و سزا کے ان قہنوں میں جو قرآن مجید میں بیان فرمائے گئے جہت ہے۔
 فکر ہے مدبر۔ غور و تحمل ہے۔ سوچ بچار ہے۔ محبت کا معنی ہے۔ یا مثلاً حال کے مطرواتی موجودہ حالات و
 کیفیت کو دیکھ کر مستقبل کے غیر موجود انجام۔ جموں نیچو کے متعلق کے لیے غور فکر کرنا تاکہ بے کام سے بچا جائے
 اور ماضی و حال کے پچھ کام اور اس کے ظاہر شدہ نیچو کو کیا جائے اور اپنے نیچو کی خواہش کی جائے تاریخوں سے
 ثابت ہے کہ حضرت یوسف اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فاعل زبانی پچیس سال ہے۔ واللہ اعلم بالصواب
 تفسیر کیر نے فرمایا کہ واقعات یوسف میں چار طرح جہت ہے۔ ایک یہ کہ یوسف علیہ السلام کے ساتھ لوگوں سے چار
 طرح سلوک کئے لیکن رب تعالیٰ سے چار موقعوں پر حفاظت فرمائی۔

۱۔ پہلے یہ کہ بھائیوں نے کوئیں میں ڈالا مگر رب تعالیٰ نے اس وقت نکالا کہ پھر لوگوں نے لالام بنا کر بیچا مگر رب
 کریم سے شاہ یوسف کو مل کر فرمایا کہ پھر اہل مصر نے قید میں ڈالا مگر رب حیل نے محنت شاہی تک پہنچایا۔
 ۲۔ پھر میں جن لوگوں نے آپ کو ظلم کیا یا سبھا سبھا۔ رب تعالیٰ نے خود ان کی زبانوں کو لالہ سے یوسف

صديق گد م کے جسے ہم کو زید بنک حضرت یو ہے کہ جو صہبائی ان مشکلات میں نیکوں کو عزت بروں کو ذلت دے سکتا ہے وہ اب بھی اور تقیامت بھی اپنی مخلوق سے اسی عادلانہ کرمانہ سوک پر قائم ہے۔ لہذا اسے عقل حائض و لونیک بنو ہند بنو۔ عادل بنو ظالم نہ ہو دوسری یہ کہ اس صحت میں وہ خبری بیان کی گئی ہیں جن کو سکتے ہیں کوئی نہیں جانتا تھا۔ واقعات یوسف سے سببے جہتھے۔ ایسے حامل میں۔ اسی شہر کے۔ وہ ایک احمق شخص کا صارت فصیح و بلیغ امان میں یکروز سالہ پانا واقعہ با تفصیل سنارنا۔ اور غیب کی پوری پوری سن دلی خبریں عباد مالک جبر سے کم ہیں لہذا اسے خود واقعہ صحت کو سوچو فکر کرو در اس کی موت پر ایمان لا کر فہم کے پیائے ظلمات کے تلمسے۔ اور آخرت کے نیائے مسالوں کے والہ سے ان حادثہ دوسری یہ کہ اس صحت کے ابتدا میں فرمایا گیا ہے۔ اخص انھن فیص اور تو میں فرمایا گیا کہ ان قصوں میں عقل خالص والوں کے لیے جہت ہے۔ اور در بیان کلام میں معرفت۔ قصت۔ شریعت و طریقت کا سدا بہار گد سدا کھلا دیا یہ اس صحت کے ثبوت کے لیے کافی جہت ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کا کلام اور پی پاک کا سوز و نسیم کر دیا جائے۔ چونکہ یہ کہ دنیوی مصیبتوں سے اللہ کے پیائے بندے نہیں گھبراتے دان کے ایملی قدموں میں غزش آتی ہے سب سے بھڑنے۔ نیک دلد کی پر کھ مصائب سے ہی جرتی ہے۔ لہذا اسے عقل والو سوچ کر کہیں دنیا کے پکڑ میں گمراہی پر کھ آزمائش اور امتحان تو نہیں ہر رہا ہے لہذا اسے شکایت کی مامت چھوڑ کر نیک بنو اور اس احکم نقائیں کے امتحان میں پائے کا سبب ہوئے کی کوشش نہ صحت کرو۔ کیونکہ صحت کا یہ واقعہ عقل خالص والوں کے لیے ہی جہت ہے اس لیے کہ مَا كَانَا خَدِيثًا بَلْ كُنَّا نَدْكُرُ قَعْدَ يَتَّى الَّذِي مَنَّ يَدَ لِيْهِ وَ تَقْعِيْلُ كُنْ شَيْءٌ وَ طُغْيَانٌ وَ رَحْمَةً يَقْوِمُ نَدْوُونَا۔ یہ باتیں بادل پر ترائیں جید کئی معنی کلام نہیں اس کے ان قصوں کی سچائی تسلیم کرنے پر نور ہو دی جیسے صحت متعجب کا فر بھی چھوڑیں کیونکہ ان کی تہرت میں بھی یہ واقعہ اسی طرح کھلا ہوا ہے۔ اور اس امتحان کی فرس سے یہ قصہ یوسف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا جو عجب بلکہ تہرت سے بھی زیادہ بصیرت سے فرمایا گیا گویا یہ تعذیب ان کو اللہ تعالیٰ سے اس کتاب کی حوائج ہو دیوں کے پاس ہے یہی تہرت اور تحفہ موسیٰ علیہ السلام بلکہ اس سے زیادہ اس واقعے کی ہر چیز ہر پہلو سرگزشت کی جامع تفصیل ہے۔ جب ایک واقعے کو ان سب کفار نے تسلیم کر لیا تو باقی قرآن پاک کے ماننے میں کون مانے ہے زبانیں اگرچہ نہیں مانتیں مگر دل گواہی دیتے ہیں کہ یہی قرآن کریم ہدایت ہے ساری کائنات کے لیے اور صحت ہے ان لوگوں کے لیے جو ایمان لائیں گے یہاں تک کہ ان کے دل ان کے دل میں بے اللہ تعالیٰ نے پانچ صفت بیان فرمائیں ایک یہ کہ یہ قصہ جہت ہے وہم یہ کہ جہت ہوئے کی وجہ یہ ہے کہ خدا کا کلام ہے انہری نہیں سوام۔ انہری نہ ہوئے کی دلیل یہ ہے کہ ہائے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا حالانکہ انہوں نے خود کسی لک سے جرحا کیونکہ احمق ہیں نہ کسی سے مساکین نہ یہ واقعہ صرف تہرت میں ہے نہ تہرت کا عالم واجب پوری

میں بھی کہہ دو کہ بکری یعنی پورے علاقے میں رطل میں کوئی ہیں نہ ہلکے ہی نہ کہیں پر دیکھیں میں وقت گوارا اس سے کسی کو سننے سہل نہ کاٹک پیدا ہو۔ چہرہ یہ کہ قصہ واقعات اعتبار سے بالکل سچا سیدھا صاف صاف گوئی پر مبنی ہے۔ نہ طویل ہاڑی کی ملاوٹ ہے نہ انسانوی طرز کی تخیلی نہ کسی نثریاتی کا لھوٹ پنجم یہ کہ تفصیل تو ریت سے بھی یاد دہا اس طرح کہ والدین کا بھی ذکر ہے اور ان کی شان و عظمت کا بھی۔ ان معاصرت سے سب سے قرآن کو کلام الہی قیامت کر دیا کہ وہی ہے جو دنیا میں ہر ریت ہے اور آخرت میں رحمت۔ ہاں البتہ ہدایت نافذ و رحمت کاملہ صرف مومن مسلمان کے لیے ہے کیونکہ مری قوم ان لوگوں کے درمیانہ حاصل کرنے والا ہے۔ اگرچہ ہدایت دعوت سب کے لیے ہے۔ درخازن۔ میٹھاری۔ کبیر۔ معلیٰ۔ بیان۔ صلاوی۔

اب آیت کریمہ سے چند لفظ سے حاصل ہوئے۔

فائدہ سے پہلے

نیک لوگوں کے واقعات بھی سرچشمہ ہدایت اور درجہ الیہ ہیں۔ ان واقعات کو سن کر کسی دل میں تقدیر کی مدت۔ اطمینان و سکون کی نصرت مل جاتی ہے۔ جس کے ذکر کی یہ شان ہے اس کی ذات کی شان کا ہوگی۔ اور جب قصہ۔ یوسف علیہ السلام کا یہ فائدہ و کمال ہے تو ذکر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی رغبت شان بھی کمال دانی ہوگی۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید سے ساری کائنات کو فائدہ دینے کو بھی آئیں کو بھی۔ بہارِ دین کو یہ فائدہ ہو اگر ان کی تصدیق اس قرآن سے ہوئی تا قیامت۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فائدہ کہ ماکان و مایکون کا کئی علم فیض اسی کے ذریعے آپ کو حاصل ہو۔ اُمت کو یہ فائدہ ہو کہ ہدایت و رحمت نصیب ہوئی۔ کفار کو یہ فائدہ ہو اگر مہلے تک پہنچ لیں گے۔ حذاب سے تباہی۔ ہوئی۔ تیسرا فائدہ۔ مومن خواہ بے پڑھا ہو مگر ان لوگوں میں شامل عقل والا ہے کیونکہ عبرت حاصل کر لیتا ہے مومن فتنہ ہی عبرت لیتا ہے۔ کافر خواہ کتنا ہی پڑھا کھا ہو جو توف ہے۔ کیونکہ قصص قرآن سے سب سے اوجہ اس کے واقعات سے عبرت نہیں پکڑتا اس کی غفلت عقیدوں نظر۔ نیا ملک محمد مدینی۔ مومن کے لیے دونوں عالم روشن میں یہ فائدہ سے تصدیق الہی۔ اور ان لوگوں کے باب لحدِ خدی۔

تو اس سے حاصل ہوئے۔

اس آیت سے چند نئے مسئلے ہوئے۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ قرآن مجید آخری کتاب ہے اور آخر دو عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں کیونکہ یہاں صرف تصدیق کا ذکر فرمایا گیا جو تخریم ہوتا ہے وہ پہلوں کی تصدیق کرتا ہے۔ اور جس کے بعد بھی اور کوئی ہو تو اس کی شہادت دی جائے گی کہ کسی کی شہادت نہ دی۔ ہر جو شخص نبی پاک کو آخری مہر سے منکر قرآن کا کافر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمان پر میرے شکر کرنا واجب ہے۔ لہذا شکر۔ ناجائز ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ **عِفْرَةُ ذِي النَبَابِ** یعنی منہ میں مثل دھل کے لیے بہت ہے مگر میں تو مثل دے بہت تھے سی خیر کفار میں آج کل بھی مثل داسے بہت ہیں مگر نہ اُن ذی مثل اہل کفر سے بہت بڑی۔ اور دوسرے ذی مثل لوگ بہت بکڑے ہیں۔ اس سے قرآن جہر پر اعتراض پڑتا ہے جواب۔ اس کا جواب میں طرح سے ہو سکتا ہے۔ اولاً تو سی طرح کہ اہل کفر ذی مثل تھے مگر اولاً یہاں سے یہی کہہ کر کہ ہر مثل کو ہیں کہ جانا بلکہ اُن مثل میں نام نہ ہے جس کو اہل میں رب تعالیٰ سے اور عزت سے غور ہو۔ اگرچہ وہ کچھ عرصہ کلہ کے پردہ میں چھپ رہے تھے کار اُن کو ہدایت ملے گی۔ ثب اس مثل کو کہتے ہیں جو نہایت شیطانت سے پاک صاف اور عاصی ہو۔ دوم جواب اس طرح ہے کہ یہ نیت جلد ہر یک کے مثاب تو ہے مگر حقیقی جلد جہر یہ ہیں الثانیہ نہ ظاہر ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ اگر اُن کو اللہ تعالیٰ نے اہل مثل حضرات غور و فکر کریں اور دلائل دار بقول سے محبت کریں تب یہ ایت اُن کے لیے عیبت کا کالی سامان ہیں جو غور و فکر نہ کر سکیں گے اس کے لیے نہیں۔ سوم جواب اس طرح ہے کہ عِفْرَةُ ذِي النَبَابِ کا مطلب ذی النَبَاب کے معنی میں ہے۔ یعنی اسے مثل دلا محبت حاصل کر۔ گویا یہ دعوت اور بد نہ ہے کہ خیر۔ دوسرا اعتراض۔ تیسرا جلد دعوت کا منہ ہے تو صرف اُنہی الاباب کو ہی کیوں دی گئی۔ اور پھر مثل داسے تو سب ہی ہوتے ہیں اس دعوت کو مخصوص کیوں کر دیا گیا۔ جواب۔ کوئی کما نے پیشہ کی دعوت میں کسی میں سب کو مل کر یا ہا یہ تبدیلی دعوت تھی بدزدوں کو ہی ای جانی تھی۔ اور پھر ہر شخص مثل والا نہیں ہوتا محض اُن کو کہ سب ہی مثل والے ہوتے ہیں یہ مطلب ہے حقیقت کے خلاف۔ اور پھر بہت کے لیے صرف مثل کان نہیں ہوتی بلکہ صاحب لب۔ اور ہر ایک۔ اور وہ دعوت کو مخصوص کر دیا اور پھر صاحب خرد کے بہت بکڑے سے تحت علم خود بخود درست ہو جائے۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ **يَكُنْ تَصْدِيقُ آتِيٍّ** یعنی تصدیق کو نصیر بن گیا حالانکہ اُس کو نصیر نہ تھا۔ جیسے تھا کیونکہ لیکن حسب مطلب ہے۔ اور تصدیق مصروف ہے مانگان کے ہم نصیر ہر جس کا مرجع قرآن مجید ہے اور ہر گاہ ناقد مصوم ہوتا ہے ہذا لفظ تصدیق کو منہ ہوا چاہیے اس لیے کہ مصروف حکم اور اعراب کی ایسے مصروف بلکہ کے تابع ہوتا ہے۔ یہ آیت قالین کو کے خلاف معلوم ہر ایک سے حیرت انگیز غلط ہو میں سنا کہ کیونکہ اس کی توفی ہو رہی ہے۔ جواب۔ نصیر کوئی ہم سے عزت کر رہا ہے کہ یہ لیکن عطف نہیں ہو سکتا بلکہ حسب متبع ہے اور اس کا تعلق ما قبل سے عطفی نہیں بلکہ استند کی ہے۔ اور لفظ تصدیق اس کا اسم ہے لہذا اس کا منہ میں درست ہے جس لوگوں نے اس کو عطف مانا ہے۔ دوسرے جواب دیتے ہیں کہ نکل کے مابعد تصدیق کا عطف مانگان کے اسم پر نہیں بلکہ ماں ایک اور گان پوشیدہ ہے اور اس گان مثل ناقد مشمت کا عطف مانا گان میں پر ہے۔ اس

کان ہوشیدہ کا اسم بھی قرآن مجید کی ضمیر غائبہ ہے۔ اور تصدیق اُس کی خبر ہے اس جواب سے بھی متوجہ رہتے ہو۔ بعض نچوال سے جواب یہ ہے کہ تصدیق کو حتمہ بھی درست ہے مگر وہ اسلئے جو ضمیر مبتدا مرفوع متصل ہوشیدہ واسطے ہے۔ اور تصدیق کو اُس کی خبر مانتے ہیں۔ اُس کے نزدیک واسل تھا۔ لیکن اُھو فتوناً تبت علی دالم مگر پہلا جواب مستفاد درست ہے۔ جس کی تفصیل ہم نے نئی تفسیر میں عرض کر دی وَ اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ اَعْلَمُ بِالْغُیُوْبِ

تقد کان فی قصصہم مبنیۃ لاؤی الا کتاب امام معرفت حضرت
تفسیر صوفیانہ امام جعفر صادق نے فرمایا کہ صاحب اسرار لوگ ہی دُنُوْا لَیْلِب میں کیونکہ اُس مقام معرفت
 لیلہ ستران سرور ہے۔ انبیاء کرام ہی تمام نہار و عمر ہی حقیقت میں۔ سارا عالم اُن کے در کا بھکاری ہر صفتِ ربانی
 اُس ہی استغاثوں کا لنگر ہے۔ ان کی زندگی اس عقل شریعت و طریقت کی روشنیوں میں اور ان کے قہقہے و واقعات
 ہر صفت مقامِ قہب میں صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ حیرت کے پانچ معنی ہیں اور پانچ ہی مقام میں وہ پانچ ہی صفت
 واسطے کو مدارج عرفانی حاصل ہوتے ہیں مگر اس کے لیے سات منزلیں عبور کرنی پڑتی ہیں۔ پہلا معنی ہم رہا ہونا دوسرا
 معنی ہے خاموشی مثلاً ہاتھ پیر معنی ہے مامی پر آنسو بہانا چوتھا معنی دنیا کو خوب اور سخت کو اُس کی تعمیر بہنا
 پانچواں معنی مال کو ترک کرنا مقام اول میں ہی مقام دوم تکلفی مقام سوم بھروسہ مقام چہارم نور میں تائبی الی اللہ اللہ

مقام پنجم۔ وصول فی اللہ انما یستحق ان یتوحّد حیرت والا وادی ناموس کا باہر ہے۔ مطلب و محبت
 کا جویر ہے۔ عالم فناء والوں کے لیے بقا کا بنام ہے اور ساری کائنات کی حیرت ہے۔ مگر ان بقول کو پڑھنے
 کے لیے قرآن گاہ معنی سے اٹھ کر مقام کربلا تک عبور کا پڑتا ہے۔ مشاہدات والا ہی جانتا ہے کہ۔ مَبَ کَانَ
 حَیَاتِیْ ثُبُوْنِیْ وَ یَکُوْنُ تَصَدِیْقُیْ اَلَّذِیْ یُکَذِّیْہِ وَ تَفْصِیْلُیْ حُجُجُیْ شَیْءٌ یُّرَوِّیْ قُوْہُ دَیْ
 وَ رَحْمَۃٌ یُّغْذِیْہِ یُوْہِیْہِ وَ یُنُوْنُ لَیْسَ یُوْدِیْ کے خود فرد شو۔ ہر شی کو خود سانگی کے ظافروں میں پیدا
 ہوا کیونکہ دنیا و ستر کی ہر بات خود سانگی کے فریب سے طغی ہے مگر اقرال مخلصین حَیَاتِیْ ثُبُوْنِیْ نہیں
 ہے بلکہ ان فیضِ ترجمان اُس مشہدات تجلیات کی تصدیق کر رہا ہے جو قلبِ مرثیٰ شہرِ درود و سعادت ہوتا ہے
 اور ان ہی پاک و مشاہد کی کیفیت میں گل کائنات کی تفصیل سمی ہوئی ہے۔ ان کے سینے ہدایت کے گنجے اور
 رحمت کے فریضے ہیں۔ فقط اُس کے لیے جو ساویں شیطانی اور یو دی لسانی در غرورِ فطالی کے جہان سے نکل کر
 بمان و مایست کی لہر گاہ میں آگئے۔ کسی بزرگ سے شاعر یا لکھی مرحوم سے پوچھا۔ جس کو اُن کی سوانح حیات میں
 عوائق کی رہائی کھاتے کہ کیا تم خدا کا قرب چاہتے ہو تو بوسے نہیں ہرگز نہیں۔ بھلا میں قلم وہ سند و وثاق میں
 نا۔ میں کیوں وادی غایب قدم رکھتا ہوں تو اگر کوئی کہے کہ التوبہ مجھے ملنے آ رہی ہے تو میں کو سول دور بھاگ جاؤں۔

یہ تھا وہاں جو فلسفیانہ سوچی سمجھی کے چکر میں پھنس کر انانیت کے گمان پائل سے خارج ہوتا ہے دنیا کا وہ مست
خرد آگاہ، خودی کے چھوٹے جوہڑوں کو گوشہ بھٹکا ہوا ہے، باطل کے سبب پھیلے اسی حدیثیائشی خودی میں
میں قتل و غارتگری، بکھر تصدیق، چشمہ بدیت، در و بارہ رحمت کی تفصیل موجوں پر برمان نہیں لاسے، کاش
شہر سا کوئی میرے زمانے میں موتا، تو میں بھی اُس کو بھانا مقامِ خودی کہ ہے، قطرہ خودی میں سرشار ہے
اس لیے سمندر سے بھاگ رہا ہے، خودی کے لامعے میں خود کو باقی سمجھ رہا ہے یہ اُس کی محول سے، وہ غلام
مارسوس فخر امانقا ہوں، مساجد مقابر سے بھاگ رہا ہے، اس کو عجب سمجھ رہا ہے حالانکہ قطرہ جتنا بھگے گا فنا
کے قریب ہوتا جائے گا وہ درخشاں ہوتا جائے گا، جس سمندر کے قریب کتنا مہرے نا بھادہ قطرے آب کو گہر بنائے
والا ہے، شریک کی پس پی رازوں کے باطن میں درپوش ہو جائے، اسے خودی کے، چاروں طرف بحر لاہوت کی ہزار
رحمت، تصدیق و تعمیل کی موجوں سے گھبراتے ہو، آؤ دیکھئے منورہ واسے، آقا کی پس میں خود کو چھپا دو، بحر لاہوت
کی پیکر میں تم کو گہر بنا دے گا، ہاں اگر فلسفہ خودی کی بینک سے دیکھ کر بے وسیلہ ہی سمندر میں کود
گئے تو فنا ہی فنا ہے تباہی و بربادی ہے، اسی خودی کے عقیدے نے سب باطل کو جنم دیا، خودی میں شرک
کی بوہے، نیز پاری تعالیٰ کو سمندر سے تشبیہ کر خود کو قطرہ کہا بھی، سمجھنا بھی تو شرک ہی ہے کیونکہ پانی کی جنس
اور امیت تو ایک ہی ہے گویا ہم نہیں خدا بنائے اسے میرے کیونکہ سب سمجھ کو بھی اُن سرکار سے ملاوے اور میرے
حال کو حال جلاوے۔

سورۃ یوسف کی تفسیر کا خلاصہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ تَحْمَدٌ هُوَ مُصَنِّفُی عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ اَمَّا تَعْدُو۔ اس
کی عبارت دنیا ہی ایک صحرا و اعظم ہے جس میں تصورات و خیالات و نظریات کے لاکھوں پٹے گھومتے ہیں
پھول، اور کائنات میں انسان ہی کے عقائد و معارف کیسے ایمان کے پھول بن جاتے ہیں کہیں کفر و الجاہل کے کانے
اس قصہ پر صحت کو کسی نے فائدہ سمجھا، کوئی اس صحت کے سن بلاغت میں کھو گیا، کوئی اس کی فصاحت کی
داد دیتا رہا کسی دل سے عاشق نے اس کو محض اس لیے بار بار پڑھا کہ یہ ایک درد غم والی کہانی ہے، مؤرخ کی
نظر میں یہ قصہ ایک ہمارے ماضی کی داستان ہی رہی، جو عارفہ نویسوں نے اس سے صرف سفر فیالی نقشہ حاصل کیا۔
انسان نگار ہی اور داستان سرائی کے علاوہ اگرچہ اس میں کچھ بیان کی تمام طریقات فصاحت کی تمام رنگینیاں

درجہ اولم ہو وہیں اور ہر فکر کا مدلل پنے فکر کے نفس میں حق بجانب اور کامیاب سے مگر اسی صورت کریم کی
آیت کے آیت بلقیہ اور آیت لا یغنی عنہ ولا یؤتی نسیا یہ در صورت کے آخری الفاظ دھندلی
روحانہ بقولیم یوسفؑ یہاں سے تصورات کو کسی اور طرف موڑنا چاہتے ہیں۔ قرآن کریم کی طرز بیان سے
کبھی بھی کسی چیز کے ظہار میں تفسیر ان دلہائی و ادنیٰ ایک دو نظروں میں ہی بہت کچھ بیان فرمادیتا ہے۔ عام دیباچہ
بہت سے کام کسی انسانی پروگرام کے تحت منظرِ شہود پر آستہیں در بہت سے واقعات کو ہم اتفاقیات کا
نام سے دیتے ہیں مگر ہماری نگاہ حیا سے دیا جہان میں کوئی چیز بھی محض سوہ اتفاق یا حسن اتفاق نہیں
مگر سب کچھ طہرت لئی کے بہت پر نے پروگرام کے ماتحت ہوتا چلا آتا ہے۔ واقعات یوسفؑ علیہ السلام
روایتی مراجع میں غالباً مجموعہ اتفاقیات ہو۔ اور کثرت دہنے اس کو یہی سمجھتی ہو کہ یہ سب کچھ اتفاق ہوتا چلا
گیا ایک حقیقت ہوں نہیں۔ آیت لا یغنی عنہ ولا یؤتی نسیا کے پہلے الفاظ کسی بہت بڑے پروگرام کی
شان دی کر رہے ہیں۔ آخر کیا وجہ سے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار نبیوں کے نام میں سے کوئی نبی علیہم الصلوٰۃ والسلام
بھی نہ گاؤں میں پیدا ہوا نہ وطن بسایا نہ مائشی رہائش، قید کی مگر یعقوب علیہ السلام اپنے آبائی وطن و جلد و مرات
کی مشہور مرکزی بہت بڑے قدرتی سرحدی کو جسے تقریباً چار ہزار سال پہلے سکھ کر جاتا تھا اور بن ناس
کے نام سے مشہور ہے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے دو ہزار سال پہلے چھوڑ کر اسے بہت ہی مختصر فقط اپنے گھر پر
لڑاؤ یوں راجل و رین یہ دونوں ملے ہیں تھیں شہر بہت بڑھتی میں دو ہزار سال کا ایک خاوند چار تھا۔ و
دس مینوں کے ہزارہ کھان کے معرائی علاقے جو بہت کے معرب کھان سے دیا سے بڑوں کے قریب رہیں کو
آج اردن کا ماہ ہے۔ ایک بہت ہی چھوٹی ہتی جہوں گاؤں میں تنہا منتقل ہو گئے یہ کہ یہ تبدیلی و بالائش کسی
رہی حکمت و نظری پروگرام کا پیش خیمہ نہیں ہے ہی صورت کی آیت لا یغنی عنہ ولا یؤتی نسیا میں غنی و فقیر
م سے تو سب ان کو شہروں میں ہی معیشت فرمایا ہے اس کو کئی منتقلی کی طرف اشارہ نہیں کرتی۔ آخر اس
صورت میں مقام موت کے شہری ہونے کا تذکرہ کرنا کا صوری تھا۔ در اندر کی نگاہ سے آیت مت و خدا کھ
میں انبند و روح اور آیت طمانن اھل انفس کو جوڑ جانے تو سابقہ طہرت کا محجب پروگرام
ظاہر ہوتا ہے۔ اس قصہ یوسفؑ میں یا اگر دار منظر عام پر مایاں ہیں۔ نہ یوسف علیہ السلام نہ یعقوب علیہ
السلام نہ برادرین یوسفؑ بل مصر ان میں مرکزی کردار یوسف علیہ السلام ہیں۔ کون یوسفؑ جس کو ظاہر کی
نگاہ سے ایک بھر مان پڑھو پچھتہ سمجھا جس کی ولایت بھی اسی چھوٹے سے گاؤں میں ہوئی ہے جس نے اپنے
اد کے دنوں گھڑوں جاہلوں میں انھیں کھولی ہیں گاؤں میں بھی دہائی زندگی کے بہت سے شیعہ ہونے
میں مگر سب سے بہت شیعہ چرواہی ہے۔ وہ یوسفؑ کسی جس نے انکو بڑھ سے۔ جامہ کا منہ تک نہیں دیکھا

میں بے اپنے دو دوسرے پر کھڑے ہو کر جانوروں کو بیٹے جیسے دیکھا کبھی کسی طالب علم کو بھی مدرسے کی
 دہریں لٹے جاتے۔ دیکھا کچھ تو علم کی ستا سالانہ جاہست موتی کسی تو کھریہ اللہ سے کہا ہوتا کہ احسان خود کو
 مدرسے داخل کلاس میں بھی سکوں کی تمہریب اخلاق بیکھوں گا کچھ کو دوستیں راہیں بیکھیں کا شوق سے مگر یوسف
 کو اس جاہست سے کتنی دور رکھا گیا۔ وہ یوسف جس کو ماں کو پہلا مدد سہ بھی نصرت نہ ہو تھوڑا جا پانچ سال کی عمر
 میں والد کا سایہ اٹھ گیا ماں والد کی معوش ملی اور متن کی جنگ باپ کی جنت بستر فی۔ مگر یہ کیسی محنت کیسا پیار
 سے۔ والدین تو یہی پیاری اولاد کا مستقبل درست کرنے کے لیے گاؤں سے سہ پہر بھجتے ہیں گھر کی محنت کا تو
 دستور لڑا ہے کہ شہر سے نکال کر گاؤں میں منہب ماحول سے نکال کر میر منہب ماحول میں علمی دیاسے
 نکال کر دیہاتی بہات میں روشنی سے نکال کر مدھیرے میں سے نکالیں۔ کون یوسف؟ وہی یوسف ہی جو کہ دو سال
 کا نالایع یا سترہ سال کا نالایع والد محترم کی تربیت گاہ سے حوا کر لیا جاتا ہے تو اس کے کوکوں پر پڑھیا ایک
 اس سوال کا جواب قرآن پاک نے اس عنوان میں ملایا۔ **وَلْيُعَلِّمُوا الْاَوْدِيَّةَ اَنْ تَقْرَأَ** سے میرے
 بیٹے تم کو دنیا کا کوئی سستہ نہیں پڑھا سکتا تم کو تو تیرا ہی بڑھانے لگا۔ اس لیے کہ تم کو موت کا تاج
 پہنایا جائے گا۔ تو پھر غی تو سامنے شہروں میں ہی معوش ہوئے۔ ماں کو گاؤں میں کیوں رکھا گیا، اس کا اندازہ
 جواب اسی سورت کی آیت ۲۱ میں دیا گیا کہ **وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ خَفِيٍّ وَلَيُعَلِّمُنَا لِقَائِهِمْ** اسی
 شہ کے داروں کو لڑ لوگ نہیں جانتے شہر تالی کی کچھ شہیں ہیں کچھ تاون ہیں لیکن جب کبھی کون اس طریقہ مشورہ
 و نسبت مفروضہ سے غلط قیاس آرائی کرے تو کبھی اس میں تھوڑی سی لچک بھی پیدا کر دی جاتی۔ اس طریقہ
 مشیت سے کوئی یہ سمجھ سکتا تھا کہ شاید نبی کی رفعت۔ تان دشوکت۔ فیضت۔ شرف۔ تہذیب جس غلط
 علمی بعیرت شہری ہو سکے وجہ سے ہے۔ یا سستہ ماحول پر سے معاشرے شہری ذہنیت کی بنا پر ہے۔ اس
 ماحول خیال کو تو نے کے لیے اور یہ ثابت کرنے کے لیے کہ **وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ خَفِيٍّ** حضرت یوسف کے سے ماحول ہی
 ملا پر درگرم بنایا۔ در بتا دیا کہ شہر سے نبی کی رفعت نہیں حد نہ مل ملا توں بہا رنگ کہ میں و آسمان و ادب
 ہی طیم السلام کی وجہ سے نہ انت و مصلحت ہے ہی نا اسی اور خم و توہین توڑیں و آسمان پر قسط ڈال دتی ہے
 سنی کے ماحول سے تو یوسف کو بدوی گزار دیا نہیں ماحول ہی تھتے میں تو **وَلْيُعَلِّمُنَا لِقَائِهِمْ**۔
 ملا کہ کھائیں کو میں میں پھینک دیتے ہیں۔ جو قافلوں کی راہ گزرتے ہیں میل دور علاقہ و تو ان کے پاس سے
 در ایسی سنی شہروں سے چار میل دور۔ یہاں کون پھلے والا ٹھہرا ہے دنیا کی بھتوں کے تو سارے ہتے لوٹ
 پکے ہیں۔ ان وقتوں میں اہل دنیا کو پتہ لگ جاتا ہے کہ کون موت کا دلی ہے۔ آیت ۲۱ کے ان فقرات سے
وَلْيُعَلِّمُنَا لِقَائِهِمْ کے سامنے مستقل کا پتہ بتا دیا۔ عین دن کے بعد مادہ دوسرے ہی دن ایک فاعل و اسے بھول کر

یا دہلی کسی سی ٹی۔ ہستے اگر تعمیر تارہ سے اس طر یوسف کی نئی زندگی کا عار ہوتا ہے۔ اس سے پہلے زمانے کی نظروں میں وہ فقط ایک گاؤں کا پتہ تھا مگر آج سبب کہ قافلے داسے اس کو کریں سے نکالتے ہیں تو بھائی جو اس کو بچھے کے ارادے سے آئے تھے قافلے والوں کے پاس اپنے یوسف کو ننگے بدن معصوم شکل تین دن کی بھوک پیاس کی حالت میں دیکھ کر بھائے ترس کھا کر واپس لینے کہ غلامی کا طوق مجھے میں ڈال دیتے ہیں اسے یہ تو عار بھاگا ہوا غلام ہے۔ یہ تھا ان لوگوں کا اہتمام۔ راز خری فلم جو کو تاریخ بھائی کے ریائے دشتے سے یاد کرتی ہے۔ یہ اہتمام کوئی معمول نہ تھا۔ طوقی عوامی پھر اس زمانے میں جب جانور جو بھر کچھ مفید تھا غلامیت جالور دل سے بدتر تھی۔ اس کو سب فی حقیر حقوق سمجھا جاتا تھا اور کفر کا پیشہ سے یہ طریقہ تھا۔ چنے رتوں میں غلام کو کھانا گوارہ نہیں ہوتا تھا غلام کے برتن میں کھانا تو در کہ اس کو ہاتھ لگانا میعوب سمجھا جاتا تھا۔ اسان ہے اسلام کا مخلوق ان کی پرہیزگاری کی مسست سے بچا۔ اسی دور میں کسی کو غلام بنانا مار ڈالنے سے سخت ظلم تھا۔ ان بھائیوں کو بھی غالب زمانہ کی پوری خبر تھی غلام کی بے بسی بے کسی سے واقف تھے مگر بھائی سے کتنی معیہ دشمنی کی کہ اس کو اس زمانے کی سخت ترین ذلت موائی میں عمر بھر کے لیے دیکھ لیا یہی وجہ ہے کہ یوسف کو گل ماسے زردیاجو کو میں گر کر نہ دیا آج بھائیوں کا یہ محوٹ اس کریمہ یوسف پر آنسو دکھائی دیتے ہیں یہ آسو بہت کچھ سمجھا رہے تھے مگر بھگے والا کرب تھا۔ اسے قافلے والو ہمار بھاگا ہر غلام سے غلام کا بھگور ہوتا تو در بھی ذلت میز تھا۔ یہ بھائیوں کا نم اس کو واپس لینے چاہتے ہو۔ ہم سے تو اس کو اس کو اس سے لکا لاسے جاؤ اگر تمہار غلام ہے قافلے والوں نے جواب دیا نہیں نہیں ہم کو نہیں چاہیے اب غلام۔ تو کیا پھر چھپا چاہتے ہو۔ ہاں چھپنا چاہتے ہیں بھائیوں نے کہا۔ لیکن ہم تو اس کی یہ قیمت دیں گے یہ جدید درحم ایک سو سے بھی کم اور تیلدین میں کچھ کھوٹے بھی ہیں ملائی چاندی سے سوئے۔ ہم اس سے زیادہ نہیں دے سکتے قافلے والوں نے کہا اچھا ہم کو منظور ہے و خور و عیش و زہد و عہد و زہد چند درموس میں بچا غلام بیہ۔ در پٹا کو میں میں ڈال۔ محوٹ بول والد کو سستیا بھائی کو لایا ایک ظلم کا اور پھر بھی ذلت تو افیض میں الزہد و حق بھی اس تمام کاموں کے باوجود بڑے زاہد بننے تھے یا نہینا مقصود تھا یوسف سے نفرت تھی اس کو دوسرے دور کرنا مقصود تھا۔ گھنٹی ابراہیمی کا یہ دکھنا بھول۔ ان مصری و غل ہو رہا ہے مگر کس حالت میں سیبروں میں مدعا ہو غلام لوروہ بھی کھان کے جنگل علاقے کا چرواہوں کی سستی کا یہیں علاقہ کو در گرد کے شہابی ترن یا نہ کمالک پتی درجہ سات کا گوارہ کہتے تھے اور غلام بھی وہ جس کو عکسورہ کہا گیا ہے جو انسانی کم در گھٹیا قیمت سے خرید ہو ہے جس یوسفی اور کمالیت یوسفی تو ایک معجزہ تھے اس کو سوئے دشمن تعمیر کے کون دیکھتے تھے۔ تاہم کے رستے سے قافلہ آگیا اور مصر میں داخل ہوا۔ لیکن کس مصر میں۔ جو تہذیب۔ تمدن۔ ثروت۔ دوست۔ نہایت۔ ترقی۔ معلومات تعلیم میں پروردگار کے تمام علاقوں سے بہت ہی بڑھ چڑھ کر تھا۔ اس کے غرور

کھڑے تھکے کارہ حال تھا کہ پس ماندہ طاقتوں کے سامنے سنبھلے وہاں داخل نہیں ہو سکتے۔ خاص کر کنعانی علاقے کو
 دوست ہی دلیل سمجھاتا تھا وہ مصر میں کی قسمی با دی اگرچہ تھوڑی تھی مگر وہاں تقریباً چار سو سال سے سام
 لور کے پرہیزگاری کے نالینق کی نسل قوم کی لائق کی طامہ دھکومت تھی جن کے بادشاہ کا لقب اُس زمانے میں فرعون
 ہوتا تھا۔ اُس کے ظلم کا اس سے دارہ لگایا دیا گیا ہے کہ کسی طریق۔ غلام بابے پڑھے شخص کا کسی میر کو لگا بھرتے ایک
 یسا بھی برم تھا۔ کسی غریب کی ہر تہ ہوتی تھی کہ اسے کی حق طلبی میں کسی حق سے منہ دمنہ است کر کے ہر
 ہرم قابل معافی نہ سمجھے جاتے تھے۔ مصر کی عدالتوں کی یہ حالت تھی کہ کسی بھی مجرم کو بغیر سزا سنانے پر سولہ میں
 رہنا پڑتا تھا۔ بلکہ عدالت کو یاد بھی درہتا تھا کہ کوئی معمر یا بیکار سالہا سال سے اس میں پڑا ہے۔ عدالت کی
 کوری کی بنا پر بعض اُسراپنے گناہوں باغزافوں مسافروں اور پستے حق کے لیے منہ کھولنے والوں کو خود ہی پکڑ کر تیل سے
 جاتے درپے در در سوچ کی بنا پر میں جہد کرتے۔ اب سالوں تک اُن کی خبر گیری کرنا کوئی نہ ہوتا۔ سی یہ
 کئی قیدیوں کا عدالت کو ہر ہی نہ ہوتا۔ ان وجہ سے اگر کوئی غریب اور بے پڑے علاقے والے مصر جاتے ہوئے
 ذرے در نہایت محتاط ہو کر جاتے۔ اور بہت سے اس طرف کارخ می کر کے رہن حالات میں۔ نوبت الیہ
 کا یہ قدم یوسف کنعانی کی شکل میں غلامانہ کیست کے ساتھ مصر کی سرزمین میں داخل ہوتا ہے۔ اور کچھ دن آرام
 کر کے بعد سید صاحب بازار مصر میں پہنچا جاتا ہے۔ حضرت یوسف کے قلعے کے سوار سے اپنے دیگر سالان کے
 ساتھ اس غلام کو بھی بیچنے کے لیے ایک بلکہ کھڑا کر دیا جیسا کہ آتے ہیں پسند کرتے ہیں قیمت پر اس کو چھوڑ کر
 آگے بڑھ جاتے ہیں۔ یہیں چاروں اسی طرح گرد ملنے میں ایک مصری خرید لیتا ہے۔ یہی یہ کنعانی غلام رہے
 ہی میں تھا کہ وہ معصوم اس کنعانی بدوی طاہر اُن پر وہ غلام لے اپنے اس سے آقا خریدار سے کسی لشکر کی کہ اس ملک
 ماحول میں پلا ہو انتہائی تعلیم کی دینی ڈگریوں والا تہذیب و خلاق کامر کی معیار۔ سوسائٹی کا اونچا آدمی خود کو
 دنیا کا تہذیب ترین سمجھنے والا۔ ذہیرا عظم جس کو اس زمانے میں عزیز مصر کا لقب دیا جاتا تھا۔ مصر میں مختلف
 ہی نہیں ہو بلکہ سو جان سے گرایدہ ہو گیا۔ مزاروں اُمر اور روزانہ فضائی محفلوں میں پیشے والا۔ کئی قسم کی
 طبعی۔ شرفیادہ۔ تہذیبی باتیں سے والا۔ آس کے کالوں نے کسی رس بھری گفتگو نہی۔ جس نے طلاق حسنہ کے سارے
 پہلو سمیٹ لیے یہ کسی باتیں میں میں تہذیب و شرافت کے سارے خزانے ہمارے ہوئے تھے۔ یہ کیا الفاظ تھے
 جو معلومات عالم کے چنے ہوئے موتی معصوم ہوتے تھے گھر کے گھر لو کام کا کے ار سے سے خرید گیا کنعانی غلام
 راستے ہی میں فیصلہ تبدیل ہو جاتا ہے۔ قانون و ارادہ بدل جاتا ہے۔ عقل و دل۔ متفق فیصلہ سنا دیتے ہیں کہ نہیں ہیں
 یہ غلام نہیں ہو سکتا۔ ٹھیک سے اس کو بازار غلامان سے خرید گیا ہے مگر اس پر تو جہڑوں آقا تار ہو جاتے ہیں
 یہ بھی دوست ہے کہ کسان کے ایک ماویہ سے خرید گیا ہے مگر اس کے کنعان پر تو پیکڑوں مصر قربان ہو جائیں۔

ظاہر یہ ہے بڑھا بھی معلوم ہوتا ہے۔ مگر لاکھوں نعلاں کے بوتے کے لئے کھولے کے لائی نہیں اس کی لوسیدہ باری ان کے تو عمر بیداری کو بچا۔ مکی مسجد اس سے کہا ہوا بھول بھلا نہیں چہرہ ان کے عزت ملی کے لبہ انہیں کی حرمت کی پر پردہ ڈال سکا۔ اس کی مہرمت صرف اہل ان کی وقت امتیاز کے یسویوں کو دھار سکی نہیں اس کو تو غلام سمجھ کر حیدر اگلی ہے قیمت بڑھ کی گئی حرمت سے اب اس کو قیمت نہیں سمجھا ماسک لکڑی کے بیروں کی نشان سمجھا جائے۔ کٹ کٹاں مل مل میں دخل ہوتا ہے۔ گو گھر کا وہ مل جو ایک شے غلام کی آمد کی آواز سننے کا منتظر تھا لوگ کسی شے خدمت گار کے انتظار میں تھے۔ اس کے پاس خادم نسب محمد دم پستالے۔ غلام نہیں آقا بچتا ہے۔ زبان تو حکم دے کی تیاریوں میں تھی مگر کانوں نے پہلے ہی شہی حکم سن لیا۔ کئی جی تھوڑا اس کے یہی صوفی شہی کڑو تیار کو عدو لباس عدو ذراک اور عزت سے ٹھیکڑی سے کریش سے مست ہوتا ہے کہ یہ صغیر ہم کو علم۔ تہذیب۔ اخلاق۔ مذہب۔ الفت۔ معرفت شرف و حکومت۔ اعلیٰ و غاری کے عظیم منصوبوں میں ہم کو وہ نسخہ پہنچائے جو آفاق کوئی نہ دے سکا۔ باری تہذیب کا سکا اس کے سامنے کھڑا نظر آتا ہے۔ باری اعلیٰ و غاری کے سامنے ماند دکھائی دے رہا ہے۔ باری شہر کا شرف کا سورج اس ایک کھالی سے ہی بے نور لگ رہا ہے لیکن ابھی آزمائش ابتلا کا دور نہیں تک ہی نہیں بہا تک سمجھا سکتا تھا اعلیٰ و غاری تو نہایت اخلاقیات کا متعلق ہوتا ہے دی روم نہ کی ہلک ٹر۔ دیا کی پیکر۔ ایسے اسی غلام کر ایسے سن کا محبوب اور اپنی خواہوں کا شہزادہ سمجھ لیتی ہے۔ اور پھر ایک دن یہ بھی جان کا قاتل ہے۔ وہ دولت شرم دیا تہذیب و اخلاق کے سلسلے پرے چاک کر کے خود کو بھی اور اس کو بھی کسی ہمت کی گدے گدا میں تعزیرنا چھاتی ہے۔ آج وہ شخص جس کی ملائی کی قیمت کل تک چند کھوٹے درم تھے۔ دے کی بریں عشرتیں صحت کرائی کے قدموں میں آگئی ہیں۔ مگر کس حاکم میں کس روپ میں ایک متن و محنت کا بھر نون عورت کی شکل میں کون عورت دو جو مصر کی سب سے زیادہ حسینہ ہے۔ جو دولت میں یکلبے اختیار میں محدود۔ جوانیت بھر پور ہے۔ شہی یوسفی سے مہور ہے۔ لسان دریاؤں کو روک دیتا ہے بہروں کو موڑ دیتا ہے۔ طوفانوں کا معاملہ کرتا ہے شیریں کو بچا دیتا ہے۔ آگ میں کود جاتا ہے۔ آتش نشان کو پیر دیتا ہے۔ بڑی سے ڈری مشکل کے سامنے سینہ سپر ہو جاتا ہے۔ دیکھو اہل مقام پر اپنی حالت کے جوہر دکھا دیتا ہے۔ مگر حسی طرب اور لسانی نوا ہشت کے سامنے زیر ہو جاتا ہے۔ حال چھینک دیتا ہے۔ ہتھیار ڈال دیتا ہے اہل دنیا کو دیکھتے جس علم خلاف شرارت تہذیب پر غرور و دامن ہوتا ہے سب یہاں ڈوٹ جاتا ہے کتنا سخت متحان سے کتنی کڑی ترس سے مگر موت یہاں بھی حیات جاتی ہے۔ دامن عصمت کا مظاہرہ ہوتا ہے دیوی محبت شکست کھا جاتی ہے۔ وہ تہذیب و شرارت جس پر مصر کو ناز تھا بار بار دھو جاتی ہے۔ دامن موت سے

سے جس کی طرف بچہ کو بلایا جا رہا ہے۔ یہ تمام روئے خدا کوئی ذمہ کی بھی نہ رہی تھی مصر کی گلیوں بازاروں و ماروں یوں
 میں عورتوں مردوں کی زباں پر چرچہ تھا۔ اور سب کو پتے واقعات کا علم تھا کہ کون ایک ہے کون بد ہے کس کا
 کیا کرواہ ہے مگر اس کے باوجود مصر کی عدالت حکومت نے۔ مانت و دیانت و شرافت کو یہ مسئلہ دیا کہ ایسی عدالت کے
 لیے حضرت یوسف کو جن بھیج دیا رہا کچھ نہ کیا۔ شرم دیا کہ جرم قرار دیا۔ بدی کو پہنچنے پہنچنے کا موقعہ دیا۔
 آخر مصری عدالت نے یہ قدم کیوں اٹھایا و حیل میں ڈال دیا بھی مصر کی حیل جہاں جرم کو جرم ثابت ہونے پر نہیں لایا جاتا
 جہاں بیگناہ و گناہ گار سب برابر ہوتے ہیں جس میں دخل کا وقت تو ہوتا ہے نکلنے کا وقت نہیں ہوتا۔ انسان کی
 دانت و خواری کے بچنے بھی طریقے ہوتے ہیں وہ سب جمع ہیں۔ ساری تفتیش کے بعد یوسف کا یہی جرم سب سے
 بڑا ثابت ہے کہ وہ عبرانی قید کا ہے۔ اور پھر وہ زبرد غلام ہے۔ بدوی ہے۔ اور غلام جو کہ ملک کی پوری جو مالکہ
 کا درجہ رکھتی ہے سے سچی باتیں کہیں۔ بلکہ اسے اس پر جرم کی تسمت دلائی ہے اگرچہ وہ غلط ثابت ہو گئیں مگر
 جرم کو وہ دھو یا ہا۔ یہ وہ پسند بیا تھیں تھیں جس کے سامنے شرافت کی کئی حیثیت نہیں رادھر تو یہاں تک
 قیمت پہنچی۔ حضرت یوسف جو پہلی دفعہ گھر سے نہایت حسرت و مات میں لکے گئے کس طرح زائے کا ہر دار پہنچے چلے
 جلد ہے ہیں۔ ہنوششیں والد میں پر شکوت زندگی گزارنے والا کس طرح اپنی قیمت و مدائی سے مادی طاقتوں کا مقابلہ کرنے
 کے لیے آغا غائب اپنے آپ کو مکتل بنا رہا ہے۔ آخر حضرت یعقوب علیہ السلام جو نبی لئی کی ضرورتوں برکتوں سے نصیب
 یاب تھے اور یوسف کی کوئی چیز ان کے پاس نہ تھی۔ لڑائی جھگڑائی اس پوری سورت میں ایک محبوب کے عشق کو
 دو حصوں میں تقسیم فرمایا گیا ہے ایک عشق حقیقی جس کی پہچان یہ ہے کہ سچا اور پکا ہوتا ہے۔ دوسرا عشق مجازی کہ
 جو سچا تو ہو سکتا ہے مگر پکا نہیں ہوتا۔ اور عشق گرہمختہ نہ ہو تو یہ اس کی استثنائی تکلیف و مشکل ہوتی ہے جس میں
 نفس پرستی کا مصر زیادہ شامل ہوتا ہے۔ عشق حقیقی حضرت یعقوب کی شخصیت میں پنہاں ہے۔ اور عشق مجازی
 دومیر عزیز کی شکل میں ہے۔ لڑائی کریم کی اس سورت میں حضرت یعقوب کی بنی عشق پہلوؤں کو اٹھا کر لایا گیا ہے اس
 سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ علم کے کھنکراں۔ علم کے معدن۔ عشق محبوب میں کامل۔ استثنائی غزوة۔ درد
 سمدول والے۔ صبر کے پیر۔ یعنی کے پیکر۔ رعم۔ دل۔ نرم مزاج۔ استثنائی مداف کو دیتے والے خاصی خوشی پر غرض ہو
 جانے والے۔ دلنواں کلام ہے۔ خیالات بلند میں گمان پاکیزہ ہے۔ جان بھر سوز ہے۔ شرف کا منصر۔ علم ایسا وسیع
 کہ جب فراق یوسف کی ابتدا ہوتی ہے تو بھی فرماتے ہیں تَنْوَلْتُكَ مِنْ نَفْسِكَ امْرَأَةً خَاشِعَةً
 آیت دہا یہ کوئی سوچا سمجھا جلد نہ تھا جو کچھ نکالی نکالیا گیا ہو۔ ابھی تو پہلا ہی مرحلہ ہے۔ لیکن جب فراق یوسف
 کی ابتدا ہوئے لگتی ہے اور ہمیں یا میں کی مدائی ہوتی ہے تو بھی یہی عملہ ادا کیا جاتا ہے۔ تَنْوَلْتُكَ
 نَفْسِكَ امْرَأَةً خَاشِعَةً عَنِّي اِنَّ يٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ بِهَذَا جَمِيعًا۔ آیت ۷۵ یہ

دلوں میں رہنے کے بجائے علم و حکمت کے کچے دھندے ہوئے سوئی ہیں۔ ظاہر یہ ایک پیسے میں مگر گہروں میں کتنی
 تفریق ہے۔ پیسے جلتے ہیں معنی فتنہ نہیں ہے۔ علم انا عظیم کراتی بڑی ساری کی گئی۔ جگر کھال دل بھی کیا گیا
 مگر کہیں شکایت و ملامت نہ بھڑک رہی تھی۔ ساری فتنے میں مٹوں سے مراد تنہا ہی تو نہیں بل سوخت لکھ
 انفسکم درین یاقین کو بھانے پر نقطہ اجتہاد علی تدار کے طور پر یہ ہی تو کہ۔ فَنَآمَنُکُمْ عَنۡیَہٗ ۱۵
 لَمَّا اَمَلَّکُمْ عَلٰۤی اَیۡحٰنٍ مِّنۡ ہٰذِہٖ اَمَلْتُ مَعۡکُمۡ مَّحَبَّۃً یَّاسَ کَالۡہِیۡہِ کَذٰلِکَ سَے اتر کر ایک
 جیسے۔ وہ دیکھیں کہ جس ہی جاری میں عشق کی آگ میں تیری ہی ہو۔ ہی ہے عادت ہو یا عادت عاموشی ہو یا
 گفتگو بات کہیں کی ہو کسی سے ہو دھیان ایک ہی کی طرف لگا ہو ہے دل کی ہر دھڑکن سے یا سنی علی یوسف
 کی صدائیں ہی تیری ہیں۔ ہم ایک لڑائی کی آگ کے شعلے آنسو بن کر آنکھوں سے بہتے ہی پتے جا رہے ہیں یہاں
 کہ کہ وَ اٰیۡتَہٗ عِیۡسٰی مِّنَ الْمَوۡتِ اَمۡمِیۡمَۃً مِّنۡ ہٰکِیۡنَ سَیۡفِہٖ پڑ گئیں۔ مردانہ صحت کہ ہم گھل رہا ہے حال گھل
 رہی ہے طاقت سامنے ظاہر نظر آتی ہے مگر کہ یہ شان کہ اپنی بھیدوں پر اپنے گریہ کی صورت
 اختیار کر لیتا ہے۔ جو ایسی سنگسار و مہینگی میں اٹل ہے۔ نہ شکوہ نہ شکایت۔ نہ کسی سے تذکرہ۔ کتنی براشت سے
 رہاں وہاں پر کتنا قابو ہے۔ بڑے سے ڈاڈل گروے والا ہوش و حواس کھو رہا ہے۔ یہ لے جال کاہ صدمے پر
 میچ پڑنے سے مرادیں کرتا ہے۔ تر پتا ہے پھر کہ ہے۔ حال سے بے حال ہو جاتا ہے۔ دیکھئے کسی کا کتہ نہ ہے تو
 ماں اب کرنا گل سوئے دیکھا ہے۔ ادنیٰ سے ہم پر اسان ٹکڑے شکایت لگے غصہ کی طومار باندھ دیتا ہے۔ شریعت
 کا خیال رہتا ہے نہ خدا کی یاد نہ نبی کی شرم نہ قرآن کی سیانہ ایمان جائے کا غم نہ آخرت کا خوف گمان عادت ہم
 میں بھی شال نبوت زلال ان لوگے انداز میں جلوہ افروز ہوتی ہے۔ نہ شور نہ فریاد نہ چیخ نہ پکار۔ کیسا منہا و اساف
 سحر شریف کے نور سے ڈھلا ہوا کیر و ہلہ لگتا ہے۔ یاد الو کی گہبی سہالی آتا ہے وَ صَدَّۡقَتۡہُمۡ نٰیۡلُہٗ
 اِنۡسِتَعٰنَ عَلٰی مَا یُفۡسِدُوۡنَ۔ میرے لیے تو میرا میل ہے۔ مرد و فریاد اللہ ہی سے ہے۔ یہی وہ غمزدہ
 زندگی کی نبوی طر ہے جو سَنۡدٌ یَّہۡدٰی بَیۡنَہُمۡ وَ رَہۡبَہٗۃً لَاۡدُوۡیَ وَ لَیۡسَ اَبۡرَہۡمَہٗۃً یُّقۡوَمُ
 نَوۡۤیۡۡسُوۡتَ ہے۔ پھر یقین کن حکم کہ دل داغ اور چہرے پر مایوسی کا ش بے تک نہیں۔ بلکہ
 دینوں کو حکم دیتے ہیں۔ یَاۤیُّہٰ اٰدَمُۃُ اَصۡدَقۡہُمۡ اَمۡنٌ یُّوۡسُفُ دَاجِیۡدٌ وَ زَکٰیۡیُوۡسُۡۤیۡہٗ مِّنۡ زَوٰجِہٖ
 آیت صلا سے میٹو جاؤ یوسف اور اُس کے بھائی کو نکال کر اور اندر کریم کی محبت و وصل سے مایوس نہ ہو
 جاؤ۔ رحمت الہیہ سے تو صرف کام مایوسی ہوتے ہیں جانا کہ بیٹے وہ ہیں جنہوں نے اپنے ہاتھوں سے یوسف
 کو کوئیں میں ڈالا پھر کوئیں میں سے نکلے دیکھا اور کسی طرف مارتے دیکھا۔ اُن کو تو زندگی اور کہیں نہ کہیں مہجودگی کا
 گمان غالب ہونا چاہیے لیکن ہر سب ہی فتنے گزر جانے اور ظلم جانے کی بنا پر طاقت کا پختہ خیال رکھئے

یہ سچے میں سمجھ کر حضرت یعقوب کو صرف بھیڑیئے کے کہا جانے کا ہی پتہ دیا گیا ہے ان کے تصورات میں تو موت کا زیادہ خیال ہوتا چاہیئے مگر یقین ہے کہ سچا خدا ہر عقل جتنا ہی سے ہر طرف سے انکار کیا جا رہا ہے۔ نذ
 جنی خدا کے انقباض کوئی کچھ کہہ رہا ہے کوئی ذکر یوسف اور تلاش یوسف کے حکم کو عذرہ بڑھا ہے کا
 ترجمہ رہا ہے۔ کوئی محنت کی وہانگی سے تشبیہ رہا ہے۔ مگر ادا ہر جوں جوں وقت گزرتا جا رہا ہے یقین حکم ہوتا جا
 رہا ہے اور بے اختیار زماں سے لکھتا ہے۔ رقی لا تعد بانہ یوسف میں تو یوسف کی خوشنہار ہا ہوں
 اس یقین کو کن باتوں سے توڑا جاسکتا ہے یہ معلوم کر یہ علم یقین ہے یا حق یقین سے ایسے یقین ظاہری کون ملنے
 کی صورت دکھائی نہیں دیتی، سب کے مقاصد تمام سلسلے ٹوٹے ہوئے طر آتے ہیں ہمیر بن بن
 کر مست ہلکی ہیں تنگڑ مانی نے، بدن کر دیا ہے کہ یوسف نہیں مل سکتا۔ ہل حو کے تصور میں بھی دل موجب کا نقشہ
 میں بدھنا۔ مگر اس جتن میں کسی مضبوطی ہے کہ اس کو کوئی ذرہ بھر شفیق نہ کر سکا۔ ہم بری جگہ بدستور چر کے لگا رہا
 ہے۔ تو وہ دل کے قتل آمیز طے سے جا رہے ہیں۔ میٹوں کے ذمہ برداشت کئے جا رہے ہیں۔ مگر ہم کا یہ عالم ہے
 کہ میٹوں کو جھڑکا بھی نہیں جھونکا بھی میں کیا اور جو لفظ استعمال فرمائے اس میں بھی خود اپنی طرف سے ہی ان کو مضرت
 کا رستہ تیار کر اسے بیوقوف میں تم اپنے نفس کے ہاتھوں مجبور ہو چکے تھے تم کو نفس مارہ سے غلط
 اور پر ڈال دیا جو سب سے تمہارے اس کردار کے پس منظر میں تمہاری کسی مانر خواہش کو ہی دخل ہو مگر شیطان سے
 راستہ غلط بتایا۔ مگر یا یہ ایک طرح کا ان کی اس حرکت پر محض تاسف ہے۔ دہم دی کلاں سے بڑا ماسرہ اور کیا ہو
 سکتا ہے۔ پھر نرم سڑی کا نقشہ قرآن کریم نے کئے محقر لفظوں میں پیش دیا۔ نذ ان فعداں اگر تم میری
 باتوں کو برا نہ سمجھو۔ ان دو کھول میں سنی زحمت ہے کتنا بھلا دہے خود شہدیت ہے نہ حال میں مگر ہاتھوں کا
 کتنا حال ہے کہ تم کو میری باتوں میں میرے داسے سے کچھ پریشانی کچھ تکلیف کچھ الجھاؤ نہیں ہوتا سی
 ساس کے پیش نظر آپ کٹر خلوت میں۔ ہا کرتے۔ سی رسم مری کی بنا پر فرمایا کہ اسے گھر دو لو کہیں تم کو میری
 میں زندگی سے پریشانی ہوتی ہو۔ نذ شکوہ بستی و عذو فی اللہ میری شکایت میں ظم اند کے آگے ہے۔
 تم پر پریشان ہو۔ پھر معافی کتنی عذی ذرا سی دل یوسف کی خوشنہاری دینی تو پہلے سامنے لکھ بھول گئے اور خود
 ایک دم معاف کرنے کے عذرہ۔ یہ تعالیٰ سے معافی دلائے کا عذرہ فرمایا۔ اسی خوشی کی ابتلا ہی ہوئی ہے کہ
 شکر سی کی مسکراہٹیں بکھر کھر پڑتی ہیں۔ یہ تو عاشق صادق کی سچی داستان ہے بے درامہ کا کہار دیکھنے میں
 غلام جعفر۔ لہا کاسے۔ وہ بھی عشق یوسف کی دہویدار ہے۔ مگر پہلے سی مرطے پر رہب اظہار حق ہوتا ہے۔ ترک
 گما ڈلے طریت سے۔ و ز د د نذ لقی ہو و انتہا عند ربہ و عذو فی اللہ بک و ذالت
 فہنت فکے پچھ اور بھولنے عشق کی ایک کتابی یہ بھی ہے کہ عاشق صادق اپنے حق کی گل بھڑکانا چاہتا

ہے۔ مگر جھوٹا عاشق جلد بازی ہوس پرستی سے عشق کی آگ بجھالینا چاہتا ہے۔ اسی کا یہاں اظہار ہے۔ دروازے
 بند ہیں ہوس شیطانی دعوت نفسانی کا دستروں کھلا ہے۔ ۱۰۔ اور میری آگ بجھا۔ یہ ایک عشق ہے۔ کیا یہ عشق
 کے دامن پر بند نہ داری ہیں۔ عزیز کی مری کی سالیہ زندگی پر پاکدہی کا چھاپ ضرور ہے۔ زلیخا کی سابقہ پاکدہی
 سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن ظہار محبت کا یہ طریقہ جو احتمال کی گیا۔ نرم و پیاسے کتا دور ہے۔ صبرتی کے کتا قرب
 ہے۔ ہر طرف سے محبت ملاست سنائی دیتی ہے۔ خدوئہ کے مدبر پڑی جاتی ہے۔ تو انہی عشق کا وہ سرالو اس شکل
 میں سووار موزاسے کہ عاشق کو اپنی حال کی فکر پڑ جاتی ہے۔ ابتدا جرم محبوب کے سر اپنی غلطی میں محبوب کو دنام کرنا
 جاسنی ہے۔ اپنی عزت کی خاطر معشوق کی ذلت کے سامنے کئے جاتے ہیں اسی کو یہی محبت جھوٹا عشق کہ جاتا ہے۔
 چونکہ ابھی صرف ارادہ ہی ظاہر ہوا ہے۔ نہ تکاب جرم نہیں اس لیے کہیدیا جاتا ہے۔ ذلت فیری رند ٹیڈٹ
 ٹکٹ ٹکٹ من تو عشق جب اسی محبت کی دعویداری کا یہ سر ملہ تم سے تو یہی مخصوص سہیلوں کے سامنے یک
 مخصوص خیر دعوت میں اپنی قاکو بچھلنے ہوئے۔ حقیقت کا اقرار کرنا پڑا۔ "نار و ذلتا عن نعبہ فاستغفر
 واقعی میں نے اس کو ہر غلایا تھا گو اس سے اپنے آپ کو بچایا۔ معاف۔ غرور مصری کا شعلہ بجھ گئے۔ تکرار دلت
 ابھر ہے۔ امیری کا نشہ چڑھتا ہے۔ تو دھمکیاں دے قید بند کی سزائیں سنائی مالت ہیں۔ یہ سب کچھ کیا جاتا ہے
 کہ عشق جھوٹا ہے محبت ابھی کی ہے عشق تو ان کی ناکام ہے۔ عاشق کی سنی و معشوق کے سامنے گم ہے۔ عاشق
 کا دین تو معشوق کی دلجوئی سے عشق تو معشوق کی مرضیوں کا نام ہے۔ نہ کہ اپنی نفس پرستی۔ یہ کیا ہری۔ مریدی
 و کوشی فیری و مالیت۔ خطیبت معیت ہے کہ رسول اللہ کہہ دیاں اور ہم کچھ کرتے چلے جائیں۔ آق علی اللہ علیہ
 وسلم داخل ہوں اور ہم اپنی خود لاسدی میں اسے۔ رسول اللہ کہے کہ توں سے۔ ہوئیں اور آج کا پیر فقیر خطیب
 اور مقتدی امام مسجد کو ظم ظاہر اور گھر کو بت غاد بنا چلا جائے پیاسے آقا کی مدیت سنائی جائے رب رحیم کی
 تیش پڑھی جائیں اور ساری گزیریں نہ بھکیں جاسے بل و دین۔ ہماری۔ نکھوں سے شرمندگی کے آنسو نہیں۔ کیا
 اسی کا نام عشق۔ رسول اللہ ہے۔ کیا اسی کو بیہوش مدد دی کہا جاتا ہے۔ کیا سوہیت یوسفی کی یہ نقشہ کشی جاسے یہ
 میرے کا سامان نہیں۔ اسے عشق حقیقی تو یہ ہے کہ جس ری پوری دعتائوں کے ساتھ ہے۔ ۱۰۔ بت دیا قدموں میں
 پڑی ہے حوائی اپنے پورے جوہن کے ساتھ دعوت۔ دل دے رہی ہے نہ وہی خرمین شد گونے کے لیے تیار ہیں۔
 شباب پورے عروج پر ہے۔ شیطانی اپنی مکاریوں کا لہر لگا رہا ہے۔ جس طالب سے حسن پکارا ہے اسے یہوسف
 کو ٹھہری نہا ہے کئی دیکھنے والا نہیں۔ سات دروازے میں ساتوں مقل ہیں۔ نہ ہشت کی بھلاں گر رہی ہیں۔ مگر
 عشق الی نوت کے رہے میں بحر بندگی یوسف کی شکل میں ملو گئے۔ جواب دہا ہے۔ ضروری ہیں خیری لکھ کے
 اقبال سے ہیں و لقد همت بد۔ ہوا نکھوں کا ادھا ہر وہ کچھ بھی سمجھ سکتا ہے۔ ذمت ہما لا انا۔ اسی بڑھان رتبہ

خوش کی آنکھ تو کائنات کو دیکھ سکتی ہے جو تو کسی جگہ کو غفلت غلام نہیں سمجھتا اس کی نگاہ تو سنو، قدرت پر موتی سے اس کو ترھاں رہ نہ دہلنے کسی بیعت و صورت میں نظر تری موتی ہے۔ کون سے حوالہ جس ملا ہوا میں خود کو قوموں کو دیکھ سکے کسل غصہ و پاکبازی نہ چٹاں سے جو اس شہوانی طوفان سے نکلا سکے۔ مگر سچے مشق خداوندی کا ایک ہی پیکر تھا جس کو ربانہ یوسف کھانی کے حسین نام سے یاد کرتا ہے گا۔ مصر میں عواہش غسانی کے کتنے ہی مال پھانٹے گئے کتنے ہی لوہان ٹھوکھڑے ہوئے۔ کتنی ہی بیخیاں کڑکیں مگر مصمت انبیاء کے کوہِ رول کو طمانہ سیکر سیرت یوسفی میں حزن و ازال سکیں یہ سب کچھ کیا تھا کیوں تھا یہ سینہ یوسف میں معدن شبنم مجوی تھا جس کا مطاہرہ مصر کے تمدن، ترقی، تہذیب کے علاوہ اقوام عالم کے ملت سے پیش کرنا تھا اور سیرت یوسف کو عالمی کے لیے تبت نیا بنانا تھا۔ لیکن آج وہی پیکر صدف و صفا میل کی صلاح کے پیچھے ہے۔ میل میں تو بہت سے یہ ہار دل دلتے میں جلتے رہیں گے۔ نکلے ہیں نکلے رہیں گے گداں میل کی کیا خصوصیت ہے کہ دنیا کا اندائی دروں سے اس کا یہ دگرام مرتب ہو رہا ہے۔ ایک لاکھ چوبیس ہزار اہماء کرام عظیم الشان میں سے ابھی یہ دوسری پختہ ہیں اور اس کا یہ چہرہ جیل کا تذکرہ قوربت، زہار، انجیل۔ جیسی کتب الہیہ کے علاوہ قرآن مجید میں بھی ہے۔ اس کی نقشہ کشی کے لیے ہر اہل تفسیر کی کلمی گنیں اس کے تفصیلی بیان کے لیے کئی ہی کتابیں تصنیف ہوئیں۔ یہی ایک جیل ہے جس کو سامنے عالم، قامت میں مشہور کیا گیا۔ اس جیل کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس کا قیدی نہ رہا ہے۔ دیبا میں لوگوں کو اس لیے قید ملتی ہے کہ وہ خود کو جرم سے دھما سکے مگر اس قیدی کو جیل اس لیے بنا دیا کہ اس نے جرم کیوں نہ کیا امانت و رزانت و شرافت کو کیوں نہ چھوڑا۔ اس نے گناہ زدگی کو کیوں نہ ٹھکرایا دنیا کی عالتیں ان کو جیل سمجھتی ہیں جو قیامی کی زندگی چاہتے ہیں اور جب ملتی ہے تو خود کو جرم و گناہ سے قابو میں نہیں رکھ سکتے۔ مگر اس قیدی کو یہ جیل اس لیے ملتی ہے کہ اس نے جیل کی زندگی سے منہ کیوں موڑا۔ ذنب گناہ کے وقت نفس و خواہشات کو قابو میں کیوں نہ کیا۔ اہل دنیا نام بد حالات، ناموافق زمانے سے نفرت کر جاتے ہیں مگر یہ قیدی ایسا ہے کہ اس نے اپنی نظام کی کیفیت میں میں زمانے کے آثار چڑھا ڈکو پہلی مار دیکھا اور دیکھتے ہی کمال متانت سے حالات کے ساتھ مطابقت کرتے ہوئے آنسو والی سر آزمائش کے ساتھ خود کو بحال رہا۔ خود وہ بھائیوں کا ظالمانہ سلوک ہر با قندے کی ظالمانہ تجارت، باعریز مصر کی خریداری اور خدمت گزاری۔ یہ جگہ ہی کی یہ جیل، اس جیل کی دوسری خصوصیت یہ تھی کہ اس قیدی کے آئے سے یہ جیل محمد الہی کی عادت گاہ بن گئی۔ اور کسی بھی جیل و گناہ معرفت بن جاتی ہے۔ رہتلا پشاد و شیعہ یہ جیل اس قیدی کی عبادت، ریاضت اور احسانات سے محزون و افسوس ہوتی ہے۔ جیل کا درد و زہر بکارتا تھا ہے۔

ثُمَّ تَرٰكَ مِنْهُ اَصْحٰبَ بَنِي اِسْرٰءٰلَ يَتْلُوْنَ اٰیٰتِہٖ اَمْرًا مُّسْلِمًا ہُوَ۔ اِنَّا تَرٰكَ مِنْهُ قَوْمٌ زٰیۃٌ مُّؤْمِنٌ دٰھۡمٌ اٰلَا حَرَقَہُمْ قٰوَدُوْنَ وَ اَتَّبَعْتُمُکُمْ اَلَّا تَاۡتٰی رَاۡحِیْمٌ رٰحِمٌ

ذٰلِكَ مِنْ قَضَائِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَ عَلَىٰ نَحْسَابِ . کبھی اسی جیل میں توجید باری کے درجے بڑھائے جاتے ہیں۔ یفصاحنی البشیر ان ہائے مستقر تون یغیوہم اللہ نو حد نقہر یہ قیدی یہ چند سالوں کا وغیرہ ہیں۔ یہ انہی جرائی۔ بحر پر شہاب گرائے کے سرخ رخساروں میں تو نور وحدت کی چمک اور اس کی نور وحدت آنکھوں میں تو دہائی الہی کی روشنی موجزن ہے اس کی زبان فصاحت کے پیچوں بکیر رہی ہے اس کے دل ال کے سامنے تو آباد و اجداد کا دین دم نور ہے۔ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ذٰلِكَ مِنْ قَضَائِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ سُلْطٰنٍ اٰیضاً میں کھلی گئی یہ کسی پرکشش اور بے دھوکیز و حشر ہے۔ یہ سویت ہادی کس طرف سے بلند ہو رہی ہے اَمَرَ اَوْ تَعْبُدُوْا رَاٰی و ذٰلِكَ اِسْلٰمٌ نَّعْبُدُ وَ لٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ یہ قیدی عجیب ہے۔ یہ یہ صرف دین کی دائیں جانتا ہے۔ کیا یہ صرف گوشت و تنالی کا عباد راہی ہے نہیں نہیں یہ رسول آدمی نہیں اس کے کشوری مزاج میں تقریباً انسانوں کی سفر نہیں محلو ہیں و سب لعل کی خفیہ زبان بھی جانتا ہے۔ یہ شادیات الہی کا بھی بھیدی ہے اس کو زجہاں الہی کی تاویل اور خواہوں کی تعبیر بھی آتی ہے۔ یفصاحنی البشیر اَمَّا اَمْسَكَ كُنْتَ اَلْمُسْتَفِیْ رَافِعٌ دَاخِرٌ یہ کسی حیران کن شخصیت ہے کہ جس نے جیل کی کدھر نفا کو سوزنا و اسباب تو جیل بھی لہلہا آہا گلشن تو عید معلوم ہوتا ہے یہ بلاغوں کے پیچھے جب آدمی رات کو ذکر الہی کے نقشے لگتا ہے تو آوارگی نہیں جاتی نظراتی میں جب یہ صبح تڑکے جاہت الہی میں نہایت بزم و انکسار شروع و خضوع سے سہما رہا ہوتا ہے تو خدا کسی ہلک جاتی ہے۔ کسی لے ہی کہا تھا۔ مَا هٰذَا اَفْسَرًا اِنْ هٰذَا اَمْلَقٌ كَبْرٌ نَعْمَ ۔ اس نے کبھی کسی سے کوئی حاجت بیان نہیں کی۔ بس اپنے رب سے ہی فریادیں کرتا ہے اسی کو پناہ مشکل کن سمجھتا ہے۔ لیکن خود قیدی ہو کر بھی ہزاروں کی مشکلیں حل کر دیتا ہے اِذَا سَأَلَ كُنْتَ اَسْمٰوْنِہٖ دَاخِرٌ ہاں گل کی آزاد ہوئے والے قیدی سے کہہ رہا تھا۔ اِذَا تَدْرٰی عِشْرَہٗ بِتَدْرِی قَوِیْمَہٗ سے بہرہ ور کرنا۔ بہرا رب تو دلوں کی تائیں جانتا ہے تیز لب غالب ہے۔ میرا رب تو مشکل حل فرماتے والا ہے۔ میرے بہرہ رس کو تو لے رب بنا رہا ہے رکھ دیت پڑنے والی ہے۔ جاتا دے اپنے سب کو میری مدد میں میری تبلیغ میری تعمیر میرا دین۔ میرے دلال۔ نور بدہم ملے محو تک میری دلی باتوں۔ سوچتے دین کے دلالی جھونے دس کی خدمت پہنچانے کا۔ تاکہ غفلت کے کالوں کو حق پرستی کے دس گھولنے لفظ پہلی بار سے کوٹیں۔ مگر یہاں کو سادہ دشمن آئے اسکا تھا۔ بحر شیطن کے ذٰلِكَ اَشْطٰنٌ وِی شیطان جس نے نبوت کے ظاف معانوں کو گسیار لیا کو بھڑکایا۔ اور جیل میں پسپایا۔ مَلِیْطٌ فِی السِّجْنِ بِصَعْرِ سِیْنِ کئی سال جیل میں رہے ۔ یہی مثال ہے۔ ازل قیدی الہی کے مقرر شدہ پردہ گرام کا یہ بھی ایک جھنڈ تھا۔ کیونکہ ابھی جیل کے مشعرہ ماحول کو نبوت

کے پاکیزہ باطنوں کی سرورست نمی۔ سبیل کی کھربہ طہنوں کو اور یہاں کی دنی زب ماسے کے لیے کچھ وقت کی حاجت تھی یہ قانونِ فطرت سے کہ خواہشِ کف و شرک کی جیل کو درست کرتا ہو تو یوسف کو بھیجا جائے۔ اور جب مکہ خود سری کے درباروں کو درست کرنا ہوتا ہے وہ کلم طور کو بھیجا جاتا ہے اور سببِ تعالیٰ کے کہنے ملال کو بتوں سے پاک کرنا ہو تو محبوبِ مرثیٰ، جہاں فرعی مالکِ روح و کلم صلی اللہ علیہ وسلم کو مہوت فرمایا جاتا ہے اور سببِ میداںِ سرکشی کو گم مہل کے ہلکڑوں سے بچایا جاتا ہے تو حسینؑ کو مستقب فرمایا جاتا ہے یہ دینِ نبیؐ کے وہ پرامن جو کہیں بھی ہوں بدشتی ہی دیں گے یہی سیرتِ یوسفؑ وہ نور ہے جو مہا سحر کو سوری کرتا ہے اس سیرت سے آئے وہی قوموں کو کئے سق دینے۔ دنیا کی تکلیف و تاہم بری گئی توانی ماں چہرے گم حیاتِ نبویؐ کا دولت گناہ قیسی ہے یہ سحاح یہ ماسوں کی زور کی کشتی انہوں سے۔ کیا نصرت بھی کیا جاسکتا ہے کہ اور اسے یاد دہانی ہونے ہی بیاں کرتے ہوئے حضرت یوسفؑ ایک ایک سانس سے پر پر مقصدِ حیات کا ہم لے لے سے ہر کوئی وقت ہاتھ سے جانے نہیں دیتے۔ نعم جو جسے واسے قیدی مسارگاہِ یوسفی میں ہی حاجت لے کرتے ہیں تو قیصر میں فقط اس لیے دیر لگتے ہیں کہ ان کے قسے کا مقصدِ نبویؐ ہی نہ رہے۔ اس سس گاہِ سفر میں جانے سکر میں کو بھی چہرہ لگ جانے کہ ہم کسی کامین بخومی۔ جادوگر۔ مال۔ دل۔ دے لے لے اس نہیں آئے فکریاتِ نبویؐ کا مقصد اور تیاری کی راہِ حقیقت بنانے واسے ہیکرِ ہایت کی مہر میں بارگاہ میں ماسر میں۔ کیا کسی ٹکے مال۔ کابل۔ تو پو وچہرہ ہونے وہیں لوگوں کو مسر کرے واسے شخص سے سیرتِ یوسفؑ کے اس پہلو سے نصحت حاصل کرتے ہوئے تبلیغ دین کا مقصد فریضہ ادا کرنے کا رواج ڈالا ہے۔ یوسفؑ علیہ السلام نے تو قید و محبسیت کی درد سحر کی سے است کی تاپ کی قیدوں ساری زندگی کی تاریخِ رش و بدایت سے بھری پڑی ہے۔ یہ سال تک کہ قیدیوں کے علاوہ جیل کے افزون بھی ہاتھ مارے ملام مقصد ملاتے ہیں۔ وقت گزرتا چلا۔ ۲۰ سے۔

دش و ذنب دیکھ لیتا ہے مگر سستہ بار تمام وعایہ پور سے ملک میں کوئی قیر نہیں بتا سکتا۔ آج مصر ماں مہرہ مدد کرنے والوں۔ سہتی نادر خروں کو اپنی یاقوتِ علمی کی حیثیت کا بیت لگ جاتا ہے آج دستور دہل کا ہوں ہم یوں کے سر سر مدد سے بچے ملک گئے۔ کہاں گیا ملی و بد۔ یاقوت کے مرد کو کیا ہوا۔ درس گاہیں کہیں ماحول ہیں حکومت کی تحواں کھائے واسے کہاں نہ چھپا گئے۔ عقل و خرد کے مٹے سحر پانٹ گئے۔ جب سب کچھ محو کیا تو کنگدان کا وہ شیرازہ جس کو مدوی علام مجرم سحر کر قید میں ڈالا ہوا ہے یاد آیا یوسفؑ تھا۔ انصاف نقی

دش فی سعة نفرت سہات اسے کائناتِ عالم میں سب سے زیادہ پیتے یوسفؑ ہیں اس خواب ساجی کی تعمیر تاکہ سات پتلی گایوں نے سات موٹی گایوں کو کھایا اور سات مدالیاں در سات شک میں۔ اس خواب سے ماسے در مد میں سسٹا بھایا ہوا ہے۔ سب کے علم فیل ہو گئے نہ نہیں گنگ ہو گئیں یہاں شانِ نبوت

کا ایک عظیم بطور الیٰ اعلا بہترین اختیار خدا داد ہے چشم ملک بے مہلا کہاں یہ نظارہ کہاں عداوت و حق کے در و در سے کا گرا بن جائے تشنہ معداں کا محتاج و کئی دستانہ جو اس کی سلطنت کے مضبوط حصے میں ان بڑھادی غلام قیدی کی حیثیت سے جا پہنچا جا رہا ہے۔ ایسے مجمعے و استعارہ قوت پر سی طرہ نکلتے ہیں ۵۸ یوسف صلیق علم و عقل کی غیرت ہانت رہے ہیں اور تمدن و ترقی دیوی و جادہت کا ادشاہ گدانی کا دامن پھیلا رہا ہے۔ پھر کچھ توقف نہیں غیرت دینے میں کوئی رکاوٹ نہیں ڈالتے بلکہ قری ہی قاتل تیرا غول شہدہ سنہینی ڈال رہا ہے۔ پروردہ سال کا پورا نقشہ تعمیر کے طلاء و مسکت کسان کے حیرہ و ادوزی کے دارمیل کی بھی جو ہر رفتائی فرمادی بہرہ قوام عالم کو بہتہ مل جائے کہ یہ کائنات وحوش، رمل و فال کی ناپید ماری ہیں علم نبوت کی جھوٹی سی جھلک ہے۔ اسے یوسف تم قیدی ہو کئی سال سے جیل کی کتھاد پریشان ماسل میں ایسے ہوئے ہو۔ آج اس بادشاہ کا پیغام آیا ہے جس کی نگاہ انکسار اور اشارہ ابرو سے سالہا سال کی جیل، ایک راحت میں ختم ہو سکتی ہے کہ تو مفاد حاصل کر لو کم از کم بادشاہ کے پاس پہنچے صاحب کا ذکر صحیح اور اس وقت تودہ مہربان و زائل کو سے ملے یہ دی قیدی سامھی ہے جس سے آپ نے پہلے تذکرہ کرنے کا حکم کیا تھا بادشاہ کے سامنے سے ناہل مشیر یہ مقام نبوت ہے۔ نبوت مفاد پرست اپنی الرت سیاسی شجہ و از نہیں ہوتی۔ نبی علم کا علم ہے۔ رحم کی پیل نہیں۔ نبی خیرات پانٹنے کے لیے آئے خیرات مانگنے کے لیے نہیں۔ نبوت کا معجزہ ہزاروں دیوی و دینی، کفر و شرک و کراسی گناہ گاری کے قیدوں کو پھڑکا توڑتا ہے۔ مگر ظلم کی قید سے چھوٹنے کے لیے کسی دنیا پرست سے درخواست نہیں کرتا۔ قیدی سامھی سے پہلے تذکرہ کرنا بھی درخواست و بھی تبلیغ تھی اللہ الکریم دہر بہت و جاہت و ثروت کا۔ اسے میری دوستی تیرے قدموں پر سزا مل خود ہمارے قربان، تیری بچی سیاست پر انکوں زیرک نظریہ شاد۔ اسے روم صاف ماری آگے والی محبتوں سے بچنے کے راستے ایک دم کیوں بتا دے کچھ روک دکتے جگہ بادشاہ کے دربار میں بار بار آپ کا ہم آواز ہوا ہے بکنے کے لیے بار بار و تمام آتے، اسے کم عقل و فانی خواہش، استاد نبوت پر تیری امید بھی پوری نہیں ہو سکتی۔ بلکہ بادشاہ کی اور اس کے پیغام کی کیا حاجت، میں گداہل اپنے کرم کا میرا دین پارہ نامہ نہیں، فقیر اخی کے لیے تخت، تختہ، جیل، میدان، قید، گھر، امیری غریبی، صحت و بیماری، نرم گرم راحت و تکلیف سب بلا ہے۔ اس کو جیل کو ٹھٹھری پریشان نہیں کرتی بلکہ رجاء اللہ کی دل شیں عقل سلا بد کشی معلوم ہوتی ہے۔ قاتل کو جیل خوشنوی بہ۔ اب مکی قیدی کے قدموں پر بادشاہتیں جگ رہی ہیں اسی بددی کے سامنے دنیا کا تمدن بکھرا جا رہا ہے۔ اہل دنیا کے نکل یا فتنے کے علم قدم و رنجہ فرمانے کی درخواستیں کر رہے ہیں، دنیا پرست ان موقوف کو نصیحت سمجھا ہے۔ سالہا سال کا ٹیکسوں جیلوں میں پڑا ہوا دیوی انسان تو خوش ہو جاتا، کوہ کا ہر نکل آتا، مگر یہ رسول خدا کی چوکھٹ ہے، کیا شیل بے نیازی ہے۔

جس کی تربیت جاپنے مرنے کی طرف واپس پلٹ جا، اور بتادے کہ کس کو تو نے مدد دی سمجھا ہے وہ علوم دینا کا اُستاد ہے جس کو گناہ بھر بڑھا جاتا گیا وہ ظلم مذنی کا بھر پیکر اس سے۔ جس کو ظلم مینا گیا اُس کے سامنے آتے سرنگوں ہیں جس کو قید کیا گیا سے اور محنت اسی کی فضاؤں میں آڑ دے۔ جس کو مجرم قرار دیا گیا اس کی راست بازی کی شمع جلاں کو روشن کر رہی ہے۔ اگر نہیں مَسْمُومَةٌ مَاتَتْ مَقْتُولَةٌ نَفْسٌ لَطِيفٌ اَلْمَدِينَةِ ۱۲۷

اُن عورتوں سے جو چھلے جنوں نے اُس کے علوم کو دیکھ کر ہاتھ کاٹ بیٹھے تھے، اس کی امانت و دیانت و صداقت کی گواہی وہ تو دکن مصر کی دیواریں بھی دیں گی، اندھیری کو ٹھنڈیاں اور شیر حواس پتے دیں گے لکہ خود غیب کی میسوی بھی خود کو ملامت کرتے ہوئے نبوت کی پختائی کے گن گنسنے لگی، پھر کیا ہوا، مہر سے دہرا لے کیا دیکھا، ملک مصر سے لوگوں سے کیا سدا تیار بخ کے قلم سے قرقطاس دھر پر کیا لکھا، اور قرآن مجید سے کیا بیان مرایا، تِلْكَ حَادِثَةٌ ۱۲۸

یٰۤاَيُّهَا عَلِيٌّ مَا عَلِمْنَا مِنْكَ مِنْ شَيْءٍ - عزیز مصر کی بیوی نے آکر مجبور ہو کر کیا پختائیں دی اُنہیں شخص شخص تَحَقُّقًا اِنَّا رَدَدْنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ اِنَّهُ لَمِنَ الْمُقَدِّمِينَ کیسی بیاری عقل و فہم خزانہ تھی کیا بہترین سیرت تھی کابل تھا کیا یہ مقام عہد اُن لوگوں کے لیے نہیں جو ہی کی محنت خزانہ کو بندہ کرتے ہیں اور سیرت النبی کے جسے کی آڑ میں اپنے بڑوں کا کھارہ چلتے ہیں۔ نبوت کی شناختی کے بجائے کسی اور ہی حضرت صدی کے پل اندھے جلتے ہیں یہ کُت لیا کیا سمجھا رہی ہیں۔ کامیاب مثل کوئی ہے جہاں نبی کی زمان پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اَمَّا اَمْرٌ مِمَّ بَقِيَ اِنْ رَدُّكَ فَقُوْرٌ اَمْ جَبِيْنٌ سے دنیا کے بھٹکے ہوئے نادانوں لم نے کس کو رب بنا لیا ہے، اُوں سب سے سب کی شان دیکھو، میر رب بھگانے والا ہے تمہارے منہ پر لب لباب بھگنے والے، تمہارا ربی بل پہچانے والا میرا رب کسکنت عزت پر بٹھانے والا، بے کوئی یوسف کی طرح عاجزی انکساری مختص پاکدامنی، بے دلی سیرت، امانت، دیانت، عبادت، دیانت، صبر، مشقت و لاکھوں عشق اُنی محبت لہائی، عطا، سخا، بقا، اطلاق، اخلاص بے کرتے والا ہے تاکہ ہم اُس کو عنایت کا تاج پہنا کر محنت کے تخت پر بٹھائیں، وَلَا تُصْنَعُ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ دنیا میں بھی ہمہ کسی کی شان، نعمت خزانہ بند ہیں ہونے دیتے اُمت میں ملنے والا اجر تو اس سے کہیں زیادہ اور امدی ہے، ملک مصر، حرد و حرد، والشور، فلا سفر مل، عقل و دل سے بھر رہا ہے کامیابوں، بھائیوں جو تیشوں مادہ و گرد قیاف شناسوں کی عمر رہے، مگر یوسف چساکوئی نہیں ملتا، آج اُسی نبی کی صحبت ہے جس کو ان پڑھ بدوی سمجھا گیا، آج دربار کا سال دیکھے کے کمال سے نظارہ و نظریہ ہے، ایک طرف شاں سکھائی ہے دوسری طرف لگا ہوا ہے، ادھر دنیا ہے ادھر دین ہے، اس طرف عقل حاسری ہے اس طرف عشق باطنی ہے، عقل میں ابھی تھوڑی سی طاری موجود ہے، خود غفلت کی غلاب ہے، کچھ کچھ دعوت باقی ہے، دینا نے نبوت سے ٹکڑی سامنے مقابلوں میں شکست

کمانی، لاکھی کامنہ رکھا۔ بس اب آخری مرکز ہے۔ چراغِ تیری کی آری ادا ہے۔ مقابلے کے ایک طرف
 بڑھا۔ جامعہ، علم رسیدہ۔ دانش کا پروانہ بادشاہ ہے اور دوسری طرف گاؤں سے چل کر کوئی سے
 ہونا علامت کی رنجیدہ میں کسا گیا بندھا بندھا ایل سینچنے والا قیدی ہے۔ لہر کا جواں ہے۔ جس کی نکالوں
 نے کسی شہر نہیں دکھا تھا۔ پھر مقابلہ دست و بازو کا ہیں عقل۔ فہم۔ علم۔ لغت زبان دانی۔ اور دست دہنی
 کا ہے۔ ایک زبان میں گنگو برار رہتی ہے۔ پھر دوسری میں پھر دوسری پھر چوتھی پانچویں چھٹی ساتویں۔ آنکھوں
 بادشاہ کی حیرت بڑھتی جاتی ہے پھر سوچتا ہے بوں کب تک ساتھ دے گا۔ آج دنیا میں میرا مقابلہ کون
 جیت سکا۔ زبانوں پر سانس بولی جا رہی ہیں دی۔ بیس۔ تیس۔ پچیس۔ لٹا ہوا مصر کی رحمت درصت ہی تھی۔
 واقعی کون کبھی بھی مقابلے میں دشمن کا ہوگا۔ دنیا میں دیگدہ رمانوں سے زیادہ کون جان سکتا ہے۔ لیکن
 شاہ مصر نے اسی فکر کا بڑا حصہ زانیں بیکھنے میں خرچ کیا ہوگا۔ صرفی تراس لوجہ جواں کی زبان دانی پر سے جو
 پالیس زبانوں تک نہایت وسعت بلاغت کے ساتھ مسکرا کر جواب دے گا اور بادشاہ آج اپنی عمر میں
 غالباً ایل بادشہ کے صفی خیال کے ساتھ میل پریشانی سے عدالت کے پیسے پونچھتا رہا۔ اور حسبِ اپنی۔
 آخری پالیسوں میں کا بھی جواب سن یا فاشا کثرتہ جبکہ مکالمہ پورا ہو گیا تو قال رائٹ انیوٹم دینا
 سیکھنے۔ اوسٹن سے یوسف تیرے فہم و فراست کا مظاہرہ تیری تعمیر خواب بتانے سے ہو گیا۔ تیری
 حالی لڑی شراعت منی کا مشاہدہ ان زبانی کی گواہی سے ہوا ہو کہ تک تھ پر بہتان طرزی اسام تراشی کر
 رہی تھیں۔ اور اپنی خیانت اور کذب بیانی کو تیرے سر قہوہ رہی تھیں آج دی زبانیں تیری پکلا منی کے
 گیت گارہی ہیں۔ لیکن میرے فہم تیری لیاقت قابلیت کا پتہ آج اس مکالمے سے ہوا۔ ظاہرات بہت کرہ
 مکالمہ خط شکست و جیت کے انداز سے دے دیا ہوگا۔ یہاں جیت بازی بالطفہ سنی نہ ہوئی ہوگی بلاغت
 فاعلی کے رنگے دانتے گھا جوں گے ملک ملک مسائل۔ سیاسی حالات۔ آئیو اسے معاشی شکل پر ہی دانی
 معاملہ منی کے سوال و جواب ہونے ہوں گے یہ سب کچھ دیکھ کر جب مش مش کراٹھا سر طرح سے آزمائش و
 پرکھ کر پکا اھزندگی میں یقیناً سنی بار امتحانی ماثربو گیا تب کہ شک نہ آج سے ہم سب ملک دلی حکومت
 دلوں کے نزدیک جسے مضبوط ارادے قوت ملی والا اور امانت وال سے۔ واقعی تیرا علم میرے علم کے برابر ہے۔
 اپنے جب اس کا جواب دے لے لے لے لے زبان میں یا تو ششدر ہو گیا۔ پھر دوسری زبان پھر دوسری ہر تھی پانچویں۔
 عشر زبانوں تک فصاحت کے جو مرتبہ ہے۔ نزوت کا یہ مقام ہے کہ جہاں عقلیں یکساں تھتی ہیں۔ فہم و فراست
 ہوتے ہیں دانش مردان موقی ہیں۔ مَا هَذَا أَبَشَرًا اِنْ هُوَ اِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ دنیا کا کون انسان ہے جو نزوت
 کی اسری کر کے کہنے بد نصیب اس وہ جرنی کو اپنے زما بشر کہتے ہوئے صرف بشر ہی کہتے ہیں۔ صحتِ یوسف

میں نبوت کی جس طرح نقشہ کٹی فرماؤ گئی اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دنیا حلال کی جتنی بھی مغربیاں ہیں وہ عرب نبوت کے دامن کے پھول ہیں۔ دنیا و انسانیت کی دلجو ہی قومیں ہیں۔

[illegible]

یوسف کو مقامِ بے سے کون مل سکے گا؟ شادہ برو کی دیر پہلے بڑی سے بڑی سمت سے سخت
 کاروائی کی جاسکتی ہے۔ اہل دنیا کے سامنے یہ بھی کڑی رماش ہے۔ شخصیتِ یوسف پر میر کا دو گہرا چکا ہے۔
 آج علم و دمِ لازمانہ سے سان کے یہ مقہور کی اجوری ہیں صبر کر لیا اگرچہ بڑی حالتِ دلواب سے مگر سخت پر
 بیچہ گزرا جوشابی ہا سس پن کو قوتِ عاجز ہوئے ہوئے چرخِ عشق کے پھول نکھار کر لیا۔ اور آتشِ انتقام
 لگنے لگا دیرِ غفلت کی بلندی کا دھماکا تھا۔ اہل عالم پر میر دھوکے کئی دور گزرتے مگر کوئی بھی نہ
 کی مثال پیش کر سکا۔ ہم یوسف کی کہ جب مقامِ صبر تھا تو اب بھی نہ کی اور حسبِ حالتِ ہاں تو بد سے کامیاب بھی نہ
 آیا۔ حالانکہ کفر اور حیلِ مصلحت کی تاریخ میں۔ یہود و نصاریٰ اور یورپین ملک کے واقعات میں معلوم۔ نیتے
 عبور یکس راہ پر ہم کی جلی سی مثال بھی نہیں ملتی۔ س کی داستانیں ظلم سے بھری پڑی ہیں اہل دنیا اور اہلِ شہ
 کے اس امتیازی فرق پر تاریخِ شاہد ہے۔ تین دفعہ بھائیوں کا آنا ہوتا ہے۔ پہلی دفعہ بی بی میرانی فرمائی کہ میر میر
 کے بن اطفال کی دھک بٹھائی۔ دوسری دفعہ وہ طریق اختیار فرمایا کہ دھک کی گھڑیاں قریب سے قریب تر ہو گئیں۔ ان
 دو ملاقاتوں میں میرانی تو ہر قسم کی ہوتی ہے مگر پہلے ملک کی طرف اشارہ بھی نہیں کیا جاتا۔ تیسری ملاقات ایسی
 حالت میں ہوتی ہے کہ مقام کے کانٹے خود بخود دم کے پھول بن جاتے ہیں۔ س بات چپائی نہیں جاسکتی۔ لیکن
 جس یوسف نے اپنوں سے ہمیشہ دھک اٹھائے آج وہ سزا کر رہے۔ ان غلطیوں فرما رہے کہ تعارف کے بے
 ایسے لفظ بولے جائیں کہ پوسے حالت کا نقشہ بھی کھینچ مائے مصر میں آئے کا دیر بعد بھی سمجھ آ جلتے اور پھیل آتے
 یاد بھی آتے لیکن میری طرف سے دل پر جلی کی لڑائی میں سائے محفوظ سے کلام سے ہی پوری تفصیل ہو
 مائے ہد علم شہرِ یوسف و اجداد ذ انہم حیا ہون کیا تم سے کسی نعت یا بلوت میں
 ایکے یا کتنے گزرتے ہوئے لمحات میں کبھی سوچا بھی کہ میں نے یوسف کے ساتھ اور اس کے بھائی کے ساتھ کیا کیا تھا۔
 کبھی اُس کی یاد نے تم کو بھی دلا دیا یا کبھی غلامت ہوئی اُس کی خدمت محسوس ہوئی۔ اس کی شکل کا کبھی تصور بھی
 بردھا۔ کم زک اب تو ضرور یاد آ گیا ہو گا۔ اور یقیناً سب واقعات و کردار کی تصویر ابھی کھینچ گئی۔ اچھا لڑو کہ حسب
 تمہاری کم عقلی کے ان تھے اور تم نے کھیل ہی کھیل میں کیا کر دیا تھا۔ اسے کیا تم ہی یوسف۔ وہاں میں ہی یوسف ہوں
 اور یہ میرا بھائی ہے۔ اس نے مجھ کو نہیں بتایا میں نے تو تم کو پہلے دن پہی ان یا تھا مگر تم سے میرا سنی ملک دیکھا۔
 اب بھی میں تم کو یاد دلاتا مگر نہ ایک دن یہ بات کھلتی تھی لیکن تم سے کچھ مواعد گزرت نہیں میں سمجھتا ہوں تم نے
 نادانی میں یہ سب کچھ کیا تھا۔ اب تمہاری مذمت معذرت قبول ہے۔ دل پر کوئی بوجھ نہ رکھو۔ آخ میں بھائی ہوں
 تم میرے خون ہو۔ سچان اللہ کشا بڑا حوصلہ جو تہا ہے بارگاہِ نبوت کا جو دنیا دے سب میں مابین تو دنیا میں
 بہت ہوتے ہیں مگر نبوت کی ایک نالی دایہ ہے کہ ہر بات کی انتہا اللہ تعالیٰ نے رکھ دی۔ اور حمد باری تعالیٰ

کو بنایا جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے دنیوی ماحول ایک دم دین کے سہنے میں داخل جاتا ہے۔ تاکہ بندے کے قصور و
دنیا و مائل دنیا سے سٹ کر مشغول ذاتِ جل مجدہ ہو جائے۔ اسے بھائی تو تم لے یہ میرا دربر رکھا ہے لیکن میرا رب
تو اتر چلا آئیں ہے۔ اس معذرت کی بارگاہ میں کرو۔ وہ تم کو ابداً یاد نگاشت دے گا ماب آخری سورت تک
حمدی حمد شکر ہی شکر ہے۔ آخر میں سب سے منہ موڑ کر رب کی بارگاہ میں عرض گزار ہی ہے۔ کہ اسے میرے کریم
رب۔ فیضانِ لے مرق والا تو نے اس کو اس سے بدلا۔ شیطان نے تعویذی تکلیف اور عدائی دی۔ تو نے کثیر
مطامیر فرمائیں دال دیا۔ مال سے ملایا۔ پھر اسے بھائی ملائے ملک دیا سلطنت عطا فرمائی۔ حکومت۔ عزت۔
رزق۔ آل۔ اولاد۔ یہ کچھ تو ہے یہیں دیا۔

تیرے کرم سے اسے عنی کون سی شئی ملی نہیں
ھولی ہی سب کی تنگ ہے تیرے یہاں کی نہیں

اسے میری مرادوں کو پہنچنے والے سب کی اندھیریوں کو نور بنانے والے۔ بس ایک مطاپ۔ ایک وصل اور عطا
فرما تو گئی مُسْتَسْنَاؤُ الْحَقِیْقَیْ سَاحْطَا رَحْمَتِیْنِ مجھ کو سلامتی کی دفات عطا فرما۔ اور اپنے خالص انخاص
خداوں سے ملائے رکھنا۔ دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ یہ سورت۔ عابدین۔ عارفین۔ نادین۔ علما۔ صوفیا۔
کے لیے نیتِ امیر ہے کیونکہ وہی سائینِ حقیقت میں درطالیں ستراجت ہیں۔ یہ سورت غافین۔ نادین۔ غاسقین
سائین۔ طیس کے لیے مہر ہے کیونکہ تلاصت اور توبہ اور اقرارِ گناہ لاسے والا ہی اُولِی الْاَلْبَاب میں سے ہے۔
یہ سورت۔ عاشقین۔ عاقلین کے لیے ہدایت و دست ہے کیونکہ یہی مہرِ رسول پر کامل ایمان لانے والے کو میں میں
دیا میں اگر کسی کو معافی کا درجہ دیا جاسکتا ہے تو یہی۔ اور وہ الیہ میں ہی کا وصل وہ اعلم خداوندی ہے جو دیا۔ عقی
قرعشر میں ہی تم پہننے والا ہے باقی برادری۔ اخوت سب چھوٹنے والے بے وفا۔ بے عزت۔ مطلب پرست۔
جھوٹ میڈی اور پیار دھانے والی سے یعقوب علیہ اسلام کی پہلی بیوی راحل تھیں مگر اس کے تین بچے بڑھاپے
میں مرنے کا واسطہ ملکی زہن سب دو سر بیٹا بلالین۔ دوسری بیوی یاس کے پھر بیٹے اور ایک بیٹی۔ زلحہ لوڈی سے
جاد آخر دان لوڈی سے دو بیٹے دان نفتانی دخول مصر کے وقت صرف بازوہ تھیں اور بارہ بیٹے زندہ اور ان
کی اولاد بیویاں جنت یعقوب کی دونوں بیٹیاں و ست ہر چکی تھیں صبح یہ ہے کہ دونوں کی شادی نہ ہوئی تھی۔
دخاست جو جولی میں ہوئی تھی۔ حضرت یوسف کے گیارہ بھائیوں کے نام۔

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲
رویل	یسورا	شمعون	لاوی	یہوذا	ریاوان	جاد	آشر	دان	نفتالی	یسوی	یوسا

فصل کی وجہ سے مٹا بھول نام کسی اہم یہی شخصیت کے نام پر جس کا اس سورۃ سے خاص تعلق ہو مٹا کوئی نام کسی خاص اہمیت کی وجہ سے مٹا کوئی نام کسی ایسے لفظ کی وجہ سے جو اس سورۃ میں امتیازی مقام رکھتا ہو۔ اس سورۃ کا نام آیت مٹا اَلْاٰیٰتُ الذِّکْرِ الْحَمِیْدُ ہے۔ یہ میں لفظ اَلْاٰیٰتُ سے رکھا گیا ہے۔ مسطر قانونی حلق اور شریعت اسلامیہ کے مطابق دنیا بھر میں کسی نام کا ترجمہ دوسری زبان میں کر کے اس کو رکھنا ناجائز بلکہ بعض برحقوں پر نام دینے کی گستاخی اور پھرتی ہے۔ کیونکہ دینی نام محض تعارف کے لیے ہوتے ہیں مقصد معانی نہیں ہوتے۔ یہی حکم تعلیمات القامات تعلیمات و مصالحتی ناموں کا ہے خود وہ نام انسان مانگ جانتے کے مول یا عبادات نامات حیوانات کے مول۔ یہی حکم قرآنی سورتوں کے لیے۔ مثلاً سورۃ بقرہ کو سرہان میں پڑھ دیا گیا جائے گا۔ گھٹنے کی سورۃ۔ یا کاؤ ہرگز جائز نہیں۔ اسی طرح لفظ اَلْاٰیٰتُ سے ایک فقرہ ہے نام ہے اور اس سورۃ قرآنی کا بھی۔ اور اس کا مخفی ترجمہ ہے سچ پنکھا مگر اس کو سب سے چھٹا نہیں کہا جاسکتا بعض علماء نے قرآن مجید کا انگریزی ترجمہ کرتے ہوئے سورتوں کے اسلامیات کے انگریزی ترجمہ لکھ دئے جو میر مسلمانوں کے دماغ میں عیب محض خیر ہی گئے۔ یہ مترجمین کی کم مائی سے اس سے بچنا چاہیئے۔ معاین سورۃ اس سورۃ پاک میں چھ رکوع ہیں اور ہر رکوع کے مضمون کا خلاصہ اس طرح ہے مٹا پہلا رکوع۔ آسمان زمین چاند سورج۔ دریا۔ نہریں مختلف بھول و پھل اور موسموں کی سیلان کی تحقیق۔ غلقت اور قدرت الہیہ کا بیان آخری زندگی کا استدلال۔ دریا رکوع۔ اس کی حقیقت۔ علم الہی۔ انسانی مایہ کا لادہ۔ تقدیر انسانی کی اہمیت۔ تمام زمینی مخلوق عبادات و عبادت پر بیست۔ وہی تعالیٰ ادا ان کے حدود کا بیان۔ اس کی کمزوری۔ در اس پر اگر خود پر۔ پچھلے نبی سے آدمی کا تقدیر جائز و نتیجہ۔ تشدات عالم۔ مٹا اہل عقل کی نشانیوں اور اس کا آخری العام نبی سے بندوں کی شانیاں و آخر مٹا چوتھا رکوع۔ قلبی سکون کا بیان۔ کھار کی ہمد اور مٹا و حشری۔ کھار سے ایوس ہو جانا اچھا ہے۔ دھرو خداوندی کی شان مٹا پانچواں رکوع۔ گستاخوں قوت کی سزا۔ امت پرستوں کی پرستش اور ست سازی پر دلیل طلبی۔ جنت کی مثال۔ موسیٰ و نصاریٰ کی شان کہ نقل خواہش پرست مسائل کی مذمت اور شہام مٹا پھٹا رکوع۔ دینی ہی کی شان۔ سخ آیت کا تذکرہ تبلیغی قہر کی مدد دی۔ کفر کی فریب کاری کا انجام کفار کا انکار نبوت اور اللہ تعالیٰ کا جواب۔ بعض سورتوں کے دو۔ دو تین تین نام ہوتے ہیں جیسے سورۃ یوسف۔ مگر سورۃ رکوع کا ایک ہی نام ہے۔

يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ

جنتی ہے گی ایسے مدت معین کی موتی ۔ مدبر مسما ہے وہ اللہ تعالیٰ
وہ وہ تک پہنچا ہے ۔ اللہ کام کی مدبر مسما

يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ

ملاقات کی تفصیل بیان فرماتا ہے آیتوں کو تاکہ تم پر ملاقات رب اپنے کی
اللہ مفصل نشانیاں بتاتا ہے کہیں تم اپنے رب کا ملنا

تَوْقِنُونِ ۝

یقین لاؤ تم
یقین کرو ۔

تعلق اس آیت کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے ۔
پہلا تعلق ۔ پہلی سورت کی آیتوں میں باری تعالیٰ نے آسمان زمین کی ان ظاہری ملامت
تدبیر کا اجمال ذکر فرمایا تھا جن کو کفار بھی سمجھ سکتے دیکھتے رہتے تھے مگر بغیر توجہ انکھیں پر کر گئے جاتے تھے
اس آیت میں رب تعالیٰ نے درافصیل سے نشانہ دہشت کا ذکر فرمایا، اس لیے سورہ یوسف کے بعد سورت
روح کا ربط ہے ۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی سورت کی آیتوں میں رب تعالیٰ نے حضرت یوسف کی ہانی حضرت یوسف
باری تعالیٰ کے مومنین پر یہ بات منعذوں کے اعلا سے ذکر فرمائی ان آیتوں میں آسمان زمین کے غایت کا
تذکرہ فرمایا جس میں اقضاء و شہادت ہوا کہ جب مالت واحد سے تو معبود بھی وہی و عہد ہے ۔ اس ملامت و ربط سے
سورت یوسف کے بعد سورت روح ضروری ہے ۔ تیسرا تعلق ۔ سورت یوسف کی آیتوں میں قصہ یوسف علیہ السلام
سما کر نبی کریم و اب و حم علیہ السلام و سلم کی دلجوئی اور تسلی فرمائی گئی اس رنج و غم کی بنا پر جو آپ کو اپنے ہی
اہل مکہ غلامان سے پہنچا تھا اس صحبت میں ایک عہد دیگر ایجاد کلام کی ایذوں اور کفار کی خلاق بازی کا ذکر فرما
کر ہی پاک کی تسلی فرمائی کہ فریاد بعد شہرہ یٰٰرَبُّنَا اِنَّا نُرِثُكَ مِنْ قَبْلِكَ ۔ چوتھا تعلق ۔ پہلی دوسورتوں میں رب
تعالیٰ نے بہت سے ایجاد کریم کا تذکرہ فرمایا اس سورت میں باری تعالیٰ نے اپنی شانوں اپنی قدرتوں کا ذکر فرمایا

مگر تیسرے بھی نام ہی متا جاتا ہے۔ مثلاً ہمزہ گرائی تو لہ ۱۔ لام گرایا تو لہ ۲۔ الف لام گرایا تو لہ ۳۔ رہا۔ درمل لام گرایا تو لہ ۴۔ گرایا کما شان سے اُس کے نام پاک کی ایسی حیرانی کی کہ ہم میں نہیں۔ الذی اسم موصول اپنے جیسے سے مل کر خبر ہے بتا کی یہ مذکور واحد ہے۔ رفع۔ عل اضی کرفٹ سے مشتق ہے متوکی یک مفعول کھی لازم بھی ہوتا ہے اس کا مل اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ضمیر مؤنث مستتر سے السموات۔ الف لام استفہائی سے۔ خیال رہے کہ الف لام استفہائی اسم امیدیہ جمع اس پر آتا ہے جس کے تمام افراد موصول کوئی فرد اس سے علیحدہ نہیں ہو سکتا۔ ملوت جمع ہے سموات کی بحالت نصب ہے۔ جمع مؤنث سالم ہے باب جازہ را مذ ہے غیر غیر کی طرف مضاف ہے۔ وود محذوف ہے بار ہما کی وجہ سے ملد و اعصب سے اس کی تتبع کا ہے عظیم دروب استانیہ میں سے ہے۔ غیر معنی ٹیک بٹون۔ ترمک مل مضاف معنی مال میثکہ جمع مذکر حاضر ذاتی سے مشتق ہے معنی غور فکر سے دیکھنا۔ حاضیر معصوب متقبل واحد مؤنث میں دو قول میں ایک یہ کہ اس کا مرجع ملوت ہے تب یہ پورا جملہ ملوت کی صفت یا حال بنے گا اور کما ت نصب ہوگا۔ دوسرا یہ کہ حاضیر کا مرجع غیر علیہ ہوگا تب یہ پورا جملہ ترمک یا غیر علیہ کی صفت یا حال ہوگا اور کما ت کسر ہوگا شمع حرف عطف ہے مگر یہاں نہ ترائی سے نہ ترتیب بلکہ فقط عطف معنی واو عالم ہے۔ استوی فعل ماضی تثنیٰ سے مشتق ہے باب اسماں سے ہے۔ معنی۔ ملاوہ کرنا۔ چڑھنا۔ بٹھلنا۔ برابر ہونا۔ برابر کرنا۔ قبضہ کرنا۔ یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ تثنیٰ کے بعد جب لگی آئے تو متعذری ہوگا۔ معنی پڑھنا ٹھیکڑا۔ قبضہ کرنا۔ باب اس کے بعد ذاتی جازہ آئے تو متعذری ہوگا یہ معنی ارادہ کرنا برابر کرنا اور جب یہ حرف تثنیٰ تو لازم ہوگا کہ بٹھلنا۔ برابر ہونا۔ علی جازہ معنی توثیق۔ الترسش۔ لف لام عہد ذہنی یا خارجی۔ عرض معنی سخت ہونا۔ عرض اعظم ہے۔ وعاظہ سخر فعل ماضی معرب باب تفعیل سے ہے اس لیے متعذری ہے معنی اس میں لگا دیا یا بایع کر دینا۔ یہاں دونوں معنی درست ہیں مگر پہلے معنی زیادہ مناسب مادہ اس کا تخر یا تخر یا تخر ہے۔ ہوتا ہے معنی دل لگی کرنا۔ اس کا قائل محذوف ضمیر ہمزہ اللہ ہے الترسش۔ الف لام عہد خارجی ہے مؤنث وہ ہے اس کی تفسیر تینہ ہوئی ہے جب یہ قائل ہو تو اس کا فعل مؤنث بھی ہو سکتا ہے اور مذکر بھی بحالت۔ سب سے کہ مفعول بہ ہے سخر کا۔ عاظہ تفسیر معنی چاند مطلق اسم ذاتی ہے اس کے معانی نام تین ہیں۔ جہاں۔ تہ۔ بد۔ معنی۔ بحالت نصب ہے عطف سے الترسش پر۔ کل تاکہ منوی کے لیے اور یہاں جس سے معنی سخر کی ناکہ سے پڑے اس سے یہ خود کما بت رفع ہے کیونکہ جملہ اسمیہ بحالت نصب ہے کیونکہ حال سے تسمیہ لکھا۔ بختری فعل مضارع معروف تثنیٰ سے مشتق ہے معنی تیزا۔ خواہاں پیرا ہوا رہنا۔ چھٹا۔ یہاں مراد چلتا ہے۔ لام حاذہ تعبیہ ہے اصل مصدر سے بھی کا قائل اسم مفعول اس کا ترجمہ۔ مری مفرک۔ وکرنا۔ بعد اسے حق مہر کو مہر قتل اسی معنی سے کہتے ہیں۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ بحالت کسر

ہے حرف حر سے مسمیٰ، اسم مفعول، تاکید کے لیے سے معنی مقہور کی ہوئی نام رکھی ہوئی، لکھی ہوئی آخری مسمیٰ بھی مناسب ہے مگر اس وقت تاکید ہوگی مسمیٰ ہے اہل کی اس لیے بحالت جر ہے، اطراف کی قسموں میں سے اسم ممدوم سے لفظ ارفع ہوا مسمیٰ یا مسموئے مثلث ہے، سُدَّ بَرْدٌ دَاوَمٌ یَقْبِضُ لَوَاہِیَّتَ بَعْدَکُمْ لِقَاءَ رَبِّکُمْ تَوَقُّوْا فِیْہِ ذُرِّہٖ کُلِّ مَضَارِعِ مِیْثَہٗ وَاحِدٌ کَرَّ غَائِبٌ اِسْ کَا فَا عَلِ حُوْ خَمِیْرٍ مَسْمُوْمٌ مَرْوَعٌ کَا مَرْوَعٌ ذَاتِ بَارِی تَعَالٰی بِابِ تَقْوِیْلِ مِی، مگر متعذی ہوا مسمیٰ مثلث سے انتہائیک صحیح بنا یا نہ مثال بھی صرف رب تعالیٰ کی ہے ورنہ ہند سے کاکام ہزاروں نکلنے کے باوجود پہلے غلط اور ناقص ہوتا، بعد میں ترقی پزیر ملتا ہے۔ اس کا مادہ ذر ہوا ہے۔ اسی کے ہم وزن ایک مادہ ذر ہے اس کے معنی پڑنے لگتا ہے، اور ذر کے معنی ہیں سمت و طرف ممد ہوا اور امر الف لام استفہاتی ہے، لفظ امر اسم ماحد بھی ہے اور مصدر مادہ اشتقاق بھی، حسب یہ ملکہ ہوگا افعال کے معنی ہوتے ہیں۔

ما ماضی ماضی ماضی کام یہاں اسم ماحد ہے اسی آخری معنی میں، اسم ماضی ہوگا تو کوئی فعل یا گروہی رہے گی، اگر مصدری مسمیٰ میں ہو تو ترجمہ ہوگا کم اور ہر فعل و مصدر کے کا فیصلہ، فعل مضارع میثہ واحد کر غائب تفعیل میں اگر متعذی یعنی صاف دکھانا یا پورا کھول کر بیان کرنا، فعل سے بنا ہے بمعنی ادا ہونا یا مادہ و عیشہ لازم ہوتا ہے اور اس سے جو بھی مثلثی مڑو کر باب بنے گا متعذی ہوگا تالیف، الف لام استفہاتی آیت جمع ہے آیت کی، بمعنی جلالت کرانی یا شان قدس یہاں دووں مراد لیے جاسکتے ہیں نظم، کلمہ احتوا ہے صامی احتمالی یا محال سے پہلے استعمال ہوتا ہے اس سے فعل صامی احتمالی بنتا ہے ہر معنی کی ضمیر ساتھ لگتی ہے جب فعل سے طبع و مراد ہو تو تعجب مثبت یا نسل ہوتا ہے ورنہ خبر پر عمل کرنا سے یہاں یہی ہے کم ضمیر جمع حاضر اس کا اسم ہے منصوب ہے، تب مادہ لقاء مصدر ہے مثلثی مزید فیہ کا بروز فعل یہی ہے شرأ یا و غیرہ اس کلمات لَقُوْا یا لَمِی ہے، معنی ملنا، ملاقات کرنا، چھینکا، ڈالنا، پہنچنا، ٹھکانا، وصول کرنا، برآمدہ ہمیشہ متعدی ہوتا ہے۔ یہاں پہلے دوسری مراد میں مضاف رب بحال ہے جر، مضاف الیہ ماضی کا اور مضاف سے مالہ کا کم ضمیر جمع ماضی کا مروج کلمہ جار مجسبات ماضی تَوَقُّوْا فِیْہِ ذُرِّہٖ کُلِّ مَضَارِعِ مِیثَہٗ وَاحِدٌ کَرَّ ماضی ماضی ہے ماضی یقین کرنا یعنی ہوتا، یہاں پہلے معنی مراد میں باب افعال ہے و اصل تھا یَقْبِضُ، ماضی رکنہ تفعیل تھا بعد از اس کے لہذا دوسری ماضی کو او سے بدل دیا گیا تَوَقُّوْا ہو گیا، تَوَقُّوْا اور دیگر میثوں کو اس کی سبب سے بیٹے بدلا۔

تَفْسِیْرُ الْمَادَةِ اَتَمُّوْا - یَذٰکَ اَیُّ الْکِتَابِ ذٰلِکَ یُؤْتٰی لَیْسَ

تَمِیْثُ الْعَیْشِ وَ لَیْسَ کَثْرَ اَشْاِیْہِ لَا یُوْثِقُ مِثْوَیْہِ الْفِہِ مِیْمٌ
 لا یہ حرف مقطعات میں، اس کے معنی بحر اللہ رسول کے کوئی نہیں مانتا یہ کتاب یہی لکھی ہوئی سمت کی

آیتیں ہیں۔ بعض سے فرمایا کہ کتب سے مزدوح مخطوط ہے۔ صحیح یہ ہے کہ کتب سے مخطوط قرآن مجید ہے۔ ام
 ات قرسی نے ظاہر فرمایا کہ کتب گریہ جسا۔ وحوأ حرنہ۔ خطی ظاہر اور ہے مگر یہ تیس قریب ہو گئی ہیں
 کیا کہ نازل ہو گئیں یہ تفسیر بھی ہو سکتی ہے کہ یہ کتابیں میں کتب الہی کی۔ وہ تمام جو کچھ نازل فرمایا گیا ہے یہاں
 صیغہ آپ کی طرف سے سیدہ اللہ میں۔ آپ کے ب کی طرف سے حب بھی اور جتنا بھی حق ہی سے۔
 کہنا کہ میں میں ملال نال اسرار۔ انوار۔ کائنات۔ قرینیت و طریقت۔ اہل اہدی سے۔ جس کو نجاتی خاصے۔
 فنا نہیں۔ حق کے چار معنی ہیں۔

۱۔ سج و سجوت سے باقی رہنے والا۔ ۲۔ جیش ہر حال میں مفید کارآمد ہر شخص کو نفع دینے والا۔ ہر چاروں میں
 اللہ کے کلام قدرت و نور۔ انجیل صحیفوں اور قرآن مجید احادیث پاک میں جمع ہیں جو بارہ مشاہدہ ہے کہ اس طرح
 انجیل قرآن مجید کا ایک ایک لفظ باقی اور قانون جاری ہے اسی طرح احادیث پاک بھی باقی صحت و شہادت
 ہیں اور حدیث پاک کا قانون بعد از نبی ہے۔ بلکہ حدیث مطہرات قرآن کریم سے اس طرح مشتق ہیں کہ قرآن مجید
 احادیث کے خیر سمجھا ہی نہیں جاسکتا۔ اور لیکن اکثر لوگ جن کے پاس کفر شرک یا فسق و فجور یا حسد نفس۔
 عداوت۔ عناد کی حالتیں ہیں۔ وہ کسی بھی کچھ بھی ہو جائے یہ مان نہیں لائیں گے۔ کہ نازل ہونے کو مانیں گے
 ۔ حق ہونے کو۔ نہ معنی اللہ ہونے کو۔ نہ آیت ہونے کو۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ وحی الہی کے حکم پانچ قسم کے ہیں۔
 ۱۔ تو آیات اللہ ہونے کے منکر ہیں۔ ۲۔ کچھ منزل میں اللہ ہونے کے۔ ۳۔ کچھ منکر کہتے ہیں کہ اللہ کی طرف سے کچھ
 نازل ہوا۔ کچھ کہتے ہیں کہ یہ حق نہیں ہے جو کسی آسمانی کتب کے کلام الہی ہوئے کا انکار کرے وہ بھی اس میں داخل
 ہو کر کار ہو گا بعض کہتے ہیں وحی جلی ٹھیکے جس ٹھیکے میں اس آیت کریمہ میں ان سب کی تردید فرمائی گئی۔ آیت
 اللہ کہ وہ کہہ کر یہ بتایا کہ قرآن کریم اور احادیث نبوی کریم اللہ کی عظیم نشانیاں ہیں ذرا سا انکار طور کوئے والا بھی ملے
 حکم و حکم کرنا ماننا صرف اس لیے ہے کہ یہ غور کرتے ہیں۔ پڑھتے سمجھتے ہیں۔ لہذا کے سامنے سے کوئی
 دق نہیں پڑتا۔ اس لیے کہ سہر جی ہر حال وہ کیف سورج ہے اگرچہ کوئی نہ دیکھے۔ شہد ہر مہر و شہد ہے
 عینا ہے اگرچہ کوئی نہ دیکھتے۔ نہ الہی رعدہ شہادت بقدر قند تو وہاں شہد
 شہد ہی علی انعزیز و شہد الشمس و شہد کل بحر و لا یخفی قسشی بدو لا مری یفقد
 و شہد کتبہ و شہد تو شہد وحی الہی کی شان و کیا بائیں یہ تو اللہ تعالیٰ ہی کو نہیں جانتے اندر وہ ہے
 جس نے ظاہر ظہور سے دیکھتے ہیں۔ سمجھتے ہیں۔ سمجھتے ہیں۔ سمجھتے ہیں۔ سمجھتے ہیں۔ سمجھتے ہیں۔ سمجھتے ہیں۔
 بلکہ ہم کے کوئی نہیں ماننا آپ نے نبی فرمایا کہ مرا آسمان کے درمیان پانچ سو سال کا فاصلہ ہے صاف زمین سے پہلے
 آسمان کا فاصلہ بھی نکل ہی ہے اور سب سے آسمان بغیر ستروں کے قائم ہیں۔ اسے قیامت تک کے ال نزل جیت

حالا کہ تم اپنی سیاحت، سفر، پرواز، علانی رفتار، سری و نیا کا چکر لگا کر دیکھتے ہو سر پر ہیز عجیب سے عجیب تر۔ چوٹی سے چوٹی بڑی سے بڑی نظر عانی ہے مگر کس بھی میدانوں، بیابانوں، صحراؤں پہاڑوں میں تم نے کوئی پہاڑ یا کوئی مینار اباد کیجھو سماں کی مسی تک گیا ہو یا آسمان کی تک نہی اگر اُس پر نہیں ہو۔ حالانکہ تمہارے کوفیاؤں سے پہاڑوں کی چوٹیاں سر کریں وہ تمہارے خدا باز کشتی بلدی تک اڑتے پھلے گئے یہاں تک کہ یہ قیامت تک کے منکروں کے لیے ایک عظیم پیلیج اور عرصہ فوری فکر دے رہی ہے۔ بعض دلوں نے کہا کہ کوفیاں ریزہ کا سا ہوا ہے اور اُس کی چوٹی پر سماں ٹھہرا ہوا ہے (مادی) کتنی احمقانہ بات ہے۔ اور کتنی کامیابی میں طرح کرتے ہیں کہ بلند کیا آسمانوں کو ایسے ستون کے بغیر جو تم دیکھ سکو گویا کہ آسمان کے ایسے ستون موجود ہیں جو نظر نہیں آتے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ وہ کوفیاں کا ستون کیوں نظر آگیا۔ اگر ترقی کو مہنت ہی بنایا جائے تب بھی معنی یہ ہوگا کہ آسمان کے ستون صرف قدرت الہی ہے جو نظر میں آتی۔ نیز وہی اللہ سے جس نے عرش پر تہذیب طلال کا غلبہ فرمایا کہ انوں البسہ کا سر کوئی مقام الہیہ کا محض عرش کو ملایا مگر یہ بھی تمہاری نظر، نگاہ، عقل، فہم شعور سے پوشیدہ ہے۔ تو یہ دیکھ لو کہ سورج و چاند تو تمہارے سامنے ہیں خود آسمانی کے دلائل ہیں، ان کو ایک مقربہ قدرت، مقربانہ کے حکم۔

وہے پنے تھے مانتے پر سفر و رہا نہ بھی نہی اللہ نے فرمادیا، نہ خود آسمان کے جیسے ہو سکتے ہیں۔ نہ فل کو کوئی کر سکتا ہے کس کی جنت ہے جو کسی کیست ہے کو اسی تفسیر سے بدلے۔ سب قابل سے جو قدرت ان کے لیے فرماتی ہے وہ اُس تک پہنچے ہی رہیں گے۔ یہ سب نظام کائنات ایک عامل مدبر کے ماتحت ہے یہ ایسے ہی نہیں ہے اللہ تعالیٰ شاء سر اس کی تدبیر فرماتا ہے خواہ وہ امر جاری مد میں چھوٹا بڑا، اعلیٰ ہوا ہوا، حقیقی ہوا عظیم، بلندی، پستی، عزم، ذلت، محبت و حسادت، سب میں حکمت و تدبیر سے موزن وجود میں آتا ہے ہیں۔ پھر اُس سب کائنات نے رخی کوئی ایک لٹلی قول، کلام بدوں سے پوشیدہ نہیں رکھا۔ وجود میں طہور و شہور میں تفصیل سے بیان فرمادیا ہے جس کی پس لکھ رہی طرح وہ عالم جسم پر نظر ڈالنا ہے۔ لیکن اسی تمام فیصلہ سبب ترقی و تدبیر کا مقصد یہ تمام فہم جو ان کو بیان ہوتا ہے تاکہ انوں کو اس، حل و دل سے تم سیکھتے ہو کہ وہ کونسی حقیقت نہیں بلکہ حقائق عالم کی طرف غور کی حقیقت سے۔ یقین کا آنا درمیان ہوتا، نظائر فکر و نظر کے بعد ہی ہوتا ہے۔ یہ دعوت لکھ کر عمل بھی دلائل قدرت میں سے ایک دلیل ہے۔

فائدے

ان آیات کو جس سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ دیکھیں کہ فریب وہ میں مومن اور شکر گزار مجھ دار نبی سے تھوڑے ہیں اس لیے کہ کفر و کفر ہی تم کا سبب بل ٹا کر زیادہ بن جائے ہیں۔ لیکن کثرت حقانیت کی دلیل نہیں ہوا کرتی۔ اس لیے کثرت سے درملوب ہونا چاہیے نہ ضرور۔ یہ فائدہ و لیکن کثرت امتا میں راہ سے اس کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

دو ستر افائدہ۔ کسی چیز کا اثر قبول کرے والے کی تثلیث اور اعتبار۔ مزاج و طبیعت کے لحاظ سے ہوتا ہے نہ کہ اثر کرے والے کی کاملیت سے۔ کچھ کچھ خلق کفر پر قرآن کریم جیسی معجزہ آیت کا اثر نہ ہوا۔ مگر اس کو جادو۔ شعر۔ و کلمات۔ کلمات جیسے برہوہ لفظ سے اسے یہ فائدہ لایا مومن کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ آسمان مرتب سلسلہ میں غرض اگر کسی آسمان نہیں یہی قرآن حدیث پاک کہے۔ غلام کا یہ کہنا کہ آسمانوں کے احوال آسمان غرض ہے وال آسمان کری۔ سوال آسمان لوح سے یہ سب غلط ہے۔ یہ فائدہ زکوٰۃ و شکوات و اور شکر و ستائش سے حاصل ہے۔ چوتھا فائدہ۔ جو چیز نظر نہ آئے تو اس کے نشانات ظاہر فرمادے جاتے ہیں۔ کیونکہ آسمان کوئی بھی نظر نہیں آتا تو باری تعالیٰ نے اس کی نشانیاں چاند سورج ستارے وید افلاک و ارض کا، کھنسا آسمان کا دیکھنا قرار پایا تو اسی طرح جسے نبی پاک کو دیکھنا ایسا دیکھنا قرار دیا۔ من ربی فقد زرع الخلق لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ علی دہلی کی نشانیاں ہیں اور اسی طرح آج ادبیات اللہ و علم۔ نبی پاک کی نشانیاں ہیں یہ فائدہ نوہ نما سے حاصل ہوا۔

ان بات سے چند مسائل منقطع ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ آسمان زمیں باکسل ساکن اور ٹھہرے ہوئے ہیں۔ صنف سورج چاند ستارے گردش میں ہیں۔ جو کہ کر زمین گردش میں ہے۔ غلط ہے۔ اور مسائل کو یہاں عقیدہ بنانا منع ہے۔ یہ مسئلہ کوئی بتحوی ۱۱ سے مستبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی غیر منصوصی صفات اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں بھی وجہت ہو سکتی ہیں۔ دیکھ اس آیت نے لہذا اگر اللہ تعالیٰ بدتر ہے۔ مگر دوسری آیت میں ملائکہ کو ہدایت امر فرمادیا گیا۔ اور حدیث پاک میں اولیاء مکیوں کو مذہب نظام میں فرمادیا گیا۔ اس لیے مخلوق کو بھی بدتر کرنا جائز ہے یہ مسئلہ نیز ملائکہ کی تفسیر سے منقطع ہوا۔

اس کے چند اعتراضات پیش کئے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں واللہ فی اذانہ و اللہ فی اذانہ کے الفاظ لام حریف غیر ثانیہ سے یہ بات مرنا ہے کہ صرف قرآن مجید ہی حق ہے۔ طوطی۔ اجماع ائمہ۔ قیاس۔ یہ تمام اہل اصول حقہ کے بیاں کردہ تین دلائل تشریح حق نہ ہوں۔ بلکہ باطل ہوں۔

حواش۔ اس کے جواب دیے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ بڑی ماہریت و بی جلی اور نبی کو۔ تین مجید و بی جلی ہے حدیث پاک و بی جلی و قیاس قرآن و حدیث کے اعمال کی ہی تفصیل ہے۔ گویا کہ قرآن و حدیث سمجھتے ہیں اجماع۔ قیاس اس کے موافق قرآن و حدیث ہوں ہیں۔ اجماع و قیاس اس کا علم۔ قرآن و حدیث ہوں ہیں۔ اجماع و قیاس اس کا اس۔ قرآن و حدیث ایک ہیں۔ اجماع و قیاس اس کا رد نہیں۔ یا قرآن و حدیث سورج ہیں۔ اجماع و قیاس

اس کے لیے لکھا ہوا ہے نیز حق کا اصرار اس کے لیے نہیں بلکہ کتاب کے صریح سے
 اور یہ معنی نہیں کہ یہی حق ہے بلکہ معنی یہ ہے کہ حق ہی ہے۔ اور جواب دہ کہ والدہ کی کا ذرا عطف سے وہ
 لفظ کا عطف کتاب سے اور آیت کا ترجمہ اس طرح ہے یہ کتاب کی آیتیں وہ دونوں کیا کیا کتاب کی طرف
 آپ کے باب کے پاس سے حق ہی ہے اب اعتراض اسلئے ختم ہو گیا کیونکہ کتاب سے مراد ہر وہ قرآن مجید
 ہو گیا۔ اور اس کے علاوہ ماہی ازل سے مراد حدیث ہی ہو سکتی ہے۔ کیونکہ معطف یہ ہے معطوف جبر کا غیر
 ہو سکتا ہے۔ یہ سب سے مضبوط جواب ہے۔ یہ جواب حضرت حکیم الامت محمد علی شاہ تہاں میاں نے درالعرفان میں لکھا
 ہے۔ مگر لے ترجمہ اسی کے مطابق کیا ہے۔ اسی لیے قرآن مجید کو وہی مثل لکھا جا رہا ہے۔ نار میں س کی کس
 کلمات جا رہے ہیں اس کے الفاظ و معانی سب اللہ کی طرف سے ہیں۔ حدیث کو وہی غیر مثل لکھا جا رہا ہے اس
 کا نقطہ مضمون سب تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں دریا گیا ہے کہ یہ فعل مال مشیت
 ہے جس کا معنی ہے تم ان کو دیکھتے ہو۔ تفسیر کے مطابق حاضر کا معنی یا ماضی کی طرف سے یا ماضی کی طرف سے
 نظر سنانی میں نہ آتا ہے نہ سنون۔ تو میں کو نہ آتا ہے لکھا ہے کہ میں کیونکہ یہ جو نیک نگ نظر آتا ہے۔ ہوا کا
 رنگ ہے۔ اور سنون و مح میں ہی ہیں میں۔ تو لفظ سنون کا مقصد کہ یہ ہے۔ اور ماری نکالنے سے کس کو دینا
 کہ تم دیکھتے ہو؟

جواب۔ اس آیت کی مختلف تفسیروں کے اعتبار سے اس اعتراض کے مختلف جواب دیے گئے ہیں مگر تین در
 مضبوط جواب دے کہ سنون لکھا ہے۔ حاضر کا معنی یہ آتا ہے میں نہ سنون بلکہ غیر عہد میں سنون کا۔ ہوا سے۔ اور
 میں۔ کہ تم سنون۔ ہونے کو دیکھتے ہو۔ اسی کی وضاحت تفسیر عالم میں کی گئی ہے۔

تفسیر صوفیانہ الف۔ لام۔ میم۔ لا۔ مہر لہ شوق کے راہ نوروں کے لیے اصرار سروری کے
 چار راستے ہیں۔ پہلے راستے پر پہلے والا معنی اللہ جو ہے۔ دوسرے راہ پر قدم
 رکھنے والے کو ملل اللہ نہایا جا رہا ہے۔ بہری راہ کا مسافر بزدلی کلیم اللہ کہتا ہے۔ چوتھے اور آخری راہ کا شہر
 حبیب اللہ کا لقب پاک ہے معنی اللہ کو اختیار کی باتیں بتائی جاتی ہیں۔ غلیل کو ظاہر کی کلیم کو قانون کی مگر حبیب کو
 باطن کے لیے اسماء بنا۔ دکھا۔ اور سمجھا دیتے جاتے ہیں کہ کرام کائنات اور سیرتیں و بیگانہ کو بھی شعور نہیں یہ چار
 درجہ حضرت کے چار معنی خزانے ہیں تبت۔ تبت۔ تبت۔ والہ ی انوار تبت۔ من ربک
 الحق۔ ویکون اکثر۔ ان میں لا کوئی تبت۔ نہ عبادت و ریاضت مجدد و کرم۔ صادق و دوست
 صیام و صری۔ قیام علی۔ درد و طائف۔ کتاب ہدایت کی کابل شانیاں ہیں اور تصور دنیا الٰہی قوت و عاقل کے
 مجدد ہیں سے جو بھی محبوب اللہ کی طرف مائل کیا گیا وہی حقیقت کلید اور مقارنت و فی سے۔ لیکن یہ بھیدل

مردوں سے انکے حواس و قوام ناواقف ہے۔ اسی لئے عقل و دیوی داسے کی پیرایاں میں لاسے۔ شیخ اکبر
نے فرمایا کہ عارف کا ہر رنگ ہر جس میں بہت کھینچت ہو چل میں۔ اور وادیت کا راز حق ہے۔ مگر
طالوں و یہاں کو اس نے تسلیم نہیں کرتے کہ ان سے محاب رکھا گیا ہے۔ بعد کی صلیت کو سزا معذرتی ہیں
ہاتھ بندہ اندی۔ عذراستہ و بعد عذر نہ ذہن ہاتھ بندہ ہی علی العزس و دستہ
استمنس و العزس کل بخبری (الحق مستحق لثواب لا یزول بفضل رزاقہ علیہ السلام و یزول فیہ
ایکس کی سب سے بڑی نشانی معرفت الہی سے طالب ہوں کے لیے مقامات قدرت میں سے۔ ہی شان علم
ہے کہ اس اللہ جل شانہ نے سماں و ارض و اب و ہوا کو دیکھ کر فرمایا کہ کائنات کھلتا ہے۔
اور اس کے سر پر اگر ہر ہوا کو فہم ہوں تا ایک آسمان ہلایا۔ اور یہ حسن مصطفوی کے آقاوں کی ہمدی غیر دینی
کے ہے اہل دنیا کی ہر ہمدی دینی شکست کے سدھوں پر ہے ماسی سے اس کو ناپا ہے۔ ہمارے محبوب کی
نعت کے لیے کوئی کمی نہیں کہ ہمارا تم کو نظر نہ آنے گا۔ اس انسان کامل تابکار قدرت کو مرنے و مطلق رہنے کے
مدد کے قلب و ریح کو عرش ہاکر اس پر محبت ہمارا مدد اسرار کا بجلی تاثیر۔ تقویم سے استوی و رطلہ دریا۔
اور الہی ہی صفت محمدی کے ہمالوں میں۔ ایک مدارف کے روحانی سوچ اور تمام صبر و ایسی قلی پاد کو مستر
کر یا یا تر جیت کے سورج طریقت کے چاہ کو اس ذلت یک میں سزا کر دیا یہ خارج ہیں جو کھ حاسنے و ہر
یکار ہو جائے قرآن و حدیث۔ سورج چاند میں چاندی شمت تک ہمارا سات پر جاری رہا رہیں گے
یہ کہاں لطرت کی تدبیر میں۔ اللہ تعالیٰ ہی توفیق۔ معیول۔ تنظیم۔ تو قہر۔ تھا۔ اشیاء میں خلیل و محبوب کی تدبیر فرماتا
ہے۔ در مقامات و کمالات و مراتب کی نشانیاں تفصیل سے بیان فرماتا ہے۔ بلکہ مرنے سے پہلے عشق کی موت
مرے دے مدد حق بات تمھیں سے کے مشد سے کے وقت اپنے سب میں کی ماضی قرب کا میں۔ یقین
حاصل رہیں۔ ان مدد نے فرمایا کہ تدبیر امر فیصلہ انلی ہے اور تفصیل آیات احکام ہمارے میں۔ عارف کا دل تدبیر
ہے اور مدد عارف کا طام تفصیل آیت ہے (تدبیر کبر۔ حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ کو وہ قرب معرفت حاصل
ہے کہ اگر آج بھی محاب ہٹ جائیں تو میں یقین میں رہا ہوں کہ جو کو کو الہی سکا تھ کے لیے حق۔ بشر۔ موت و حیات
ورج و بیاضت و ریحی۔ وہ ہر وقت ہی نہایت دیار ہا میں ہیں۔ اہل محاب کو جو توفیق موت میں طرے گا ماضی
کو وہ نیامیں ہی حاصل ہے۔ غالب دہل کی فی موت یہاں ہی ہے۔ اہل محاب کی موت غنہ ریحی سے مگر اہل
اسرار کی موت خیرہ ریحی سے ہوں کامل کی جھٹایاں ہیں۔

۳۔ علم آیت کا عالم و اطاعت لہی میں مصروف ہے معصیت سے دور رہا۔ شرک کے دشمنوں کا دشمن
اور انجام سے عبرت لیے والا ہے نفس و ظن سے انصاف کرنے والا ہے غیبت سے بچنے والا ہے ماضی حاصل کرے

تذکرہ جواب اس کا مذکرہ ہوا۔

یکسٹر اکتیق۔ تمام نسائی علوم اور تحقیقات و تفکرات کے مرکز و دی مقام میں آسمان اور آسمان زمین و یارین اور
ریسی چیریں۔ مگر خط کی پہلی توجہ آسمان کی طرف اکتیق سے اور خط کی پہلی توجہ زمینی استنباط کی طرف اس پہلے
نسائی تربیت میں و سرور کو مورد فکر کی دعوت، ای عادی ہے کہ سے طلیات پر نظریہ و دانش، والد کے عاق
کو پہچانے اور وہیں محضے کو تباہ اور اس ان تہوں میں شہی نعمت کشوں کو ان ی رمنوں میں مورد فکر کی دگر
دی ہادی کہ تم ان کیسٹ ہاغات کو دیکھ کر رب کو بھیجنا۔

تذکرہ اول۔ جس اثر جو اصل سے اپنے دتے یہ ذہنی نگائی فنی کہ ہر جگہ گستاخا تھا کہ بی کریم سے یہ کلام حوٹاں سے
ی طرح دوسرے مشرکین یہاں تک کہ کھنیں سے پانے والے یہود و عبادی بھی صرف اسلام اتنی میں اللہ تعالیٰ کی
ظاہر طہو شایوں کے مگر ہو شینے ان کی ترویج میں سورت رعد کی ابتدائی سلسلے میں اول ہویں۔

تفسیر شری

وہو لکوی منہ رزوم و جعلی جہا سہ اسی و آفرہ و میں کین مشدوب
حضر وہا روفخا انمکن بغیسی الیہر استہارت فی دالٹ لا یو لعمو
سفتکد ان و نہ جلد کیونکہ یہی علامت شروع سے خود صیر واحد نہ کم شروع مصل جہا سے اللہ فی اسم
سورہ اول واحد نہ کم یہ پوری عبارت صمد کے ساتھ جہا سے مذاکی۔ مذاب تقیل یا اب بعد کا فعل، صی سے واصل
ملی انہر یب مذاب و نہ دل کا مال میں او نام کر یا حضرت حکیم الامت دیا لونی فرماتے تھے یہ اب نہ ہے ہر نہ
سورت متعدی ہے بل دو ہوں میں ن کا ترجمہ سے کیسٹنا۔ لکرا عیلا اب تقیل میں کر یا دتی کے صی یہ
سورے میں، نام پیدا نا کہ آری کار نظر کے۔ یہی صی یہاں مراد میں اس کا نام ہے نہ و متاعف تلافی اپنے مانوس
میں یہ نام صی ہوتا ہے متعدی صی یہاں مشول کرانگر دل یہ پچھنا۔ کھینا یہ صی معنی لازم میں۔ ایلو کرنا۔
یہ متعدی ہے۔ صی سے استفادہ مانگا مال نہ تعالیٰ کی طرف راجع صیر ہوے۔ آثارش اب لام صی ہے اس
سورت لعل سے کیا کہ میں کی تفسیر از یہاں قی ہے محاسن از ہے معنوں ہے۔ مانعہ پیلے فعل نہ پر قطع لعل فعل
ما صی سرور ن کا مال صی خود صیر ہے یعنی اللہ تعالیٰ فعل سے بنا ہے اب فتح سے ہے نقل متعدی ایک معنوں
صی ہوتا ہے اور متعدی نہ و مفعول صی اور لازم صی اس کی اصلیت متعدی ہونے سے اور صی ہے بلانہ و نہ سے تھے
اسطفا ای و محادۃ میں اس سے نقل فتح صی میں مشعل ہے۔

مذاب یہ لکرا۔ مذاب لکرا ہے پھر مذاب پھر مذاب لکرا ہے لکرا یہ ناقص ہے، مذاب لکرا ہے مادہ جب متعدی نہ
شعور ہو گا تو اس کا معنی پیدا کا جس جو مکتا ای سے سارے قرآن مجید میں صاں صی نقل کا کئی مشتق قرآن مجید سے
مشتق ہو سے وہاں متعدی نہ و مفعول سے۔ معنی ہوں کی عینہ و نقل قرآن کے لیے نقطہ صی میں سے کہ اب تھاں سے

نعت میں سب سے پہلے ہر ایک کی اس میں دیلگ بچی سا ٹھنڈی سے دھب سے نہ پہاڑ کو دھب
کی مانی ہزار فراتنگ ہے۔ (روح البیان) ان بڑے پہاڑوں کے ذریعے رب گھلا رہتے ہیں۔
پر میں والوں کے لیے جانی و مانی۔ وہ مومن میں مختلف تاثیریں پیدا کریں۔ اور ان تاثیروں سے مختلف چل چل پول
سبزیاں، ٹکڑیاں، نباتات گھاس پھوس، انسانوں، حیوانوں کے قح کے لیے پیدا فرماتے۔ ان کے ہر ایک سے
انسان تیار کرتی ہیں۔ ہر ایک وراثت میں ایک دوسرے کے محتاج رہ کر اتحاد و اتفاق اور کئی برادری کو
قائم رکھنے ہوتے ہیں۔ سب تعالیٰ کی رحم و مہاشیں کے سامنے سر ہمدرد ہیں۔ دنیا کی تمام نباتات، درخت، فہرہ، کھجور
فریاد یا اس طرح کے مکر مونس اور مردوزن جیسا حد طبعی قائم فرمادیں اور بزرگوں، بچوں، کھنڈوں کے
ایسے ایک دوسرے کا نظم و ضبط فرمادیں یا اس طرح کہ اعلیٰ دلی پیدا کیا۔ اس طرح کہ کشتا بیٹھا بنایا۔ یا ملک و
تائیر مختلف کردی یا اس طرح کہ ایک ہی جگہ میں ڈل کر بیٹھے سے بھاڑا اور تڑپا دی واد پر سے پھاڑ
تائیں بنادیں۔ جنوں کے لیے والا اور شاخوں کو دینے والا بنایا۔ مانی طرح موسم، بارش سے۔ اور وقت کو بھی درست و
دن کے آٹھ حصوں میں تقسیم کیا۔ رست وں کو پیسے اندھیرے میں چھاپتی ہے۔ رست سے دن کو رات ہی اسی
طریق نام لے گیا۔ کتنی جین گئی۔ بڑی بڑی شہر کی معرفت اور قدرت کہ چھان دلی لٹائیاں ہیں۔ ان زمین و آسمان میں
مگر کس کے لیے مٹھم، ٹھکان، حور و فکر کر کے والوں اور رہ راست پر آنے کے واسطی مسدود اور تکل آتی۔ وہ
کے لیے طائر، مختلف و مختلف مفلکین فرماتے ہیں۔ کہ سب تعالیٰ سے پانچ سہاں آسمان میں ذکر فرمایا اور جامع
دہن میں۔

مٹ آسمان کی تعداد مٹ آسمانوں کی بلدی مٹ میر ستوں ہونا۔ مٹ سوچ چاند کا مسو ہونا۔ مٹ دن کا مسلسل یک
ہی راستے پر جاری رہنا۔ یہ بات کاوی میں یہ ہر ایک کے ہم ہیں آسکتے ہیں کہ ان کی متناقیات تک سے
اس لیے اس کے لیے قیامت کا یقین کرنا، زم سے۔ یہی نشانیاں مٹ ہیں کا عظیم پھیلاؤ، مٹ پہاڑوں کی
کیں ٹھونک مٹ نہر پانی پہنچے، مائی کرنا مٹ نباتات کے جوڑے پیدا کرنا، مٹ رات دن کا سلسلہ قائم رہنا۔
اس کا تعلق زمین سے اور ظاہر نگاہ سے اس لیے دعوتِ غروری گئی ہے پھر مفلکین عالم کو دیکھو بیست میں
ڈالنے والی و پھر جی ہے کہ کبھی اس کا اٹ نہیں ہوتا۔ کبھی۔ کیا گھبرا گیا کہ بے جڑی اور پرکال دیں ہوں اور نہاں
پھول اپنے گلیں زمین کے اٹھ کھل کر ہمارے سے ہوں۔ اسے ہر وہ یہ تو سوچو کہ یہ کنڈال یا ندی ریل سے
اتک کر کن کر رہا ہے۔ اسی مرضی پر پڑے والا تو کسی کچھ کرنا سے کسی کچھ اور پھر تنازعہ مٹ ہونے کے باوجود پوری زمین
پڑے مٹوں کی محتاج ہے۔ سورۃ السجۃ سے دو دہائیں یہی ہیں۔ میل و نباتات آسمان پر رب نے سب سے
پہلے ان کو ملے پہاڑوں کے پھر مثل و حق و اوقات، اس گئے سورج سے نباتات کو کا، چاند سے مٹوں

مردی . فی ۱۶ قصہ فتنہ و رات دُحنت قن اُغاب ذنن و غل صوان و حنر صوان
 نسی مناء و اجد و فضل . فتنہ علی بطن فی الاکل و فی ذلک لا سب لغو یہ بعد قنوت
 کیسی عجیب قدرت سے کہ زمین وجود جسم رنگ میں شکل و صورت میں ایک جیسی مگر تاثیر پیداوار بری سختی
 شریلی بنجر بیٹھی . نگیں کے اعتبار سے سیکڑوں جتنے ٹائے گئے اور سب ایسے بے رحمے کہ اسلی مثل
 اور نظر تفریق نہیں کر سکتے یہ سب کچھ اسانی سروریت سکون شکر کیا گیا . اسے انسانوں تھاری سی عزت اور
 تجارت پیش آرام کے یہ انگوڑوں کے باغ . اور مدول کے کھیت صحت و تندہ سی قوت طاقت کے لیے کھول
 کے باغ لگائے . ایسے کہ بیٹھے ایک بیج سے ایک سی درخت نکلا اور بیٹھے ایک گنجل سے دو این ٹڑے ہونے
 قریب قریب مضبوط بلند بالا ہو گئے جس پر منوں انہوں کے سلب سے چل پیدا ہوا حال مگر ساری زمین کو ایک
 سی میٹھا پانی میراب کرتا ہے . اور خوراک میں بھی ہر بدانت و نوائے میں ایک دوسرے سے افضل ہے . بیشک رب
 تعالیٰ کے ان فضل و کرم و تابکار قدرت ربی اندی میں یہ شمار فضا جاں ہیں . مگر کس قوم کے بلے ؟ اسی کے لیے
 جو مانگوں میں نقل رکھتے ہیں .

ان آیت سے چند فوائد حاصل ہوئے .

فائدے

پہلا فائدہ . زمین بالکل ساکر سے مائنی نظریہ حرکت نہیں بالکل غلط ہے یہ زمین کھتی ہے
 علامہ پالی میں پڑی ہے میں سب مٹی کی ہے اور ہم گر مٹی کو زیادہ پالی میں ڈالیں تو کھل جاتی ہے . مگر رب تعالیٰ
 نے کروڑوں سال سے زمین پالی میں رکھی ہے نہیں مٹی یہ کس کی قدرت ہے . دوسرا فائدہ . ذکر الہی سے فکر ہی کا دور
 زیادہ ہے . ذکر الہی سے عبادت اور فکر الہی سے ولایت نصیب ہوتی ہے کافر کا ذکر الہی یا مقبول مگر فکر الہی کی
 دعوت دی گئی ہے اور وہ مقول ہے کہ ایمان بخش ہے . رہا وہ نیکوؤں سے حاصل ہو . تیسرا فائدہ . نقل
 مومن نقل . الاسے خواہاں پڑھ ہو . یہ فائدہ معقول و ثابتوں سے حاصل ہوا .

ان آیت سے چند مسائل مستنبط ہوئے .

احکام القرآن

پہلا مسئلہ . دیوی ملوم . مسلمانوں کو یکجہ جائز ہیں خاص کر سانس و حیر و لیکن قرآن و
 حدیث کے تابع کے وہ کہ مقال کر کے . سانس کے غلط غزبات کو توڑنے کی نیت سے بکھنا چاہیے یہ مسئلہ
 قطعاً مستحجوزات کی تفسیر سے مستنبط ہوا . دوسرا مسئلہ . مسلمانوں کے لیے دیوی کا روار کھیتی باڑی وغیرہ
 غیرہ اور ان کی شہد و تجارت مٹی صنعت کی طرح جائز اور حلیف تو ہے یہ مسئلہ زور و زوراً مستحجوزات
 سے مستنبط ہو . دیکھو رب تعالیٰ نے مٹی اور اعلیٰ کو یہاں اتنا قصص قرار دیا حالانکہ یہ دونوں خاص کر کھیتی باڑی
 میں انسانی عمل کا بہت اہم اہل ہے ثابت ہوا کھیتی کرنا نیت النیر کا کام ہے .

ہمارا جید عنصر حق مٹے نہ سکتے

اعترافات

۱۰۔ پتلا اعتر نل۔ رب تعالیٰ سے ملنے سے ان کا دل میں ہلچل نہیں کرتی اور ان کے

میں نے لکھا تھا کہ "بھلائی یا شقاوت؟" یہی سب کے لیے ہے۔

حوت: محققین سے یقین: نیکو اور نسل میں بد اثر ہر وقت کسی ایک یا کچھ نسلوں سے نکلتی ہیں۔

سے درمیان اس کا نفع ہے۔ دوسرے مثل ایک دہت ہے مگر اس کا حل ہے درمیان اس کا نتیجہ ہے۔ سوم یہ کہ

نقل ہر شخص کے پاس ہے۔ مگر صرف ایمان والوں کے پاس ہے۔ یقین مستیوں کے پاس ہے۔ چہاں ہم ہر گز

تعلّق کا تعلق ہی سہی اسٹیبلشمنٹ سے فکر کا تعلق واقعی سے "عزیز" کا تعلق مثلاً بہت عام ہے۔ درجہ جو کہ نیسے نام و

مادر ہوا اس میں تباہی و فساد کائنات سے متبدل ہوتے ہیں اس سے کائنات پر نہیں آجائے گی۔ اور بد

لہٰذا میں، ملی چیزوں کا ذکر تھا اسی سے فکر کی دعوت دے گی وہ کہتی: ہمارے ملک میں طاعون شہر تھیں اس لیے

ظہریہوں اور موم کو غفلت سے کام لینے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ دوسرا اعتراض یہ تھا کہ یہ ایک دھوکا دہی

فرد تعالیٰ سے زمیں میں نہریں بنائیں۔ حالانکہ ہمیں تو سمجھے جاتے ہیں کہ دریا کوئی نہیں ہے۔

نوائے عالم سے اس کے دل جو اب دیے میں اک پر سحر سے مراد پہاڑی پشتے میں عیساکر ہم نے

تفسیر عالمیاری میں صحت کر دیتی ہے۔ "اس جو بیکہ ہوتے مرا کھدنی کی ہونی نہیں ہیں سے ملکہ اس

میں بہت سی اپنی سے درود بھیج رہی تھی نے ہی چپ در مارا ہوا۔ خندوں سے زچوڑی مائی کہہ کر صف

اسخبر بنا دیا ہے۔ اس لیے اعلیٰ نہروں خوں سے ہی مانی ہے۔

تفصیل

[illegible]

سیر و بیان
اشهرت محل بہار وحید تہذیب لغوی شہدائہ ان فی

۱۰۔ ہر تقویم تصفیہ کو دن کائنات عالم میں غور و فکر کرنے سے معرفت اسی کے

ستارہ تیلوں کو اپنے اندر تھوکر کا چاہیے اس لیے کہ کائنات مردی کو غلبہ ہے۔ اُس کے لیے اہل منہنی ہے مگر

اں مسجد حاکم کو کبھی مانگیں۔ یہ کسی۔ کسی مقام پر کسی بھی حالت میں حاکم بن نہ سکتا۔ یہ جتنی عظمت

لہذا سادی نڈیں کو پھر کر دیکھنے، تخلیق کر سہ سے برسوں میں حاصل ہوتی ہے، اُس سے کہیں زیادہ اُس کی اُس میں

ہے جو اس سماج کی زمیں میں مافوق کو سے ملے حاصل ہوتی ہے۔ اور داستان الوار کی بالمشیت ہی میں مشاہدہ ہے۔

مدھی ات "اے جس نے میں اسایت کو پڑ سے نام پھینکا کہ ہر نگہ مدھی چنی پر ہی ایک "اے کی

ملکیت۔ عیب۔ مطلب۔ عظمت۔ شہادت مہر دہاتی ہے اور یہی بہت قدر سے اگلی ارض عہد کی حکومت

نہیں کہے پالی پر قائم رہا یا پھر اُس پر مصائب و قلام بہت دریا صفت کے پہاڑ ٹھوکر دیے تاکہ خاندانوں کو

کی خواہشاتی موحوں کے تھپڑوں سے۔ کعبہ جلال کے قرب سے دور رہتے جا سکیں۔ غالب انسانی خواہشوں کو
 عراط مستقیم پر ساکن و جاہد سے گھر میں عشق حقیقہ کی پاک ستھری سر پر جاری مردوں اور سی چھوٹی سی
 یہی قاب میں اپنی محنت کے تمام چل پیدا فرمائیے۔ کہ کہیں لذت ہے کہیں دروسے کہیں انسوں کی گرمی
 ہے کہیں آسوں کی ٹھنڈک۔ کہیں وصل کی مٹھالی ہے کہیں رات کی ترشی۔ جنس معرفت میں ہر جگہ قص و بسط
 کے حوالے جوئے پیدا فرمائے۔ اسی صحر میں شریعت کا دل ہے طریقت کی راست ہے۔ متہد سے کادن سے
 مراقبہ کی بات ہے جدو ماقبہ رہب عشق الہی کی اندھیری رات طاری ہوتی ہے تو اسو علی اللہ کے دل کو
 چھپایا جاتا ہے۔ یہ غالب انسانی راجہاں سے اس میں معرفت کی ہزاروں آیت ہیں جو مزا لگ کر شے ہوں کو
 نظر آتی ہیں۔ ذی الارض قطعاً منحو رات و جنت قین و عتاب و رزق و تحویل جنوں
 و عین صلوٰۃ یسقی بنیاد و جد و تفصیل بھصھا غنی فظہیں فی الا کل راق
 فی ذالک لایب ندوۃ لیا لکون ہم انسانی سر سے پر تک ظاہر امان گوشت پوست چال و حال
 رنگ روپ شکل و صورت میں یک ہی کرنا سوتی نظر آتے۔ مگر حقیقت میں کثیر کرے جھٹے ہیں۔ در وجود
 قریب درپ گمراہت میں بہت دور کہیں نفس کا علاقہ ہے کہیں قلب کا ملک ہے کہیں روح انبی کا حقہ کہیں
 سبز کہیں خفی کہیں ملی در سب کی سرحدیں متجو رات سے۔ کسی کی تاثیر ہو ل کسی کی ملکوتی کوئی عقل کوئی جبروتی
 کوئی علقوتی کوئی سمع گاہوں کا غر علاقہ کوئی بکواس حضرت کے بعدوں کا جس۔ اسی میں میں فوجا بیت ہلیہ کے
 باغ میں۔ اور تو مین استعداد کی کھینیاں لہلہا رہی ہیں۔ یہیں کسی علاقے میں اگر لٹی کے مضبوط گھنے درخت ہیں
 اور یمان کے جزوال سے ہیں۔ سب کو ایک قرآن و حدیث کا پانی دیا جاتا ہے۔ اسے عقل سلیم و وہم ہی ان سب
 کو فیضیت دینے والے ہیں۔ غلام روحانی میں جن کو بعض پر ہم نے ہی عقل کیا۔ نمازوں کی مٹھالی طبعہ
 روزوں کی لذت حد۔ کسی عمل صالح میں حمد و مدح کی خوشبو ہے اور کسی میں ذکر مصطفیٰ کی مہک کعبہ جلال کے طواف کا
 سرور کچھ دہے۔ مراقبہ جلال کی تمہالی میں بیٹھ رہنے کی خوشبیاں سوا ہیں۔ ہم نے ہی شریعت کو طریقت
 سے۔ طریقت کو معرفت سے۔ معرفت کو حقیقت سے افضل کیا۔ بیشک وہ غالب انسانی جس کی ملی پہچان لوگوں
 کی دانش بزد۔ نم۔ منطق۔ فلسفہ۔ سائنس سے پوشیدہ ہے اس کے فاسر اور باطن میں۔ عقل عرفانی کہنے والوں
 کے لیے بہت ہی شاندار قدرت کی نشا میاں اور فطرت کی انہیں میں۔ یہ تیرک ظاہر بینوں کو دکھائی نہیں دے سکتیں
 خواہ وہ طاسر کو دیکھیں۔ پیر ہمارا اور ایمان کر کے ان کو دیکھیں۔ یہ تیرک الیہ دعائی شتروں سے ہیں نگاہ قلبی کی شعلوں
 سے دیکھی جاتی ہیں تیرک گاہ میں نہیں مرتبہ گاہ میں نظر آتی ہیں۔ اللہ ارادہ قضا کرے۔

وحدہ جو تھے سے دنیا جوں سے بھنا۔ پھٹنے سے ساتواں۔ ساتویں سے راجہ مرثیہ کی پے اس کو
مرثیہ ملے۔ تاکہ سے مخلوق میں عیش سے بڑی کوئی۔ یہ نہیں سزا دے اس پر مہر تھے مقرر ہیں۔ اور ستر حراں
کے پائے میں سپاٹے سے ایک ذرہ نہ لگا ہوا عبادت کرے۔ اس پر ایک کسی سے جس کا نام مقام محمود
ہے یا اس میں ایک ملک کا نام سے پڑی مرثیہ سے بیوی سے اور تمام آسمان میں سے بڑی ہے۔ ملک سلوہی
تبت اسے بڑے مرثیہ سے کائنات سے ملے فرمایا۔ لہذا ان کی شان کے لائق ہے کہ اس کو تہ کہ کما دئے۔
درختوں میں آئے کہ ستر شہر کے جنت کے ایک میدان میں ساتوں آسمانوں پر ہیں۔ کبھی مائیں گی جس
سے جنت کی عظمت اللہ لبانی چوڑائی کا اشارہ ملتا ہے۔ مانا کہ جنت مرثیہ سے چھوٹی ہے۔ کرآن مجید میں استقامت
علی مرثیہ کا ذکر اس لیے بھی ہوتا ہے کہ جب سے بڑی مخلوق پر رب طیل کا غلبہ ہے تو چھوٹی مخلوق کس شمار
میں اور قوت خدا تعالیٰ کے سامنے رہیں۔ اعمال پامانہ سوچ کیا جنت رکھنے میں ملک ستار صوبہ آیت سورج کی
پیکر دھوپ۔ مانا کہ یہ چوتھے آسمان کے مدار میں سے ملے۔ انصار صوبہ آیت سورج کی پیش۔ ملکہ تحقیق دہانے
میں کر رہیں اور میں انوں کو سورج سے بگاڑ دلائے ہیں۔ ایک دہرہ کہ زمین اور اہل زمین کو مری کی اشد ضرورت سے
در تمام گرمی میزان زمین اور اندرون زمین سورج ہی سے ہے اگرچہ وہاں نقاب کی کرنیں نہ دیکھیں۔ دہم ہر کہ
تمام دشمنیاں سورج سے ہیں۔ یہاں تک کہ گاہ بیکل کی۔ ششی بھی سورج کی بھی کرنوں سے ہے۔ سوم۔ کہ
تمام جنگی عبادت ساتواں و فیرو کی سورج کی تیش سے ہے۔ چہاں یہ کہ تمام پاکیزگی سورج سے ہے۔ پنجم دن رات
کا سلسلہ سورج سے ہے۔ ششم یہ کہ سورج دن کو دن سے چمکا تا بہ رات کو شام سے چمکا تا بہم۔ ہفتم یہ کہ۔ شمس
تہائی۔ سورج ہی سے ہے۔ ششم یہ کہ شمس تاریکیوں۔ سال۔ ماہ۔ وقت۔ سورج سے ہیں۔ نہم یہ کہ کسالی حیوانی۔
ناتالی جماداتی۔ فضیلات اور حیوانوں۔ ریشوں۔ سیم۔ توری چیزوں کا گھلنا سورج سے ختم ہوتی ہیں اور استیسا کو
مستند ملاتی ہیں۔ دہم یہ کہ سورج کا فیض تمام جان پر مسلسل جاری ہے ظاہر بھی اظہار بھی رات بھی دن بھی۔ یازدہم
یہ کہ سورج ایسا مغرب سے کہ چشمہ رب تعالیٰ کی سیرگی میں ہے اس کا یہ چمکے گا۔ اس کی عبادت اس کا لورغ قیام ہے۔
اس کا نذر دکن ہے اس کا عروب سمجھ ہے۔ یہ عبادت اس کی طرف سے ایک وقت جاری ہے۔ یہ چھ کچھ
آوی کا میٹھ کر غلاماں باروں سے پڑھنی۔ ایک دم سب جائیں جاری موحاں میں اسی طرح چاند سورج کی بار کے
عبادت ایک دم ظاہر ہو رہی۔ ملک اکیسویں نشان۔ فلاسفہ کہتے ہیں کہ سورج زمین سے بڑا ہے وائے اطم۔
ملکہ یسویں نشان چاند بھی قدرت کا عجیب شاہکار ہے۔ سورج کی طرح چاند بھی گول ہے۔ اس کی گولائی بارگاہوں
کے ہے مفید ہے۔ ملک اکیسویں نشان۔ چاند سے زمین والوں کو سات فائدے ہیں۔ ایک یہ کہ قمری مینے ہفتے
سال دتا یہ مین چاند سے دلتا ہے۔ دہم کہ جب سے پیدا ہوا ہے مسلسل چل رہا ہے اس کا یہ لہلہ "نخی پر طاقاں

سید کسی و سیاہ ستم یہ کہ اسل کو پٹے پر سے دو دماغ والا بنایا تو اس کا ذوق باطل اس کے کٹر ل اور قہر
 میں رہا کہ وہ خود کا دھواؤں کو کھاؤں جو لوہوں کو چھتا پھر نادانگہ دماغ نہ دیا لہذاں کہ کم ہے کہ سال ہوا
 فی سائے لگائے رہ نہ ہو، اور خود کھاؤں بیات کو نہ دماغ چلنا پھر مہرب بر حنا، اُن کا ذوق انسان کو دیا کہ
 ہی سائے ہی سائے وہی کھلائے۔ ستم یہ کہ کسی کو زمان بڑا بنایا کسی کو تھانی پھونکنا پھر کسی شال کی پتھر
 عالم سے کسی لہر اور تدری نہیں ہیں کو ہونا یا جب تنگ کے لیے دیا ویں گی سب پر مکمل ہر سے سب
 میں نکت کے تحت سے یہ سب مناع کا سات باری نعل کی قد ست کے مال و ایتیں میں ستائیں
 نیت۔ زمین یک کرہ سے اس کے سات سے میں یا اس طرح کہ ایک ہی زمین پہ سے اور سات قسم کے نکت کی
 ہی سے و پیار کے جھلوں کی طر سب زمینیں ہی ہوتی ہیں۔ یا اس طرح کہ اس کے زیر سے میں اور ہر وہ سے
 کے سالانہ سے ستائیں ہر وہوں شال درست میں کا پھیل و تحقیق میں گول ہے مگر ال سے کسی دیکھو
 پر ہی و سطح طر قی ہے۔ میں کی تیرہ خصوصیات ہیں پہلی یہ کہ زمین۔ مسمیٰ ہے۔ زمین سے مٹی سے تعالیٰ
 سے پھلا دی میں اتنی ہی ہے مالک و شعا۔ گھسا گھسن سے یہ سب کا نذر سے۔ اور یہ کہ جتنی زمین شالی گنی سے
 وہ میں مناسب سے کم ہو گا کافی نہ ہوتا اور زیادہ ہونا بیکار۔ سو یہ کہ کہیں میدالی سے۔ اور اس کے لاکھوں فائدے
 یا۔ میں کو نہیں عداوت میدانی میں ہی ان کتنی ہیں کہیں پہاڑی زمین سے اس کے فائدے بھی شمار میں ہونے
 سے و غیرہ تمام مساویں و کوئی ملک کی کانیں پہاڑوں میں ہی ہوتی ہیں کہیں خشک زمین کہیں سرسبز زمین
 جو کہیں سخت۔ کہیں نرم کہیں مٹی۔ کہیں ریت۔ کہیں دلدل۔ کہیں برفانی علاقے کائنات سے کہا پھیلا پھیلا
 ہے۔ اس سب میں انسانی حیرتی۔ نظام کائنات کے کردار فائدے ہیں۔ چھ آدم یہ کہ گوں مٹی اور مٹی الارض مٹی پھیل
 مٹی ہوتی سے علم فرائض میں کہ اس کا پھیلاؤ اور رشتہ اسی طرح ہوا تھا جس طرح بڑا کا ٹھیک پھیلتا رشتہ جانا
 سے بنیم یہ کہ زمین کی مٹی ایسی عجیب مخلوق سے کہ نہ تنی نرم جس میں چیریں و خستی ملی جائیں نہ تنی سخت کہ کھودی
 نہ مائے۔ نہ آسمانوں میں سختی نہ پانی میں نرمی۔ نہ زمین میں لچک نہ ریت جیسی پڑ۔ ستم یہ کہ اس کی مٹی ریت میں
 نہ نہ کہ چتر میں رست ہی شفا میں و مراض کے علاج ہیں۔ بنیم زمین در سے بھی اللہ کی نعمتوں خزانوں سے بھری
 زری ہے اور اس سے بھی گویا کہ ایک زمین کے مہربانوں میں کتنے فائدے ہیں اللہ کا مستحق بھی ہے۔ قدر کا مستحق
 بھی ہے انسانوں حیوانوں ملک کی بہاداری بھی ہے۔ ایسی برف فائدے سے ایسی آتش دہل ہے مٹی اسی میں نیل ہے
 اس میں پانی ہے پھیسوں شالی رہا۔ یہ میں کی کیوں بھی ہیں۔ یہ تمام جانوں کا خزانہ معدن ہیں۔ اس ہی پھیلا
 میں نعل راقہ میں اس کی صفائیں صحت فراہمیں۔ میں آتش فشاں میں پہاڑوں کی مادت تمام پتھروں سے
 سے۔ مٹی پانی آسمان فضا جو کہ مٹی خلیات و مٹی کی گری سے رہا۔ پھونکے ہو گئے مٹیوں فائدے اس تمام

تمام دنیا کے سب دریاؤں کے نام اور علاقوں کے نام

نمبر شمار	دریا کا نام	نمبر شمار	دریا کا نام	نمبر شمار	دریا کا نام
	پاکستانی دریا	۱۷	ہری	۳۲	ہری
		۱۸	تل	۳۳	پدرلو
۱	راوی	۱۹	ڈر	۳۵	کرالی
۲	پنجاب	۲۰	پونچھ	۳۶	بمبٹا
۳	جلم	۲۱	شرق	۳۷	گومتی
۴	سکھم		کابل کے دریا		عرب کے دریا
۵	بیاس				
۶	گک	۲۲	دیاد کابل	۳۸	نیل (مصر)
۷	سندھ	۲۳	پامہ	۳۹	نرت (عراق)
	ہندوستانی دریا		بنگلہ دیشی دریا	۴۰	نہرم (مصر)
۸	گنگا	۲۴	پما	۴۱	سینہ (مصر)
۹	جنا	۲۵	پینگا	۴۲	دجہ (عراق)
۱۰	بحون	۲۶	برمو پتر	۴۳	سیمان (شام)
۱۱	نیون	۲۷	شہرما	۴۴	جیمان (شام)
۱۲	برہم پتر	۲۸	کوشیڈا	۴۵	اردن (اردن)
۱۳	توی	۲۹	شیٹاکا		ایران کے دریا
۱۴	سابرستی	۳۰	منونڈی	۴۶	آب
۱۵	نرمہ	۳۱	دانی ندی	۴۷	شوالعرب
۱۶	سای	۳۲	یرل خاں	۴۸	مگل

۴۳	آرمی (بھلا)	۴۳	مگر (کیلیا)	۸۷	کیلیا
۴۵	چین کے دریا	۴۵	اورنگ (دینا)	۸۸	سیلو
۴۶		۴۶	یوٹگی (ساؤتھ)	۸۹	دل پیگ
۴۷	آمو (مگولیا)	۴۷	زمیزی (برٹشیا)	۹۰	یوکان
۵۱	آمو		امریکہ کے دریا	۹۱	یگ ہینی
۵۲	سی چانگ			۹۲	ارکاس
۵۳	ہوانگ ہو	۴۸	اتھاباسکا	۹۳	برازل
۵۴	آزادی (مگولیا)	۴۹	جسپرل	۹۴	کینیڈا
۵۵	یگ تیز	۷۰	کولبیا	۹۵	کوبودادو
	برتنام کے دریا	۷۱	دسپت	۹۶	کونکلی کٹ
۵۶	پالو	۷۲	فراسر	۹۷	کنبرلینڈ
۵۷	یکامک	۷۳	یگیزی	۹۸	دیلا ویر
۵۸	لینا	۷۴	میراچی	۹۹	بیلانگیا
	اتھالی لینڈ کے دریا	۷۵	نیلن	۱۰۰	ہاکس ایٹونگ
		۷۶	نیگل	۱۰۱	ہکسن
۵۹	اہل	۷۷	اودادو	۱۰۲	الینوس
۶۰	سیلی سے (لاؤس)	۷۸	پیسس	۱۰۳	ہمینز
	آسٹریلیا کا دریا	۷۹	سرٹا شمالی	۱۰۴	کالامادو
	مرے ڈارنگ	۸۰	یوٹی گاؤج	۱۰۵	کینیٹیک
	انریٹہ کے دریا	۸۱	چیلو	۱۰۶	میسری فک
۶۱		۸۲	سیچے	۱۰۷	میامی
		۸۳	سینٹ جان	۱۰۸	مینسوتا
		۸۴	ٹارنس	۱۰۹	میسوری
۶۲	کانگو	۸۵	میری	۱۱۰	مزدوری
۶۳	لیپو (ساؤتھ)	۸۶	سیکپی	۱۱۱	مراٹیل

نمبر نمبر	دریا کا نام	نمبر نمبر	دریا کا نام	نمبر نمبر	دریا کا نام
۱۱۲	سواہک	۱۳۶	پلی ڈی	۱۵۸	سین
۱۱۳	مونا سنگا	۱۳۷	پیاب سکاٹ	۱۵۹	رنو
۱۱۴	روڈک	۱۳۸	پلاسٹے	۱۶۰	تھیس
۱۱۵	ماک	۱۳۹	پروٹومیک	۱۶۱	کلائیڈ
۱۱۶	میباٹن	۱۴۰	پوٹو	۱۶۲	ایون
۱۱۷	سیکراسٹو	۱۴۱	پرابیک	۱۶۳	ڈیفیوب
۱۱۸	ماٹ	۱۴۲	سرخ	۱۶۴	سیر
۱۱۹	سلان جوکون	۱۴۳	آمیرن	۱۶۵	ڈون
۱۲۰	سادھ	۱۴۴	پارٹا	۱۶۶	ڈون
۱۲۱	سکل کل	۱۴۵	پوروس	۱۶۷	ایلبے
۱۲۲	شینس وامن	۱۴۶	میٹبرا	۱۶۸	بمبر
۱۲۳	ٹیک	۱۴۷	نراسکو	۱۶۹	ہری
۱۲۴	سکرونا	۱۴۸	ریوگراند	۱۷۰	مائے
۱۲۵	سوالی	۱۴۹	جاپورا	۱۷۱	مرسی
۱۲۶	ٹینی	۱۵۰	نکسن ٹنر	۱۷۲	میوس
۱۲۷	نومبلی	۱۵۱	ہیرگوٹے	۱۷۳	مندیلی
۱۲۸	ڈالستس	۱۵۲	یونیکو	۱۷۴	برن
۱۲۹	ڈاٹ	۱۵۳	ایگو آگو	۱۷۵	نینوا
۱۳۰	ولیم پٹی	۱۵۴	میدبرا	۱۷۶	آرڈر
۱۳۱	دکونسن	۱۵۵	اوری ناگو	۱۷۷	لو
۱۳۲	پلون ٹون	۱۵۶	پرمبا	۱۷۸	رائن
۱۳۳	نیالو	۱۵۷	اوردوگٹے	۱۷۹	رون
۱۳۴	ادوئی	۱۵۸	پلوپ کے دریا	۱۸۰	روبنٹن
۱۳۵	پیکوسس	۱۵۹	پلوپ کے دریا	۱۸۱	ساون

نمبر شمار	دریا کا نام	نمبر شمار	دریا کا نام	نمبر شمار	دریا کا نام
۱۸۲	سیکینڈی	۱۸۸	ٹون		آزاد کشمیر کے دریا
۱۸۳	سین	۱۸۹	ٹوئڈ		
۱۸۴	تیس	۱۹۰	اول	۱۹۳	کشن
۱۸۵	سم	۱۹۱	وٹولا	۱۹۵	چنار
۱۸۶	تاگس	۱۹۲	وونگا	۱۹۶	ستاپانی
۱۸۷	تیر	۱۹۳	ولیر		

ری کے پہلے غلیم پر جس دریا۔ دوسرے میں ستایش۔ تیسرے میں مائیش۔ چوتھے میں ایش یا بھوی میں پندرہ۔ پچھتے میں چالیش۔ ساتویں میں جو بڑا غم ہے چالیس۔ یہ دریا پہاڑی پشوں سے بنائے گئے۔ اس کے علاوہ چار دریا محنت سے جاری فرمائے گئے۔

۱۔ نیل مٹ فرات مٹ عیسان مٹ سیحان۔ نیل فلسطین میں فرات کربلا میں۔ عیسان تمام کے قریب جبل اعلیٰ کے دامن سے نکل۔ عیسان طاقہ ارض میں ابن سب دریا فلک کی لہائی تقریباً چار سو کوس ہے اور نیل سے چلتی میں جنوب میں مندر کے اندر گرتی ہیں۔ چذائی مختلف ہے اور گشتی بڑھتی رہتی ہے۔ سمندر کی لہائی چوڑائی کا امدان تو نہیں ہو سکتا اس کی مڑائی بس مقامات سے ہوتی ہے زیادہ سے زیادہ سو میل گہرائی ہے۔ جب نیل نے زمین کو ٹھنڈا رکھے کے لیے زمین کے اندر ہی ایک باطنی حیا اور اثر جاری فرمایا ہے جو کثرت مٹا ہے کہیں کہیں سول کھاری ہے۔ کونوں۔ ٹکوں وغیرہ زمین ہی حصہ پانی آتا ہے۔ پانی کی خیر صیات۔

۲۔ ایش ایشوں کا پانی بالکل میٹھا مدید ہوتا ہے۔ اسی سے دیافوں کا پانی میٹھا ہوتا ہے۔ مٹ باطنی دریا کا پانی کثرت میٹھا کہیں کہیں نکلیں مٹ سمندر کا صوبہ پانی نتہائی کڑوا ہوتا ہے۔ مٹ پال ہلکا بھی ہوتا اور میٹھا ہی ہوتا ہے کیونکہ پانی کی اصلیت میٹھا ہوتا ہے۔ کڑوا ہٹ تک وغیرہ کی حادث سے مٹی ہے۔ ایش اور صحابہ کا پانی ہلکا ہوتا ہے مٹ سب بھلا مٹ پانی سمندر کا پھر دریا کا۔ پھر باطنی نکلیں پانی مٹ پانی سفید رنگ کا ہے۔ اس کا رنگ سفیدی کے علاوہ چاند سورج کی شعاعوں کی طرح مٹا ہٹ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ مٹ زمین کی ہر ہر پانی کی مٹ ہے۔ یہاں تک کہ زمین میں پانی مار ہے تو یہ مٹ کڑوے ہو جاسکے۔ مٹ پانی کی لذت بے مثل ہے مٹا میں وہاں نہیں ہو سکتی۔ مٹ صرف پانی ہی سمجھنا ہے مٹ ہے مٹ کپڑا وغیرہ صرف پانی سے ہی مٹا ہو سکتا ہے مٹ چیزوں کو گیلیا بھی صرف پانی ہی کڑا ہے مٹ پانی میں زمین سے زیادہ مٹا ہے

کا وہی کرشمہ سے کہ آگ اور مٹی کو جمع فرمادیا۔ سقاں عوبہ یہ کہ یا سقائی کا سال بعض پودوں سے نکلتا ہے۔
 انھوں نے یہ کہ تمام گوند و رنگندہ پودہ درختوں میں بھی درختوں کا لعل ہے۔ انہوں نے یہ کہ نص درختوں سے
 دو درخت نکلتا ہے اس کو دولی کے طور پر چایا جاتا ہے درختا ہوتا ہے۔ دوسروں نے یہ کہ تمام رنگ درختوں سے نکلتے
 ہیں۔ ان سے بڑے رنگے جاتے ہیں گیارہواں یہ کہ کچھ درخت شکار کر کے پرندوں اور کیریلوں کا گوشت کھاتے
 ہیں حص لہلوں و بڑے مالوروں تک کا شکار کر لیتے ہیں۔ بارہواں یہ کہ بعض پودے زمین کے لیر میں ہوتے ہیں
 میں آگتے رشتے پھلتے پھرتے پھلتے ہیں جیسے سنگھارازا۔ تیرہواں جو یہ کہ جب تھالی لے کاٹوں میں بھی
 شکار کر دی ہے۔ کل نباتات پر قسم کی ہے۔

۱۴۔ گنگا سس و پوسے سے پھلے مت کھیتیاں دے بھاریاں مٹ بڑے درخت۔

جو احمد بن محمد یہ کہ درخت کے برابر بیج سے ٹوٹ کر لہا درخت نکل آتا ہے پندرہواں یہ کہ پھل اور درختوں
 سے انسان کی پوری دیوی فریاد حاصل ہو جاتی ہیں مثلاً پھلوں سے خراک چوں شاخوں سے زندگی
 موتی ساقوں سے سے طہارتی مٹی جس سے پھانگہ بنایا جاسکتا ہے۔ اس کی چھال سے کاغذ۔ گٹا۔ اور
 اس کے ریشے سے کپڑا بنایا جاسکتا ہے۔ سنگا گیا ہے کہ مہود پلاسٹک بھی بعض درختوں کا پایا ہے۔
 ۱۵۔ لہواں یہ کہ بڑے بڑے گمریلو باورگھاس حور میں اور ان کی حرکت کا اثر حور میں الٹا لینے سے کوئی گھیل
 یہ انوں جنگوں میں پھاڑا ہے کہ مضت کھائیں بیٹ بھریں اور دودھ۔ اون۔ گوشت۔ مالک کو ریل۔ اگر گھنے
 جیسے گھوڑا اگر تست خود مہوتہ نوکھدا پلانا اسلار کو محال ہو جاتا۔ یہ سب عجائب معجزات گروکار کے لائن
 تاہر ہیں۔

۱۶۔ قدرت اسی کی اٹھا بیسویں آیت۔ نباتات کا جوڑا جوڑا ہوا ہر پودے کو دینے لہا۔ پیدا کر دیا۔ بعض
 پلہتے ہیں اور بعض میٹوں دور سے بھی لطف پالیتے ہیں۔ اور بعض محبت اور دلی کرتے ہیں جس کو برود کاری کہلاتا
 ہے۔ اس کے غیر پھل آتا ہی نہیں یا خراب آتا ہے۔ قرب اور میلوں دور کے نزدیک میں ہم غنی شرط ہے مگر
 بیرونہ کا وہیں ہم غنی کی بھی شرط نہیں۔ ہم سے شہوت کا برود جو جاتا ہے یہ سب کچھ بھی حیران کن ہے۔

۱۷۔ بیسویں آیت۔ راست دن کی پیدائش۔ آسمانوں کے ماحول کو قریب تعالیٰ ہستہ جانتا ہے مگر زمین کی اعلیٰ حالت
 دھیر ہے اور ساری زمین پیدائش ہی تھی یہ تعالیٰ نے اپنے ماحول کو کم سے کم ہندوں کو سورج سے نواز جس نے
 روشنی پھیلائی اور دن ظاہر ہوا۔ دیا میں ہر جگہ کسی دن ایک گھنٹے کا کسی رات۔ اور یہ چھوٹی بڑی درختوں اور
 مہربانی علاقوں میں بہت زیادہ ہو جاتی ہے بعض مقامات پر تو کسی دن پھر دو کا کسی رات۔ اور بعض جگہ کسی دن
 ایک گھنٹے کا کسی رات۔ ان میں افضل کون ہے علی کو لڑکی میں عطف نظر دیت ہیں۔ واللہ اعلم بہر کیف دونوں

اشد کی نعمتیں ہیں جب تعالیٰ نے سوۃ کی گردن سے دانت دن پیدا فرمائے تھے بیسویں آیت جن۔ دھتوں کا بادشاہ ہے۔ دیا کا مقصد حیات دن ہے۔ زندگی کی یہ نفس دن سے وابستہ ہیں۔ دن گویا زندگی ہے دانت گویا موت ہے۔ یہ تسلسل دون رست کا چکر قیامت اور دنیا کے فک کی عظیم دلیل ہے۔ انہی میں خود کر کے ملاقات جب کا نفس آتا ہے۔ دل دانت کا شریعت و لریقت سے گہرا تعلق ہے۔ ملا اکتیسویں نشانی زمین کا مختلف ہوا۔ زمین پوری کی پوری ساٹھ طرح سے پس میں مختلف ہے۔

ملا رنگ میں ملا پتھر میں ملا موسم میں ملا شکل صورت میں ملا نوعی جہانیت میں ملا ملاقاتی کیفیت میں۔ ملا محرم میں ساری زمین کی رنگت سات قسم کی ہے ملا کہیں بارہا سیال رنگ۔ یہ عام ہے ملا کہیں پہلا۔ ملا کہیں سیاہ ملا کہیں کالا ملا کہیں ہلکا ہلکا ملا کہیں پتھر کا رنگ ملا کہیں سفید کھڑکی۔ سطح زمین اپنی تاثیر میں بھی سات قسم کی ہے۔

ملا سر ہیز ملا خشک ملا نمز ملا کڑواں ملا نیکی ملا دلدلی۔ ملا ٹھہر ٹھہری ملا ریتی (ریگستان) زمین پر سات سو چار دی ہوتے ہیں۔

ملا سردی ملا گرمی۔ ملا بہار۔ ملا خوں۔ ملا برسات۔ ملا کہیں ہیشہ ٹھڈک۔ ملا کہیں ہیشہ ہیش۔ ملا زمین کی شکل سات قسم کی ہے۔

ملا میدانی ملا صحرائی۔ ملا پہاڑی۔ ملا سیدھی ملا اونچی نیچی ملا جنگلی ملا پتھری۔ ملا زمین کی جہانیت بارہ جہت میں سات قسم کی ہے۔

ملا مٹی۔ ملا دیت ملا عرس ملا ہکٹی ملا کھڑکی ملا صحت۔ ملا کان۔ ملا قانی اور بحرانی ملا طاق سے کی زمین کے سات حصے ہیں۔

ملا مشرقی۔ ملا مغربی۔ ملا شمال۔ ملا جنوبی۔ ملا سطحی ملا بالائی۔ ملا ہال کھانہ۔ زمین کا اجم سات قسم کا ہے۔ ملا لہالی۔ ملا چرانی۔ ملا موانی ملا گوانی۔ ملا کدہ۔ ملا نقطہ۔ ملا سطح۔ ملا بیسویں آیت کہت۔

تھے اختلاف در قطع ہر سطح کے باجمو پھر بھی یہ زمین پتھرات سب لی ہوئی ایک ہی ہے۔ اس میں کہ جو تاثیر ہے بتدا ہے اب تک وہی ہے نہ تباہ نہ تبدیلی نہ کمی نہ زیادتی۔ یہی سات زمینیں ہیں یہی ایک زمین ہے بالی

ساری تاثیروں۔ ذہن۔ رنگوں۔ صدوں۔ بن۔ نفس کا کچھ مع جو جالا بھی قسمت خداوندی کے جہانہات میں ہے ہلا ہلا کی کاہری کی بیسویں نشانی ہنگو دل کے باغات سب تعالیٰ نے کران جہد میں خصوصیت

سے کئی ہنگو ہنگوں کے باغ کا اگر لڑایا گیا۔ ہر حصہ۔ پہلی یہ کہ نگور قسمت کے جہانہات میں سے ہے۔ ہفتین لہا نے میں کہ انیاں تمام ہائی ہاتھوں در لہتوں کو نگور میں جمع کر دیا گیا ہے۔ گویا یہ لہر بھی ہے لہوٹ بھی ہے

۱۵ ٹکڑی، ۱۶ مونگ پھلی، ۱۷ کی سس، ۱۸ بک، ۱۹ رشتی، ۲۰ رشتہ، ۲۱ بھڑی، ۲۲
 ۲۳ پی، ۲۴ لٹن، ۲۵ کیا، ۲۶ گڑی، ۲۷ تروڑ، ۲۸ خیرہ، ۲۹ گرا، ۳۰ سرہ، ۳۱ مہدی
 ۳۲ چائے، ۳۳ سرپیں، ۳۴ کی، ۳۵ ہر، ۳۶ نمار، ۳۷ دہنیہ، ۳۸ پورسہ، ۳۹ ارلی، ۴۰ کھانو،
 ۴۱ ارک، ۴۲ کاشی پھل، ۴۳ پینھا، ۴۴ رنگن، ۴۵ گوبھی پھول، ۴۶ گوبھی، ۴۷ گائٹھ گوبھی، ۴۸ پھندہ، ۴۹
 جیواں چروہوں کی خاک چری کے کھیت پانچ قسم کے ہیں، ۵۰ تبا کو، ۵۱ نشہ، ۵۲ کرلا، ۵۳ سونف، ۵۴ روال
 کی پھلیاں، ۵۵ موٹھ، ۵۶ ملا کے پتے، ۵۷ رلی، ۵۸ اجوئن، ۵۹ پٹن، ۶۰ بانس، ۶۱ گنداری،
 کٹیری ترکاری، ۶۲ یام، ۶۳ اڑتی ترکاری، ۶۴ سی، ۶۵ ان تمام کھیتوں میں کی پیداوار پھلوں کی شکل میں کسی
 کی چوٹے پر اس کی شکل میں کسی کی سیدی، ۶۶ تنے کی شکل میں اور اوپر مقلد ایک سید پھل کسی کی لاشی کی شکل
 میں وہی تھا اور وہی اس کا پھل، ۶۷ قدرت کی کسی عجیب حکمت ہے کہ بڑے بڑے درختوں کو چھوٹا پھل اور
 میں پر پڑی، ۶۸ پانی، ۶۹ پھلوں کو بڑا پھل چھوڑ، ۷۰ ایک اس کی پتی شاخ کی ہیں بھی ایک ہی گراں میں اٹھا ٹھ
 سیکے پھل درختوں، ۷۱ نیران کھیتوں میں رب تعالیٰ نے ہر قسم کی فزیت، ۷۲ طاقت اور شکت بھر دی ہے کون ہے
 جو اس کی صنعت کا مقابلہ کر سکے۔

۳۲ قدرت الہیہ کا ۳۳ ٹیکسویں نشانی، کھجور کی سیرں کی خصوصیات ہیں، ۳۴ کھجور کے درخت پر کبھی انہیں
 کی جیسے سرسبز پھلوں سے بھرا ہوتا ہے، ۳۵ کہیں کہیں ایک گھٹلی سے ہیں اور وہ درخت بھی کل آٹے میں اور دونوں
 یا تیسوں درخت اپنی سادہ میں اور پتوں پھلوں میں مکمل درخت ہوتے ہیں یعنی تیسوں درختوں میں سے ہر ایک کا
 پھل تنہا ہی زیادہ ہوتا ہے مثلاً بیحد ایک کھجور کے درخت کا ہوتا ہے، ۳۶ اس کا بڑا سمیٹا گرم خشک تاثیر دلی،
 اس کا سناٹھڑی تاثیر دلا اور اس کا پھل بھی کھجور کی گرم تر، ۳۷ کھجور سے دلت، ۳۸ لسان بیجا دیوں کو شفا ہے، ۳۹ دماغی
 بیماری، ۴۰ گندہ بی کو شفا خون بہت پیدا کرتی ہیں ہیٹ کے کیڑے مارتی ہے، ۴۱ آنسوؤں کی بیماری کا علاج کھجور
 کا کھجور ملا کر کھانے سے جمال نکلی اور تیر بہت دور ہوتی ہے، ۴۲ بید کی زیادتی کو ختم کرتی ہے، ۴۳ اس کی ششلی
 پر اس کو گائے پھنس بکری کو کھانے سے دور زیادہ اور گاڑھا ہوتا ہے، ۴۴ اس کی عمر ہر چار سال ہوتی ہے اور
 ہر تنک پھل دیتا ہے، ۴۵ یہ ریختے اور گرم حاقوں میں کثرت سے پیدا ہوتا ہے، ۴۶ اس کی جڑیں اور تنک پھلی
 ہوتی ہیں، ۴۷ اس کا قد چھ فٹ سے سو فٹ تک ہوتا ہے، ۴۸ پتہ بہت آہستہ آہستہ بڑھتا ہے، ۴۹ پتہ کھجور کا
 دمی اس پر بغیر سیر می چڑھ جاتا ہے، ۵۰ دنیا میں یہ بہت شائع ہے، ۵۱ عام کمال عرب کی یہ پڑنی
 نجات اور ہندی بانی دولت ہے، ۵۲ دنیا میں دو پھلوں کی بہت قسمیں ہیں ایک آم اور دوسرا کھجور، سب میں
 بہترین آم چوسا ہے اور سب میں بہترین کھجور عجم سے، ۵۳ آقا، دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت سلمان فارسی

کے اعضاء میں جو دو کھجور کے درخت لگائے تھے اُن کی کھجور اور رحمت کی یا امت ہم سے کی سے چودہ سو سال تک اُن سے عمل میں پھر دشمنان رسول نہیں لے اُن کو کٹوا یا صرف اس دشمنی میں کہ ملک اس کو دیکھے اس کی نیت کرنے ہاتھ اور آنکھوں کو ٹھنڈا کرتے اُن کی کھجور کے ، جالی اور جالی ماند سے ستر کے قریب ہم سے ، تحریک کن میں ۔
 اس کی کھجور بھی نہایت کا بہترین شام کا ہے

۳۲ چینیوں آیت الہی ، تمام نباتات کو ایک ہی پانی سب جگہ دیا جاتا ہے ، تمام نباتات کے تواتر و دور و شوق و غم کے لئے لکھوں سے مٹی و وز ہیں ، مالاں کے تمام نباتات کو ایک ہی پانی دیا جاتا ہے جو اپنے رنگ مرے اور طبیعت میں ایک جسا ہے ، پانی بارش کا جو یزدین کا اسی نوعی اور ٹر کے قیاس سے ایک ہی ہے وہ اس فرق ہے کہ زمین کا پانی بھاری ہوتا ہے اور بارش کا پانی ہلکا مگر اس سے ثریا اور طبیعت میں فرق نہیں پڑتا ، دوسرا فرق یہ ہے کہ بارش تمام پودوں کو دیتی ہے جس سے ظاہری نباتات جیسا کہ کھجوروں کے ، ہریٹے ، عاب ، اور جاسے ، وغیرہ ختم ہو کر کی جوتی لٹو نہ تیر ہی سے جاری ہو جاتی ہے ، اُن کے علاوہ کوئی ایسا فرق نہیں جس سے نباتات کے گم مرے اور تاثیر میں کوئی سایاں رد و رد ہو ، پانی کا کردار سوائے مادی خاک کے اور کچھ نہیں ، اسی طرح ایک ہی سورج کی روشنی اور ایک ہی چاند کی چاندنی سب دسٹے زمین کی نباتات کو ملتی ہے ، پھر ستنے کثیر امتلاقات اسی منابع کا نبات ، بدینہ التماس ، ملائک کی قدرت کے کرشمے ہیں ، ہائے انہی ہم سے ہے صبر کرم ، ایم کی قدر میں پہچانی ، یہ سب کچھ اس سے ہم کو اور جاری صفت و قدرت دوست کو بچلے کے لیے کہا ہے ، تحقیق اسلام فرماتے ہیں کہ ، درشتیں کا پانی پودوں کو چار فائدے پہنچاتا ہے ، ۱۔ مٹا دے پودوں کو اور پودوں سے نیچے تک فعلیت سے مٹا دے ، ۲۔ کو تازگی بخشتا ہے ، ۳۔ پودوں کو بھول مٹاتا ہے ، ۴۔ پودوں کو نقصان دے دے واسطے سفری حور اور مٹی کی پودوں کو مٹاتا ہے ، ۵۔ نباتات کی پیاس مٹاتا ہے ، اور زمینی پانی پودوں کو پانی کا فائدہ پہنچاتا ہے ،

۳۳ لٹو نامیں خدا کا کام دیتا ہے ، مٹ مٹی میں نرمی اور نرمی پیدا کرتا ہے جس سے گچ گلتا چمکتا ہے ، درختوں اور درختوں کی طرف جیسے کی طرف نکلتی ہے ، مٹ درخت و درختوں کے جسم میں اس اور عرق حشر خون کے ہے وہ اسی نرمی پانی سے حاصل ہوتا ہے مٹ زمینی پانی جڑوں کی گہرائی تک مٹا پہنچاتا ہے ، مٹ میدانی زمین میں کڑی کے قریب زمینی پانی دیا جاتا ہے مگر بھاری زمین میں قدرتی زمین کا اندھیلٹا ہوتا ہے ، مٹی زمین میں یہ سب کام سے صرف بارش سے حاصل ہوتے ہیں ۔

۳۴ چینیوں آیت ، ہر حرکت کی قدرت ہم مانی برائی میں مختلف ہوتی ہے ، ہر ایک فہم ہر درجہ جہت میں ، اُسے والا فہم ہے جو منہ سے ظاہر ہوتی کی جہت شان والی دہل ہے ، انسان کو اپنی فطرت و مانت کو راز رکھے کے لیے دشمن قسم کی خفا کی ہر وقت حاجت ہے ، مٹ جسم میں خون جگاسے والی ہوا ، ہر قسم کے

نفل سے ہی نہ حاصل ہوتی مٹ معدے کا فائز در نعلے رود ہضم کرنے کے لیے ہر قسم کی سبزی ترکاری کا سالن۔ مٹ حرن کو صنعت مندر کھنے کے لیے مختلف فرمٹ۔ صنعت مندر خون وہ ہے جو مات۔ گاڑھا۔ سرع ہو در پوری مقدار میں ہو یہ سب خوراکیں ہو اور دروٹ سے حاصل ہوتی ہیں۔ مٹ دامی قوت کے لیے خشک میوہ بادام پستہ نابیل وغیرہ مٹ بینائی کے لیے سولف وغیرہ مٹ دل کی تقویت کے لیے بڑی بوٹیوں کے مرق۔ مٹ ظاہری اعضا کی قوت کے لیے مٹی ۱۱ دھکے ملاو ۱۲ مفر شفاش وغیرہ۔ مٹ قوت کا صحت کے لیے لحات اور دقتیات بعض کشا میل پونے پتے ۱۳ مردی قوت کے لیے مٹی کی دال ۱۴ مٹی سبزی کد کاشی پنیر وغیرہ مٹ مختلف سالی چایوں کی شفا کے لیے ب تھان سے جڑی بوٹیاں پیدا کر کے ر میں شفا بھری جو در در میں بالکل صحت ہیں مری کہ رب قتل سے ایک سال کو پھل کے لیے ہی نہ سہ پون جڑی۔ بوٹیوں میں بشمار ہر سال ہی مختلف درخت اور مقدار ہر ۱۵۔ یہ یہ تہمت کی کمال یہ مٹ جہراں کن صنعت سے۔ یہ بھی دو دو بار ہی قتل کی مٹ ۱۶ مٹن دہل سے سب سے صحت تر قوت ہے کہ سالن میل دروٹ میوہ گوشت بھری مٹ ۱۷ اور جڑی بوٹیاں کھا کر جسمانی معادہ مل کر تھپے دو تمام فائدے پرندوں کو صرف دالے دھکے میں اور گوشت حور حیوانات کو صرف گوشت و جرب و غول کھا لینے میں چوپا ہوں کو سبزی خشک کھاس بھوک کھا جسے سے ن مل ہو جاتے ہیں۔ پرندوں و بندوں کو ان کی ایک خوراک سے ہی دن داغ جاتی وغیرہ مل جاتی ہے۔ یہ مختلف کھانوں سے مختلف لذتیں اور فائدے تو اس نول پر ہی کر م کر مہرے قتل بھار و غم و دل یہ تو وہ نہیں ہیں جو انسان کی زندگی ترقی و صحت تندرستی کی بقا کے لیے کمال ۱۸ مٹ کر م سے مٹ قتل انسان کے لیے پیدا فرمادیں۔ لیکن خود انسان اپنے نر و دلی کے اعتبار سے قدرت کا عجب شہکار ہے۔ یہی مثال عظیم کہ فائدہ قدرت ہے جس میں غور کرے سے خوراک انسان تو درکار کھا کھ بھی حیرت میں ہیں۔ اس کا جسم ظاہری سر شمس ۱۹ کیونکہ ہے سس کا جسم باطنی چوبھلا ۲۰ کیسرت سے ۲۱ کچا جاسکتا۔ لیکن اس کے وجود میں تمام اس کے کھتے کا صرے کر جسم کس طرح بناوہی عظیم بصورت والا جسم ہے۔ پھر اس میں قتل ۲۲ داغ ۲۳ جھلا کا غلا ۲۴ اور قلب ۲۵ قلبی نگرانت ۲۶ و شجاعت ۲۷ اور اس میں سرحت الطیر کے کبر خزانے ۲۸ فرمل کر انسان طاریف کو بچنے سے کام لے جسے انسان کے سر سے طوہ طلیک سے ۲۹ نہرات ۳۰ صرف جہنمت تک محدود ہیں ۳۱ وہ یہ گوشت پوست کا لہر لہر معرست کا شامت کی پوری شان ہی کرتا ہے ۳۲ کی یہ ر خاد ہے ۳۳ و ان ۳۴ طسک ۳۵ فلا ۳۶ کھوڑا ۳۷ اور اشو ۳۸ بوس ہے فن فن قوت بنفسہ بعد قدرت ۳۹ اچھ میں مروتہ کر دیا کہ ۴۰ بار کا مشاہدہ ہو ۴۱ اگر داسق اس سے معلوم ہیں ۴۲ طوم ذات کا مطالعہ حیات کا ایسا ہے و نیوری و نفس حاصل کر کر کا ضائع کر لیا ہے۔

وَإِنْ تَعَجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا

اور اگر تعجب کرو تم تو تعجب والی بات یہ ہے ان کی کہ کیا جب ہم عانی گئے م
اور اگر تم تعجب کرو آ پھر تو ان کے اس کہنے کا یہ ہے کہ کیسا ہم

ثُرِيَاءَ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۚ أُولَٰئِكَ

مٹی کی یقیناً ہم اللہ میں پیوستہ نئی ہی لوگ ہیں
مٹی ہو کر ہمسہ سے ہیں گئے یہ وہ ہیں

الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ۚ وَأُولَٰئِكَ الْأَغْلٰ

جو کافر ہوئے ہیں اپنے رب سے وہی لوگ ہیں طوق ہوں گے
جو اپنے رب سے جڑے ہوئے ہیں اس کی

فِي أَعْنَاقِهِمْ ۚ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ

میں گلوں ان کے وہی لوگ ہیں ہمیشہ رہنے والے آگ میں
گردنوں میں طوق ہوں گے اور وہ ان کے واسطے ہیں

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ

”میں اس سکنت واسطے ہیں ۔ وہ جلد باری کرتے ہیں آپ سے
بہسیر سی میں رہا ۔ تم سے طلب کی مسدوی

بِالشَّيْءِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۖ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ

گناہوں کی سہولت میں اچھا سے پہلے ملامت پر مہیا سے
کتنے میں بہت سے پہلے اس سے گناہ کی سہولت

قَبْلِهِمُ الْمَثَلُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ

پہلے ان کے ماتِ حجاب اور پھلک سب تہہ کا البتہ ایک ہے۔ بخشش
ہو چکیں۔ اور پھلک تمہارے رب تو لوگوں کے

لِتَنَاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدٌ

یہ لوگوں کے بدچوہہ ظلم ان کے اور پھلک سب تہہ کا البتہ سخت ہے
ظلم پر بھی نہیں ایک طرح کی معافی دیتا ہے۔ اور پھلک تمہارے رب کا عذاب

الْعِقَابُ ⑤

سزا دینے والا

سخت ہے

تعلق ایسی بات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے جو طرح تعلق ہیں۔

ایسی بات تعلق پہلی آیت میں عظیم نشان عذابِ کھشت میں نمودار کی دعوت دی جا رہی تھی جس
سے ایک مثلِ عظیم تو میری اور تعجب کے واسطے میرے میں یقیناً گم ہو جاتی ہے اور متعارف کائنات کی صنعت کثیرہ
میں بتا کر زیادہ کی جائے عقلِ فعلِ حیرت کی استعارہ کیوں میں آتی ہی زیادہ کرتی ٹپا جاتی ہے مگر خالق کائنات
ہی آیت پاک میں ان تمام چیزوں سے زیادہ تعجب تک یہ عقیدہ بیان فرما رہا ہے جہاں عقل و فکر سے دور لوگوں نے
نہا کر ہم دلوں کو جس طرح نہیں گئے مگر کہ وہ بارہ جانا، سنا، ہوا سے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں عذابِ کھشت
سے پہلی ان نعمتوں کا ذکر کیا جو طامری دنیا میں ہر انسان کو عطا ہو رہی ہے۔ یہی آیت میں ان طامری حلالیت کی راہ
توجہ دلائی جا رہی ہے جو عوام و کفار کو تقسیم کر کے پیچیدہ پیچیدہ دی جانے گی کہ کفار کو جہنم کا عذاب اور مومنوں کو
منفعت کا عطا۔ یہی تعلق پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ سے ہی ان مہربانیوں کا ذکر فرمایا جس سے کافروں نے دھوکہ
کھا کر اور زیادہ کفر کر لیا اور کفر کی لب آیت میں اس کی سزاؤں عذابوں اور سختیوں کا ذکر ہے تاکہ ہوش واسطے
سیح بندہ بن جائیں۔

ہونا۔ نقصان کرنا پتایا کسی کامیابیاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ و سب جملہ ان حرف تحقیق ثابت کی کام۔ نام نہایت
 یا سب شہید برہان فیل مفسر مفسر ہے شد سے مشتق ہے بمعنی سخت۔ مضبوط۔ نہ مال سکا۔ طبی۔ صحتی اور فعل
 مرتبہ کی معنی مضبوطی کے لیے یہ لفظ مشتمل ہے۔ یہاں یا فعل شدت مراد ہے یا رٹی۔ العقاب۔ بحالت کسر و کونکہ
 یہ مفعول مضاف الیہ سے شہید کا یہ مصدر تلی مجر تہ ہے ہر من قال عوف سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے لہذا ہونا
 پیچھے ہونا آخری ہونا۔ اجماع ہونا۔ یہاں مراد الی سب سے جس کے معنی ظلم نہ رہے یا ظالم ہلاک ہو جانے یا انکی مار
 آجائے یا ظلم کے قابل نہ رہے

تفسیر عالم

وَإِنْ نَعْتَبْ فَتُحِبُّ قَوْمَهُمْ إِذْ أَلْكَأُوا نَارًا نَبِيٌّ حَنِيفٌ سَابِقٌ
 أَوْ ذِلَّةٌ أَلِيٌّ يَتُكَلِّمُ أَرْبَابَهُمْ وَأَوْ ذِلَّةٌ أَلِيٌّ يَتُكَلِّمُ أَرْبَابَهُمْ

وَإِنْ نَعْتَبْ فَتُحِبُّ قَوْمَهُمْ إِذْ أَلْكَأُوا نَارًا نَبِيٌّ حَنِيفٌ سَابِقٌ
 اگر تو نے مکر میں اور کاروں کی اس بات پر حیران ہوتے ہو کہ یہ کائنات عام میں کثیر و نازل قدرت کو دیکھتے ہیں مگر
 حائق عالم کی وحدانیت معبودیت پر پستے اور صحیح طریقے سے ایمان لائے تھے یہ آپ ان کو اسی طرح اعلیٰ ایسے با دلائل اور
 ہر ایسے طریقے سے سمجھاتے جتنا تے ہو اور یہ بڑے بڑے فرمے کتے لاجواب ہو جاتے ہیں مگر پھر بھی آپ پر وہ آپ
 کے دین پر ایمان نہیں۔ ستہ یاد کر قرآنی عظیم جیسی مضبوط بہترین اور قدرت کریم۔ فصیح و بلیغ کتاب جس کے سامنے
 اس تمام کی فصاحتیں دم توڑ گئیں اس کو سنتے جتے میں گریہاں نہیں لاتے۔ اس کو خدائی کتاب اللہ کا کلام سمجھتے ہیں
 آپ بن کی اس یوقنی کم عمل ہٹ دھرمی پر ہی حیران ہو رہے ہو حالانکہ حیرانی وانے تو نانا ناول کی یہ بات ہے
 کہ کیا ہم جب مٹی ہو جائیں گے سر کر تو پھر ہم سننے سر سمہ پیدا ہوں گے۔ نہیں نہیں یہ انہیں جو سکتا ہم آگ میں
 راکھ قبر میں خاک ہو جائے۔ نہیں پھر بھلا کیسے غصہ موت انسان بن سکتے ہیں۔ یہ انکار کتنا عقائد تعجب تک ہے جسے
 خدا نراں جہان کی ہر چیز ہر آن بدل رہی ہمارے کسی کسی گسوں کی ہی میں سوجھ کی کسی کیسے موم بھی کچھ چیر و خشوں کھیتوں
 کو غور سے دیکھو کہ ایک درخت بڑھتے بڑھتے اونچی چوٹی تک پہنچ گیا پھر مر جاکر ٹکڑے ٹکڑے ہو کر فنا ہو مگر ایک
 بیج سی درخت کا یا گی اُس نے زمین میں پہنچ کر اسی درخت کا روپ دھاریا کیا یہ نہیں ہو سکتا کہ انسان کے گلنے مٹنے
 جلنے کے باوجود اُس کے کوئی بیج نہ لگے ہوں اور اسی پر انسانی جدید نشو و نما ہو جائے۔ یا کوئی بھی قدرت کی صفت
 ہو۔ ہر حال اس کو ناممکن نہیں کہا جاسک کہ جس خالق تعالیٰ سے پیسے بنایا جو وہ پھر نہ بنا سکے۔ ہر کیف یہ زندگی دوبارہ
 اسی جسم شکل و صورت سے دوبارہ پیدا کرنا کوئی ناممکن امر نہیں اور یہ ضرور ہو جائے اس لیے کہ یہاں اس دنیا میں نظام
 بھی ہیں منظم بھی بد بھی ہیں نیک بھی۔ اللہ کی راہیں تکیضیں ٹھٹھانے والے بھی ہیں دینے والے بھی مگر یہاں کسی کو
 کسی نل کا سہارا سے بدلہ نہیں۔ حالانکہ بدلہ ضرور مل چاہیے کو اُس کے لیے دوسری زندگی ہے۔ مگر حق لوگ

جو ایمان نہیں لائے وہ واصل اپنے رب کے ہی کا فر ہیں کیونکہ صفت قدرت، قدرت اخصیہ کا نکار کرنا
 راست ہی کا انکار ہے۔ اسی دنیا میں یہ آخرت کا انکار کر کے اپنے کو کفر کا جامہ پہنے ہیں۔ لہذا جس مذہب کے پیروں نے آخرت
 پر ہانک جاتے ہیں یہ اپنے آپ کو اس کا مستحق بناتے ہیں یہ لوگ اس دنیا کی باتیں اس دنیا میں فراموش کر دیں گے مگر
 سب یاد ہوں گی۔ انہی ظہور کی سزا یہ ملے گی کہ اس ہی لوگوں کی گردنوں میں مذہب کے طوق بھریں گے اور فتنہ
 یہی قیامت تک کے منکر گستاخانہ کا درگاہ دالے میں اس لیے اس آگ میں ہمیشہ ہی میں گئے۔ روایت میں ہے کہ
 تمام کافروں کے گلے میں مذہب و تکلیف کا طوق ہوگا جس نے اس کے گلوں کو گھوٹا ہوگا۔ جس نے فرمایا کہ طوق سے
 سزا دیا میں گڑی کا طوق ہے جس سے وہ نکل نہیں سکتے۔ واللہ علم یک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ سے نبی آپ کو
 اس کی کائنات پر تمہیں بت کہ رب تعالیٰ کی پہلی خلقت میری یاد کرنے کو تو مانتے ہیں مگر دوسری خلقت کو
 ماننے سے منکر ہیں واقعی آپ کا تعجب حق ہے۔ لیکن بندہ خیر غیر اقرار ہدایوں کا ہدیہ اس کی تفسیروں عرض کرتا ہے
 کہ اسے دنیا بھر کے عقائد و دانشور جیسو، مسیحیوں، سائنس دانوں تم لے کائنات عالم میں اتنی بڑی کیا کہیں
 حزاروں حیران کن حیرت انگیز نگاہوں سے گزریں اور تم تعجب میں تعجب و ادب گئے جارہی حالت در صحت حالت
 کہلنے پر مجبور ہو گئے۔ تم نے آسمانوں میں چھار تعجب مک نائیاں دیکھیں اور تعجب جوئے مگر سب سے
 زیادہ تعجب ہلی چیز تو یہ ہے کہ کافر ہماری اہل و عیال و عورتوں کے منکر میں ملا کر پہل مارنا مشکل ہوتا ہے۔ و
 فَسْتَعِظُوْهُمْ بِاَشْيَآءٍ مِّنَ الْحَسَنَةِ وَ قَدْ مَنَّتُ مِنْ فَضْلِيْهِمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا وَ قَدْ رَتَّبْتُ
 نَذْرًا مَّعْرُوْفًا لِّتَسْأَلَ عَلٰی ظُلْمِهِمْ وَاِنَّ رَ تَلَفٌ مَّشْدِيْدٌ اَلْبَقَابِ اِذَا سَ عِيْب
 کریم ان کفار کی مرید نادلی سے کہ بچے بچے لے مذہب سے ڈالنے کا ان سے ہے میں اور بچانے وقت محفوظ
 اور حفاظت پانے کے مذہب میں بدی کر رہے ہیں۔ اور کہیں کے غلاب پڑ پڑ کر بھی ملحق کرتے ہوئے اور اسلام
 قرآن ہی کریم علی اندر علم و علم کو چٹلاتے ہوئے یہ دعائیں کر رہے ہیں کہ اسے کہے دے رب مگر سلام بچا ہے تو ہم پر
 بے خبر رہا۔ طومان و آمد حیل اور مذہب لا۔ عاذا بکریہ و ما مانجئے تو کیا ہی بھلا ہوتا اگر بچا ہے تو ہم کو بھی اس کی
 طرف ہدایت عطا کر۔ مذہب کی دماغ کو سراسر حماقت اور عقل سے۔ اس لیے کہ اگر تمہاری دعاؤں اور بچوں کی
 عرض سہ کرے سے مذہب اگلا اہم نے اس سے یقین کر لیا کہ واقعی اسلام بچا ہے تو تم کو کیا فائدہ ملا تم تو فنا ہو جاؤ
 گے۔ اور اس لیے کہ اسلام کی مخالفت کے لیے مذہب کو دیں نہ بد و اور بھی تو شرک و دلائل میں میں غور کر کے
 دیکھو۔ نیز دعوت اور تبلیغ جائے یہ نبی محمد مصطفیٰ فرمایا ہے ہی تبلیغ پہلے انبیاء کرام نے فرمائی ان کی نعروں نے
 نامہالی کرتے ہوئے طالب رسالت کو توں پر مذہب لگا اور تہ و برد ہو گئے ایسی بہت مثالیں پیش کی گئیں ہیں۔ تو
 ان نابینا واقعات کو ہی دلیل بنا کر دیکھو کہ یہ نبی۔ قرآن اور سلام حج حق سے پھلوں سے جبریت پکڑاں کی

دش پرست چلو۔ سے سی سلی شہ عزیز سلم یہ تو بادن میں، اور بیشک آپ کا یہ لوگوں کے غلوں سے درگزر ہی رہا ہے والہ سے، مہمت، ذلیل۔ اور فکر سوچے سمجھے عہدت لئے کا وقت دے کر موت کے آخری کام سے تک بھی سوچ کرے، والوں کو کہتے رہا ہے، لیکن اگر یہ حیات دنیا کی مہمت، الا وقت ختم ہو گیا تو بیشک وہ آپ کا عہد امت سزا بھی ایسی عمت، ایسے والہ ہے کہ کوئی چھڑا سکے۔ جس معرے سے فریاد گناہ کبیرہ والوں کو جس کے ظلم کے، اور میر تو رکھنے مر جانے کے باوجود تعاصف کے ذریعے یا غوری مراد سے کہتے والے اسے، اور کفر پر رٹنے والوں، کفر پر مرنے والوں کے لیے شدید العقاب سے ایک تفسیر یہ ہے کہ گناہ صغیرہ، لوں کے لیے ذمہ داری ہے، یہ گناہ کبیرہ والوں کے لیے شدید العقاب سے سزا تفسیر ہے، ایسے عافیت سے صحیح ہے۔

ان بیت کریم سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

فائدے

۱۔ بتا فائدہ۔ بتا فائدہ کی باتوں کو تبدیل بقامت میں محسوس دے گا اگرچہ کبیرہ جمل یا حقول
ہوں حق، لئے کو کوئی بدلہ دے کر شفاعت اور معافی کے ذریعے یہ فائدہ بڑا مفید سے حاصل ہوا۔
۲۔ بتا فائدہ۔ سر سند سے کہہ دے کہ خوف میں پناہ اور امید بھی، ہم دہری کا نام ہی اہل کمال ہے۔
۳۔ بتا فائدہ۔ امید صفت میں خوف اور بیماری میں امید، موت ملنے پر سب کا خوف طاری ہو اور
وقت آجائے تو اس کی بارگاہ سے یہ بدلہ لگا دو۔ یہ فائدہ بڑا مفید ہے، بتا فائدہ کی بات فائدہ سے حاصل ہوا۔
۴۔ بتا فائدہ۔ دنیاوی مسائل میں میں طرح پر قوفی ہے، میں سے مسائل کو بھٹا شدہ ضروری ہے۔
۵۔ کم مثل انسان کی کوئی نہیں، چنانچہ کو چنانچہ میں تلاش کرنے کی کوشش نہیں کر کے کہ بخالی کو برائی میں
دست و مصیبت میں لافنی کرنے میں۔

۱۔ دنیاوی انسان اپنی مہمت کو ہی اہمیت دیتا ہے تو بھولتی ہو، سب تعالیٰ کی ابتداء کو نظر انداز کر دیتا ہے۔
۲۔ دیکھو دسے دسے پادشاه کے بنائے ہوئے میں میں کہہ کر کافر نہیں پوجتے اسی پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ سا
بترے کر خود شکر گھر کر پوجنے لگتے ہیں، نیز عہدہ اسل او مالدار کو نہیں پوجتے انہی سے کچھ کو پوجتے ہیں۔

۳۔ فانی دنیا میں تو بہت خوش رہتے ہیں ہر چیز کو دوسرے دیکھتے ہیں سوچتے سمجھتے ہیں مگر دین کے معاملے میں ذرا
غور فکر نہیں کرتے یہی حال مسلمانوں کا ہوتا جا رہا ہے، جو چاہے ان کو ہنگامہ ملے جائے، جس کو چاہیں چندہ دیدیں۔

۴۔ جو تھا فائدہ، ماشاء کی مصلحت کا انکار کر دے کسی کے مدد کی شان میں کی آن بان کا انکار کر دے، ماشاء کی فائدہ کوئی فائدہ
کہا ہے، فائدہ دین تعجب تعجب، فائدے کے بعد گھوڑا دین نہیں، فرما سے حاصل ہو، ان تعجب میں

کہہ کر کے نال نبوت اور نبی کریم کی طاقت وقت، فائدہ سمجھتے کا ذکر ہے، تعجب میں مصلحت الیہ کا ذکر ہے اور
مذکورہ میں اہل الیہ کا ذکر ہوا۔

ان آیت سے چند مسائل نقل مستنبط ہوئے۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہمیں یہاں صریحاً ان لوگوں کے لیے الجسٹ نمرود کا حکم اور مسکو درست ہے یہ مسئلہ اللہ کے صریح لفظوں سے مستنبط ہوا۔ مشرک کا یہ قول بالکل غلط ہے کہ گدہ کیر دلتے بھی جیسا کہ ہم میں رہیں گے۔ کج کل کے مشرک یعنی وہابی دیوبندی بھی یہی یہود و عیسائی دیکھتے ہیں کہتے ہیں کہ معاذ اللہ بے عاری کا لہجہ یہ وہابیوں کی جہالت ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ حقوق العباد بہت اہم چیز ہیں ان کا حساب بندہ کو دینا ہی چکارنا چاہیے۔ یہ بغیر معاوضہ معاف نہیں ہوں گے یہ مسئلہ مذکورہ فقہاء کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ تمام معاہدات کی قبولیت اور ترقی کا دار و مدار حقوق مہرگان کی ادائیگی پر ہے۔ قہار کرام فرماتے ہیں کہ اگر کسی دوست کی امان سے بغیر اجازت کوئی مومن چیز بھی ٹھاکر کھلی تو وہ حقوق العباد میں شامل ہوگی مگر یہ بھی ناجائز ہے۔

یہاں چند امثال پڑھ سکتے ہیں۔

اعترافات

پہلا اعتراف۔ یہاں فرمایا کہ لَذُوْ مَغْفِرٍ عَلٰی ظَنِّہِمْ یعنی ظالموں کے ظلم کے باعث مغفرت دے گا۔ مگر مغفرت سے مراد بخشش ہے اور توبہ کے بغیر بخشش سے تو انصاف اور ظلم کی جو ملا جلائی ہے وہ اگر مغفرت سے مراد اصل سے تو سامنے کا فر مغفور ہو گئے مگر اگر دوسری جگہ ارشاد ہے اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ لِمَنْ یُّشْرِكْ بِہِ یعنی اللہ تعالیٰ شرک کفر کی کبھی مغفرت دلائے گا۔ پس مغفرت کیسے ہے۔ جواب۔ مغفرت کے بھی بہت معنی ہیں اور ظلم کے بھی۔ ال کے جواب بہت طرح دیئے گئے ہیں جس سے کہا ظلم سے مراد گناہ ہے۔ مغفرت سے مراد بخشش و ناشتہ امت سے یہ معافی داکر یا معاوضہ یا بخوری سزا ہے کہ جس سے ظلم سے مراد کفر ہے اور مغفرت سے مراد جمل و توبہ کی مہلت ہے اور دوسری تیس میں مغفرت سے مراد بالکل بخشش ہے۔ یہ وہ اصل جواب ہے۔ دوسرا اعتراف۔ یہاں فرمایا کہ کَذَرْتُمْ سے پہلے سید کی جلدی کرتے ہیں گویا کہ جلدی کرنا نہیں ہے صرف قبل اور پہلے ہونا بڑا اور ناخار ہے بعد میں بیشہ کا مسئلہ جائز اور درست ہے۔

جواب۔ یہ اعتراف اس مایہ کی گئی ہے کہ مغفرت کو سہ اور سنہ کا معنی اور قبولیت کا مفہوم نہیں آیا۔ مغفرت کے معنی میں سہ سے مراد مغفرت یا حسب ہے۔ مگر سہ سے مراد نیوی عذاب اور فنا و ہلاکت سے زدی عذاب مراد نہیں۔ اسی طرح سنہ سے مراد امن و عافیت اور اللہ کی رحمت یا ریمال یا امر اسے۔ اور قبولیت کا معنی ہے ایمان و عافیت۔ مائیں مانگا۔ کیا کہہ کہ اللہ تعالیٰ کو تو یہاں سب خالق ملک مقرر تھے تو مائیں میں میں۔ صرف ہی کریم کو نہیں مائیں تھے اور ان کی مائی سرور کو غلط سمجھتے تھے اعتبار کرتے تھے اس کے منظر آیت

میں فریاد کیا کہ پادری یہ تھا کہ پیسے ہی سے یہ من کی ، مانیں مانگتے اور بعد میں غریب کے ، فیصے کی دعا میں مانگے اس لیے کہ کوئی کسی عقل رکھنے والا بھی کم از کم محبت کی دعا نہیں مانگا ۔

فَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجِبْ مِنْهُ فَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجِبْ مِنْهُ فَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجِبْ مِنْهُ فَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجِبْ مِنْهُ

تفسیر صوفیانہ

اگرچہ کہ یہ فقر بہت حد تک اس صوفی سے نبی اور اسے صحابہ اور اہل بیت علیہم السلام کے ہمت مصطفیٰ کے ، میں رہدین عارفین مانتے ہیں تم ان شریعت کے ملکیں مانتے ہیں کی باتیں سن کر ان کی عقلوں پر انہوں کا تعجب کرتے ہو مگر زیادہ حیرانی اور تعجب باطنی اندھوں کی ، انوں پر سے کہ سے اور طرفت کلاں کی ایسے والہ اور معرفت عشق کی طرف بلاتے والو جب ہم انہیں عشق کے سوجھ جہاں ہو کر انگار کی مٹی ہو جائیں گے تو پر ہم نہ کت جسم کے حد درجہ کی نی باطنی زندگی پائیں گے بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ نفس انداز کی موت سے طلب کی حیات تو ہو اور جسم کی حسرت مالی کے بعد وہ کوئی مدگی مل جائے ، کیسے ممکن ہے کہ ظاہری خلقت لسانی کے بعد باطنی خلقت برقی ہو جائے یہی وہ خاصہ ہیں باطنی کو درگاہ میں جو ہنرے رب تعالیٰ کے متک ہو گئے کہ ان کی قدرت متاعی پر غور و فکر میں کہتے ، اور رب تعالیٰ فرماں کی موت کے بعد وصل کی وہ بار و رندگی اسے ملتا ہے اسی دنیا کے اندر نہ لفظ و مہیات بھی نے پیدا ہو رہے ہیں اور جو مریحی وہ گناہوں سے بگڑے کو نیکوں کے رہا ہوا ہے ۔ تاکہ سے چوہل کو طلب نہائیں کا ادنیٰ کرشمہ سے جو شریعت کی ظاہری اور باطنی پیدا کر کے دے سکتا ہے وہ انداز و حقیقت و معرفت کی ، دوسری باطنی خلقت بھی اسے ملتا ہے کمال و نیل کے گلوں میں جس مادہ کے طوق پڑے ہیں ۔ کی موت و حیات اور فنا ، فنا کی حالت فرسب پر ہی طاری ہوتی ہے مگر کسی کو نور کی زندگی کسی کو اندر کی اور ایسی دگر سزا ، حکمت پر کے کار محمدی کی لگ میں ہمیشہ ہی رہے ، اسے ہیں ۔ و سلفو نہایت یا شہید

فَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجِبْ مِنْهُ فَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجِبْ مِنْهُ فَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجِبْ مِنْهُ فَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجِبْ مِنْهُ

میں ہر روز تیرے بعد آوری ہی میں حق اپنی استعداد مری اور شریعت باطنی کی وجہ سے آپ سے وہاں سے رہا اس بندہ سے سے دین کی بھلا سے دیا باطنی میں جلدی کرتے ہیں ۔ اپنی مہیاست کو بھی حصول دنیا کا ذریعہ بنایا ۔ ہر مری مہدی بھی اس لیے اختیار کی کہ پتے و ٹیٹوں اور سویدوں غلامات سے دوسرے بڑے تہجدت پرکے اس سے دین نہیں کہ وہ شریعت اور ، اور مصطفیٰ تک پہنچ سکتا ہے ، میں ملاکہ دنیا کی بے ثباتی اور جاودا حیات کی برادری و دولت و برائی کی ماک کتنی ہی مثالیں مریں جس سے یہ مال و گ بے خبر نہیں اور اسے یہاں سے عیب ملی شہید و سلم ، شک آپ کا رب ن حجاب میں پڑے ہوئے بھولے بھٹکے لوگوں کے لیے اس کے ادنیٰ کے غلوں کے ، اور ان کی کوتاہیوں کو درگزر فرماتے والا ہے اور شک آپ کا رب ان کو پر مضبوط کرے جو نے لوگوں

اور مال پر سچ ہو ہمارے والوں اور بہت سے نامائز فائدہ حاصل والوں گستاخوں کے لئے اولوں۔ منکروں کو سخت کی مار۔ اور سر طرح کی محرومی کا مذہب دینے والا ہے۔ صوفیہ فرماتے ہیں ہا جز کی کوتاہیاں قابل معافی ہیں۔ لیکن مغرور کی عبادت بھی قبول نہیں۔ اہل تہذیب و قسم کے ہیں مغرور اور مغرور۔ مغرور کو مغفرت کلاما و اسے لیکن مغرور کے لئے مذہب شدید کا یہ تمام۔ دیا پرستی کا پہلا نقصان مغرور ہوتا ہے۔ دوسرے نقصان مغرور ہوتا ہے۔ پہلا درجہ۔



وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ

ہ کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے کیوں نہیں انادی گئی یہ ان
کافر کہتے ہیں ان یہ ان کی طرف سے کوئی

آيَةً مِّن رَّبِّهِ إِثْمًا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ

آئیہ ثانی طرف سے یہ ان کے۔ فقط تم ڈرانے والے ہو درجہ ہر
تالی کیوں نہیں آری تم تو ڈرانے دے ہو اور ہر

قَوْمٍ مِّهَادٍ ۚ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ

قوم کے ایک صادی ہوا۔ اللہ جانتا ہے جو حمل اٹھاتی پھرتی ہے ہر
قوم کے صادی۔ اللہ جانتا ہے جو کچھ کسی مادہ کے پیٹ

أَنْتَ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ

منہش ہر جو گھٹنے میں رحم ہر جو بڑھتے ہیں
میں سے اور پیٹ جو کچھ گھٹنے اور بڑھتے ہیں

کُلُّ شَيْءٍ ذَا نَفْسٍ أَرَادَ حَامٍ وَصَاتٌ دُوْ كُنْ لَيْتِي حَذُوْ مُقَدِّرٍ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ اَنْتَ عَلِيْمٌ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ
 کا سہارا مانتوں کی بہاری ہی نام ہے۔ یہاں سے نئی عبارت شروع ہو رہی ہے عطا اللہ متدہ۔ یعنی فعل مضارع
 اے سب سے علم سے متعلق ہے اگرچہ اکثر متدہ ہی بنا منقول ہوتا ہے مگر یہاں ایک منقول ہے کیونکہ یہاں سب سے علم کے یہ
 نہیں بلکہ علم کا فعل افسوس سے ہے گویا علم بھی مدحت سے اس کا قائل اللہ کی ضمیر نحو منتر ہے مابین میں قول میں
 ملے۔ عام مورد سے اور اس کی ضمیر فعل کے مدھی محذوف ہو گئی واصل تھا یا تکملہ۔ مابین مصدر یہ ہے اور کچھ
 محذوف نہیں۔ مابین استفہام سے۔ یہی قول میں ہی بہت نصیب سے منقول نہ بیٹھ کا دوسرے قول میں مابین
 رفع مدحت سے فعل کا تکرار ہے اور پوری عبارت لعل ہے علم کا دوسرے قول میں بحال ہے نصیب سے منقول
 یہ مقدم سے فعل کا۔ فعل مضارع و مدح و ثناء بھی حال فعل سے ملے تہہ ہے بوجہ تھانا حال ہونا کُلُّ
 ایک سوئی کا ہے مگر یہاں موجود کلیتہً تاکہ نہیں بحال رہے قابل ہے تحمل کا معنی ہے اس کا معنی
 البتہ ہے انہی یہ کہ یہ یا انش سے مشتق ہے زیادہ ترجیح ثق کو سے بروک فعل۔ ارباب مؤنث فاعل ہے
 مگر یہ مادہ صواب اس کے لیے مستعمل ہے۔ عورت ہو، مابین اسی سے ہے مؤنث باب تفعیل کا اسم منقول۔ لیتی
 باب کہ کا مشتق ہے اس کا تہہ نہیں ہے۔ جمع ناسٹ یا نائی۔ دہا طہ عطف سے ماضی پر۔ مابین افعال
 نسبت تابت مطلق ہے ماضی ماضی منصوب پر مطلق بالحرف ہے تفعیل۔ فعل مضارع صیغہ مدح مؤنث باب سجع
 سے یا منتر عطف یا عطف سے مشتق ہے سخی شغل ہونا۔ کم ہونا۔ سکونا۔ چھوٹا ہونا۔ جلدی ہونا۔ گتھا مل کرنا۔
 یہاں آری دہا معنی ملا دیں۔ دم ہوا ہے یہی کسی کا مل جلدی پیدا ہوتا ہے کوئی مل کچا گڑھا ہے۔ ا۔ عام جمع
 مکہ ہے جم کی مواد مؤنث کی زیست میں پر۔ فی ہوتی سے۔ اے ہم استفہام ہے دہا طہ کا موصول تکرار۔ علم
 غیر ہو کر صلیب سے موصول کا فعل مضارع صغہ مدح مؤنث نڈ سے مشتق ہے بھتی۔ زیادہ ہونا۔ در سے ہونا۔ باب
 افعال سے ہے واصل تھا۔ تہہ تہہ تہہ کو ال خدایم محرق ہونے کی بنا پر نئی کو لفظ شیا ماضی ماضی ہونے کی
 بنا پر تہہ او ہو گیا۔ اس کا قائل نحو، علم یا عیا عن ضمیر ہے پوشیدہ اس کا مخرج اراحم ہے جو لفظاً مذکر ہے
 مابین مؤنث۔ بلکہ اصل مؤنث۔ نہیں مل، مدح اس لیے کہ ذل غلبہ تھا یہ واضح ہے اس سے کہ تہہ عطف بالحرف
 ہے تفعیل کا دہا طہ کُلُّ مدح و ثناء ہے نہایت یا تہہ ہے معاف ہے اس لیے تہہ ہیں آسکتی۔ فعلی مجرور معاف
 ایدہ ام جامد معنی مشیت یعنی موجود یا قال و خود چیز۔ وند اسم طرف مکانی پیش معاف ہوتا ہے اور معاف
 یہ ظاہر و ضمیر موجود ہوتا ہے ضمیر واحد اس کا معاف ہے۔ یہاں سے معلوم یا معلوم اسم منقول پوشیدہ
 کا۔ حرک صورت ہے تہہ تہہ کی۔ راجح کی صورت میں صفت ہے کُلُّ کی۔ بمقدار عدد مجرور متعلق سے موجود
 اسم موصول پوشیدہ کا پھر حمد اسم ہو کر خبر ہے کُلُّ متدہ کی۔ بمقدار۔ اس میں دو قول ہیں۔ مابین مصدر یہی

سے بروزن سمار (کھیر نا) معنی اندر لگانا لیکن یہاں معنی ہم معقول مقدور سے ملتی اندر لگانا ہو معنی کیا ہوا
اسی سے ہے تقدیر رکھنا۔ مثلاً ہم آریہ سرے دن کا سجدہ بروزن مضروب تب یہ ہم جودہ کڈر کے معنی میں ہو
گا اور کسی کی جمع مقدار یعنی اقدار ہوگی۔ واسطہ علم بالشواہب عابثہ الغیب والشہادہ لکھنؤ شتغاب
مالم اسم مال ہے علم سے مشتق ہے باب شغ سے ہے بمعنی معرفت پہچان۔ متعدی ایک مفعول سے بحالت
رفع ہے خبر سے بندہ پوشیدہ شواہد غیر مرفوع مفعول کی معارف سے غیب بروزن بیع مصدر ہے اجوف ہالی کاماب
غرب میں استعمال ہوتا ہے بمعنی حقوق سے پوشیدہ جو حواس ۲۲ سے رہا جاکے خواہ سراسر سے ہو، معدوم
لشایہ مصدر غیب بمعنی غائب بھی ہو سکتا ہے اور معنی موجب علی ماطفہ الشہادۃ الف لام دلوں میں استغراق
ہے۔ بعض سے کہا معنی۔ شہادت مصدر ہے از میں سے مصدر یہ سے۔ باب شغ سے ہے شہادت سے مشتق
سے قوی ترجمہ ہے بھیرت و بصارت سے رکھا اسی حاکم و فخر ہونا۔ اسی سے ہے شہود بمعنی صرف عامر
ہونا قریب ہونا گواہ شہادت نام ہے اور وسیع ہے شہود ماس سے درکم درجہ۔ اصطلاحی ترجمہ ظہور (یہ عجیب
بے اثر) اسی معنی میں بحالت کسر و تاج عطف الحرف ہے نیشب کا لکیر اب نام معنی الذی کیر بروزن
فیل سعت مشبہ ہے معنی چھتہ سے چھتہ تک ہر شان میں بڑھ سحابت رخصت ہے دوسری جہر ہے خود بند کی۔
کڑ سے مشتق سے ماسی سے ہے لکیر جو لکیر مل جھڑکے کسی کو لائق نہیں۔ المثال الف نام اسی بمعنی الذی ہم
مال ہے باب تنقل کا غلو سے مشتق ہے معنی لندی والا ہونا یا لندی کی طرف جانا یا لندی کی طرف آنا۔ چھ
و معنی میں اشار کی سعت سے تیسرے معنی میں بند سے ماس کی سعت ہے۔ مثال در مل تھا متخالوہ و اطراف
میں بد کرداری کے ی سے بد ناگیا۔ مثال الی ہو گیا۔ بیت کا آخری حرف لہذا وقف ہوا تو معنی گر گئی نام پر کسرتانی
با علامت ی کے لیے۔ بحالت رخصت ہے ہمیری خبر ہے خود بند پوشیدہ کی۔ یہاں باب تنقل ملنے کے لیے
ہے معنی بہت ملنے والے۔ جب برائے تکلف ہو تو معنی ہوتا ہے آید بلانا۔

وَقُولُوا لَكَ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي آيَاتِنَا وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوحَ ذِي الْإِلَافِ نَافِلًا إِذْ قَالَ لِرَبِّهِ أَتَىٰ عَلَىَّ الْإِلَافُ مَا مَلَاحِيظُهُ وَلَا تُخِيبُنِي فِي أَمْرِي ۖ إِنَّكَ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَتُؤْتِنِي مِنْ نَارٍ ۖ فَخَرَّ سَاجِدًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَافِيلَ كُلِّ وَاحِدٍ جَنَّةٍ مِنْ جَنَّتَيْنِ ۖ فَدُخِنَا فِي الْبَيْتِ ۖ وَتُخْرِجُنَا مِنْهُمَا بِطَوْنٍ ۖ وَتُجَنَّبُنَا مِنْهُمَا بِأَخْذٍ سَدِيدٍ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهِ يَسْتَمِعُونَ ۚ فَخَرَّ سَاجِدًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَافِيلَ كُلِّ وَاحِدٍ جَنَّةٍ مِنْ جَنَّتَيْنِ ۖ فَدُخِنَا فِي الْبَيْتِ ۖ وَتُخْرِجُنَا مِنْهُمَا بِطَوْنٍ ۖ وَتُجَنَّبُنَا مِنْهُمَا بِأَخْذٍ سَدِيدٍ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهِ يَسْتَمِعُونَ ۚ

ہے میں کہ پہلی مشوں کی طرح ال سی پر اس کے رب کی طرف سے کوئی شان مجھ کو ظہور میں ہیں اترا۔ جسے
کہ پیسے میاں سے تاقہ پتھر سے نکالی۔ عصاد کھایا۔ یہ بیت عاصیوں کوئی اللہ اچھا کرنا وغیرہ۔ اسے بی یکا فراس
است کو کیوں نہیں بکھتے کہ زیادہ مسوری معجز نہیں زیادہ ضروری اور شدید اہم تو رب تعالیٰ کی نامرالی اور اس کے
طرب سے ڈرا سے ان کامروں کو سابقہ معجز سے قریب میں مگر ان ہی انبیاء کے معجز سے دیکھ کر پھر۔ نامانے والوں
کے عذاب یاد نہیں۔ پھر سے دکھ سے زیادہ اہم کام ڈرانے اور اب فقط وہ کام ڈرانے کا کر رہے ہیں

پہلے میں کرام بھی صرف غفلتوں کو ڈراسے کے لیے سوخت جوتے تھے۔ پھر بے دکھانا بہتت کا مقصد میں تھا۔ سزا پہلے یہاں لاا محضے تو کر ڈالیں، پھر اسے ہی کے قبضہ میں دیا میں ہیں۔ پچھتے پھرستے نظر آتے رہیں گے مگر جیسب کریم کی ہر اسی سحر رہے۔ خود زان کریم، نداری دائیں۔ ج۔ اورا۔ ادی اتی رستے دالے بھرت میں مطالبہ مست کرو ہی پاک کی ڈیوٹی تھا۔ سبھا مطالعے پوسے کرنا نہیں وہ لفظ ڈالے دالے ہیں۔ نئی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تو امیر کرام کے آسے کا انتظار ہوتا تھا مگر اب تو ساری کائنات کی ہر قوم سکے لیے حق زش کے لیے ایک ہی ہادی سے۔ اب تو ان کی ہی، است سے ان کی ہی شریعت سے، ایک تفسیر رہے کہ ہر دم کے لیے پہلے رافول میں مسعود ایک ہی تشریف لایا۔ بعض اس طرح تفسیر کرتے ہیں کہ سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ تو فقط مدیر میں مرقوم کا ہادی اللہ ہے تب توگ اس طرح پنی من مانی کرتے ہیں کہ نبی کریم مدیر میں اللہ علی ہادی میں اور دلیل دیتے ہیں کہ ایک دفعہ نبی پاک سے ملتی مرتضیٰ سے فرمایا کہ اللہ کی قسم اگر تیرے دریسے اللہ کسی ایک کو ہدایت دیدے۔ تیرے لیے سرخ اونٹ سے بہتر ہے یعنی دنیا کی قیمتی چیزوں سے بہتر ہے۔ درج البیان کائنات حوا کر مٹی ہادی میں۔ میں کت سوں کی طرح دیکھنا کت کت زور قوی سے۔ اس حدیث میں بھی ہدایت کو اب تعالیٰ کی طرف سمت ای گئی ہے۔ علی شہر جلاکو اور بعد قرار یایا۔ اور وہ ان سے غاص نہیں مگر قیامت تک ہر مسلمان کا حکم ہو رہا ہے یہاں مرالی گئی ہے اور یہ زمان ہم تمیل ہے ہم کو حضرت علی کے ہادی ہونے پر ہر مرام تمس ہم کو ان دلیل پر کہ تم سے مادی تو سائے سجاد ہیں۔ یہاں رہے کہ فلا کہ سہی پاک کی نبوت پر مین طوع حسی نکار کیا پیسے حسد و شر کا نکار کر کے پھر عدل کا انکار کر کے پھر بھڑے کا انکار کر کے ہی بہت میں اسی کی دشمنی کی گئی ہے اللہ بدعتہ من محمد کون منی و ما تعیض رادھا کم و قد اذو کون شئی منہ بعد علمہ نعتہ و شہدہ انشہ متعالم سے رین آسمان کے لطائف سے کرے و لو ان ہل بولوں پر وہوں کی حقیقت ثابت ہو با لسی سلاہ کا کس طرح سمجھ سکتے۔ مومن تو بنی جہانی ساخت وہ پی عود قول کے رحم میں پڑے بھوکوں کو نہیں مل سکتے نہ موجودہ حالات جاں سکنے میں اگرچہ کہتے آہات سامی ادبیا کہیں کہیں حور و دین وغیرہ تمام ہیزوں اس بات کو معلوم نہیں کر سکتیں کہ عورت کا اصل کیلئے۔ مادی سامی ترقی محل کی بھل کے اندر تھا کہنے سے بے بس ہے نہ آئندہ کے حالات جان سکتے ہیں کہ یہ حل پیدا ہو کر کس شان کی زندگی والا ہے۔ اگر یہ سمجھتے ہیں دشواری جائیں۔ بس فقط اللہ ہی جانتا ہے اس مخلوق کو جو اٹھائے پھر ہی سے نہ نوٹ ملے بلکہ جوئی کے حادہ رحم میں کیا ہے نہ کہ نہ یہ یا موت مکمل سے یا ناقص۔ لست یا ٹھنا۔ جو عورت سے یا نہ موت کا رہنما اور کس کا نقطہ ہے اپنے باپ کا یا میر کا وہی اللہ جانے سے کہ اس فعل کی آئندہ زندگی کیسی ہوگی یہاں رہے گا گھر باہر حال کیسے ہوں گے وہی کہاں رہے گا۔ کیسی بہت ہوگی۔ جھلک کسی ہوگی۔

نکب بند۔ سید ہو گیا شعی۔ امام ہو گیا جال۔ ولی اللہ ہو گیا عدو اللہ۔ شیطان یا ایلی کا ذرا مومن امیر عرب
یہ جاری ہیں رہے گا یا نہ رہے گی میں کسی یا کچھ سس عقل وال یا یقیناً تو ب۔ خوش خلق یا بد خلق۔ موٹا یا آٹے گویا پتلہ۔
ہاں سب کے بتانے سکھا رہے پڑھائے ہے اس کے خاص بندے بھی جان لیتے ہیں لکھ محل سے پہلے کی بھی خبر سے
دیتے ہیں یہ خاص مدد کا شامہ ای رب کے علم کی دلیل سے۔ اور وہ سب تعالیٰ ہی عزت و عموں کو غلبہ کے بھڑکا
کر رہا ہے۔ اور ہم میں بظہر ال کر رہا رہتا ہے۔ وہی اللہ جانتا ہے اس کو جس سے دم نہ کر سکے اور چھوٹے ہو جاتے
میں یا اس طرح کہ غلط نصیحتا ہی نہیں یا اس طرح کہ کچھ پختہ ہی کر جاتا ہے۔ یا اس طرح کہ ہم ہی تنگ ہو رہے۔ یا ہم
کا منہ بند ہوتا ہے۔ اور اس کو بھی جانتا ہے جو ہم کو بڑھاتا ہے۔ تمام ہم چھوٹے ہیں یا بڑے اسالی ہوں یا چھوٹے
اس کی بنا ہٹ بھی قدرت کا عجیب نمونہ منائی ہے۔ یہ رنگوں پٹھوں اور عملی کے مجموعہ کا ایک تھیلا ہے۔ جو درخ
کی ہڈیوں کے ساتھ تنگا ہوا ہے اس کا نہ چاند نہ شمس کی طرح کے ایک سوراخ کے قریب رہنے کی ہڈی سے
جڑا ہوا ہے۔ اس کے دو سینک ہیں ایک سینک سے مرد کا لفظ جڑا ہوا ہے اور دہل پرورش پاتا ہے دوسرے
سے عورت کا لفظ لڑے کی شکل میں جنم ہوتا ہے ہم کے ایک حصہ میں پانی رہتا ہے اور ایک حصہ میں حرم اور
کچھ حصہ میں غلطی کے جرائم پر دان چڑھتے ہیں۔ یہ سینک جو پھل کے پودوں کی شکل اور عملی کی طرح ہم ہوتے ہیں رہتے
طاقت و ہوں گے غلطی اسبابی سخت مد پختہ ہے گریسی سینک غلطی ہم ہیں رد کے رکھتے ہیں ان میں جنم کا
ادب ہے۔ جو غلطی بھی چکن و درم کا دانی بھی چکا پھل کر باہر کر مانتے۔ جو مرد صحبت کرتا ہے تو ہم کا سر کھل جاتا
ہے۔ اور صرف غلطی ہم میں مانتے۔ اتنی سی باہر کر مانتی ہے۔ اس لفظ کے تین حصہ ہوتے ہیں جو نور۔ مس
جڑے کی حرکت۔ مس و شمس کو غلطی رکھے ملاقات۔ اور تمام چیزیں غلطی۔ مادہ۔ صحبت کا غلطی اس کے خوراک
کے غلطی پھر جو کام میں جاتا ہے بڑھتا ہے اور ہم غلطی میں غلطی اس کی سب اس قدر مالتی ملک کے
زودیک بہترین شانہ رہا نکل پنی کی قدر سے ہے۔ امام اعظم وہ عیدہ فرما سے میں کہ غلطی ہم میں رہتے دو سال تک
غیر سکتے زیادہ سے زیادہ۔ امام شافعی کے نزدیک زیادہ کی مقدار چار سال ہے امام مالک کے ربیع آفری غنت
پانچ سال تک ہے۔ ان کے اپنے مشاہدات کا فیصلہ ہے کوئی قرآن و حدیث کا مضمون نہیں ماحریر مشاہدہ بھی شافعی
مام غنت مل فرما ہے۔ اور کم سے کم غنت چھ ماہ ہے۔ امام اعظم نے لکھا کہ غنت کا مضمون تاہی پڑے دو سال تک
نکم ماہ میں ہے۔ اس سے زیادہ کا مشاہدہ یا خبر کوئی تو اس کا آخری فیصلہ یہ ہو گیا امام شافعی نے سنا کہ امام
مالک کی اپنی ولایت تین سال بعد سولی تو اس سے پانچ سال کا فیصلہ کر دیا امام مالک کی ایک روایت نے چار سال
سے ہر عمل رکھے کے بعد غنت دوا سو اسیوں نے۔ پھر یہ عمل کا فیصلہ دے دیا۔ حرمین جہان بھی امام شافعی کے رہنے
میں پیدا ہوئے ان کا عمل چار سال تک غنت کا عزم ہی رہا پھر ایسے امام کھلیا۔ ہر حال اللہ ہی نائب کو

جائے۔ معدوم و موجود۔ پوشیدہ اور ظاہر کو ہر وقت ہر کیفیت اور ہر طرح جلتے نالا ہے۔ کہ کوں پہنچے کہ او
کس حالت میں پیدا ہوگا عالم ادراج کے غائبوں کو در عالم دیا کے حاضرین کو جانتا ہے یہ دم کے غائبوں کو اولادت
کے حاضرین کو یا نطفوں کے غائب کو در اہل ماد میں اگر حاضر ہوئے والوں کو یا مرے ہوئے لاش کے حاضرین کو
در مٹی پر کر دینے اور مائے کے بعد لاشوں کو جانتا ہے کہ کوں ناسم ذر سے بن کر کمال کمال پڑے اس کے یہ
ان ذروں کو جمع کرنا کچھ مشکل نہیں ہے۔ بل دنیا کے توقف مدار سے اور تھکنے جی ہیں یہ نطفہ بھی سو سکتے ہیں دنیا کے
حکیم ڈاکٹر اور طبیب سب کہتے ہیں کہ اگر ٹھوس مینہ پچھ پیدا ہو تو زیدہ میں پختا مالکہ حضرت عیسیٰ کی ولادت دم
جبریل کے ٹھہراؤ لند ہوئی تھی۔ در روح البیان اور تھارہ دو عالم علی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پاک میں بھی مورخین کا
اختلاف ہے۔ ایک قول نو ماہ اور دوسری درست ہے۔ دوسرا چار ماہ۔ تیسرا قول سات ماہ چرتا قول آٹھ ماہ یا پچواں
قول دس ماہ ہے۔ (تفسیر روح البیان) غلام یہ کہ وقت حمل مشہدات کی روشنی میں نو طرح کی ہے۔

مثلاً چار ماہ۔ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ یہ کم از کم ہے اس سے کم میں نانی پختہ پیدا نہیں ہو سکتا۔ مثلاً سات ماہ۔
مثلاً آٹھ ماہ۔ مثلاً نو ماہ۔ مثلاً دس ماہ۔ مثلاً دس سال۔ مثلاً تین سال۔ مثلاً چار سال۔ مثلاً پانچ سال۔ اس سے
راندہ نہیں۔ یہ تین صرف انسانی جن کی ہیں حیوانات کی تین طبع ہیں۔ یہ سب میرے رب کی سمیتیں ہیں۔ کبیر یا
ہے کہ کوئی نئی کائنات اور میں اُس کے علم سے باہر نہیں اور متعال ایسا ہے کہ کوئی چیز اُس کی قدرت سے جدا نہیں
کھا مہلتے کہ ہر حال میں ولادت سے آدھی مدت پہلے جان پڑ جاتی ہے۔ مثلاً چار ماہ حمل میں تین ماہ بعد جان پڑے
گی اور نو ماہ میں چار ماہ بندہ دن میں جان پڑے گی جان اس وقت پڑی جب اعضا مکمل ہو جاتے ہیں خواہ ناقص
پچھ ہو یا کامل کمزور یا مختل مند۔ جان پڑتے ہی پچھ پیٹ میں اچھلتے حرکت کرنے لگتا ہے۔
ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہنچا فائدہ۔ اللہ رسول سے کسی اپنی مشاکا مطالبہ کرنا اس سے کہ ہم تب مائیں گے جب دیکھ میں
گروہ ہم تب عمل کریں گے جب اس عمل کا یہ فائدہ ہوگا یہ صحت گناہ اور طریقہ کفایت ہے۔ اسی طرح علماء کرام یا سونی ہٹا
سے مال کی حکمتیں معلوم کرتے رہنا کہ بخت و موکا کیا فائدہ میرا ہوئے کی کیا وجہ یہ سب پیسہ سوال ہے۔ مسلمان
کا کام فقط عمل کرنا ہے۔ یہ فائدہ تو لا اذن۔ (الخ) کی آیت سے حاصل ہوا۔ دو ٹکڑے فائدہ۔ پچھلے تمام نبی و کرام
عالم دوم کے یہ مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک ہر قوم کے یہ نبی ہیں اسی طرح آپ کے معجزات بھی تا
قیامت باقی ہیں۔ یہ حدیث و قرآن طاموفا۔ در کرامت اولیاء سب آثار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات ہیں۔
تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے خاص نسبت ہر مہرے کے عمل کی موجودہ اور آئندہ کیفیت سے واقف ہو سکتے ہیں۔
اس سے کہ یہ سب کچھ روح محفوظ میں لکھا ہے اور یاد اللہ کی نظر روح محفوظ رہتی ہے۔ در پھر روح محفوظ پر لکھ

بندوں کو دکھانے پر جانے کے لیے ہی ہے۔ یہ فائدہ مند نظم الح کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

ان نیت سے چند فقہی مسائل متنبہ ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جب تک کسی عات کسی مل کے فائدے سے حکمتیں قرآن و حدیث سے ثابت نہ ہوں کسی بھی عالم کو اپنے پاس سے جاکر اس کی عمل کی حکمتیں جانا جائز نہیں۔ سبب جزی حکمت اور قابل مل ہونے کی وجہ سے کسی سے کرانہ سول سے فرایا یہ مگر بقول تفسیر جزی کے اشارے سے متنبہ ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ اگر کچھ پتہ نہ جائے تب بھی یہ وہ در سطح کی حکمت گزر جائے گی۔ اور حد ولادت غاصت کے دن اسے مانی گئے جس سے فائدہ ملے اور روزے قضا ہوں گے یہ مسئلہ دھما تھنص دہ نو داؤ کو تک درجے میں دیاں دھما سے متنبہ ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں بتایا گیا کہ کافروں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ان جیسے مجبوروں کو مطالبہ کیا جو پہلے انبیاء کرام کو ملے تھے مثلاً ناز و غی اور مصلحت و موسوی وغیرہ ان سبب سے کہ ان سے معجزہ کا مطالبہ ہوا۔ انہوں نے تو یہ رد کر دیا تھا لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیوں مطالبہ پورا نہ فرمایا اس سے ثابت ہوا ہے کہ نبی کریم کے پاس سوائے قرآن مجید کے کوئی معجزہ نہ تھا۔ انکاروں نے کوئی معجزہ دیکھا تھا اور وہ یہ مطالبہ ذکر کرتے۔ (موسئلہ در نبیجری)۔

جواب۔ تفسیر کبیر سے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ مطالبہ مجبوریت تھا دو عالم ملی اللہ کے دیکھنے سے پہلے کا ہے۔ یعنی اسلام کے ابتدائی دور کا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اشارے کے لئے اور دین میں ذلت ہی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہر ہزار معجزے دیکھے اور مسلمانوں کے ساتھ ہزار معجزے دیکھے۔ مثلاً پناہ پر، سورج و شام بدل کر سنا، انگلیوں سے پتے جاری ہونا، لکڑیوں کا ٹکڑا پڑھنا، کچھ روک کا غیر محسوس لگ جانا۔ جانوروں کی زبانیں کھول کر دیکھنے سے کہ وہی معجزہ دکھاؤ ہر جگہ یہ کہ انہوں نے دکھائے تب یہاں لائیں گے یہ تھے یہ سودا مطالبے اس سے یہ پورا کر لیا گیا دونوں جواب درست ہیں کیونکہ کافروں نے کئی دھڑکائی طبع کے مطالبے کئے تھے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا اللہ اعلم لفظ اللہ کے تقدیم سے عصر کا فائدہ ہوا۔ درحقیقت ہوا کہ اللہ کے سوا کسی بھی انسان کو کوئی علم نہ ہو۔ مگر اللہ ہی سے اللہ کی سائنات میں لکھا ہے کہ انہوں نے ملی لکھوں میں کسی بچے کے دل اللہ ہونے کی پیشگی خبر نبی دی مگر بعض ماؤں کے پیٹ میں آں کہ بتا دیا کہ دل اللہ سے۔ لڑکا ہے۔

اور موسیٰ علیہ السلام کی ولادت کی خبر نبی کا موسیٰ نے دی تھی۔ تو بھری عصر کیا معنی ؟

جواب۔ اس کا ایک جواب ہم سے تفسیر ماسد میں دیدیا ہے کہ اللہ کی عطا سے کسی کے خاص بندوں کو علم سبب

لنا سے وہ صاحبِ ظاہر میں دیک کر ان کو معذور پر مطلقاً نہ کی پہنچ گئی سے وہاں سے ال کی سر پرانی
 میں نہ کہ دوست کے پیٹ میں ایک کر دیکھا جس سے کہیں نہ ملے سے علم کا ذکر ہے جو ذاتی علم سے پرانے کت
 سے میں کا ہم حقیقی علم ہے مگر وہ یہ مانتا کہ علم جہ سے سے جو بہ حال ملتی جوتی ہے۔ اور ایسا کہ ہم کا علم متاثراتی
 اس لیے حقیقی علم۔ یہ وہ کہہ کو سے نہ دیا۔ نہ کہ۔ نیز کا سوال کا علم چوتھی قسم کا ہے یہی حقیقی علم۔ جو ہمارے سے
 ہر اسے یہ صاحب سے کبھی معذور سے اس سے ثابت ہو کہ علم چار قسم کا ہے

۱۔ علم حقیقی جیسے بد علم کے کی تحریر کا علم لکھے دے کو یہ مثال ہے۔ سب علم کے علم کی تاثیر۔ ۲۔ علم مشاہد
 جیسے علم پڑھنے والے کی معلومت۔ یہ مثال ہے علم ایمان کی۔ ۳۔ علم خبر۔ جیسے غلطے کو نقد دیکھنا۔ یہ مثال ہے
 علم ادب کا۔ ۴۔ علم غیبی۔ جیسے حالات کو دیکھ کر اندر آکر نہ کہ علم میں مال یہ لکھا ہو۔ یہ علم کے موقع پر غلط
 اکثر روشی کے علم سے جانتے میں۔ اس رسالت کے بعد یہ فرق واضح ہے کہ اللہ علم پتی جگہ درست ہے اور علم
 اولیاء انبیاء الیٰ ہر گز۔

بیکسر العظمیٰ الضم۔ امام الغیب والہ سے ثابت ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ہی حاضر۔ نائب کو ماغاب ہے تو اہلسنت
 غیروں کو غیب کا علم کیوں دیتے ہیں۔ (روای)

۵۔ غیب یہاں الغیب اور الشاہد پر مطلقاً لام استغراقی ہے جو کثرت پر دلالت کرتا ہے۔ لیکن یہی علیٰ علم نظام کا
 علم غیب اور شہادہ جہتی ہے۔ منہی نہیں۔ نیز غیب کے معنی تو ہیں مگر شہادہ کے معنی تو کوئی نہیں مگر آپ کے اس
 احوال سے درنوا ہمارا نام ہے۔

تفسیر صوفیانہ: مثلاً کہ کتاب ہے لکھے نقی کی بدلی میں مطلب ہے۔ صرف محکمے گراہی پر چلنے کے لیے
 میں دولت کا مطالبہ کرتا ہے۔ قلب وغیرہ کا کام صرف سمجھانا ہوتا ہے۔ اسے خود نفس اندر کی جتنی ہی صحت طاقت
 کہ وہ اس طرح وہ پہنچتی گا کہ مطلب نکالے سے تم کو بھی اُس کے ہر مسئلے کے خلاف قسم نہ مانا یا جیسے کیونکہ
 ہر قوم کا وہی مشر تعالیٰ ہے جس کی توفیق کے طلب گار ہو نفس و شیطان کی طاقت میں اب تعالیٰ اقرب ہے
 اسے صیب کریم تمہارے ہی اقوام عالم کو جس غیب پر مستعد نفس اندر جیسے اس دشمن سے گرا یا سمجھا۔ اور تم ہی سر قوم
 کو ذب غافل کا پیغام۔ وطن کی بدیت دیتے مالے ہو۔ یہ میدان معرفت سے درود دینے مان مٹت قوم عقل و خرد
 سے غالی۔ اس کے معنی میں جو سر کشیاں نہ تھیں پہلی میں اللہ تعالیٰ اُس کو صوب ہوتا ہے۔ ہر اس دور کا
 کے نہ چڑھا۔ ملتی تدبیروں۔ یہی جو حکامروں کو بھی دروب تعالیٰ میں طرح مانگتے۔ اور جو ذات اتنی پونیدگیوں
 کو مان بھلا اُس سے اس کا خیر کہے چاہا نہ سکے۔ ہر کی ہری۔ برائی۔ شہادت۔ سعادت۔ ترقی

تزل۔ ظم، العاف، ڈمیل اور پکڑ۔ سوال اور جواب کی اس جہاد و قتال کے پاس ایک مقدار رملی و مکانی ہے۔ ایک خدا ایک لمحہ اُس سے کوئی نہیں مل سکتا وہ اللہ جل جلالہ کی عظمت کے غائبوں کو اور پورے ہی کے ظاہر و باطن کو جاننے والا ہے دنیا کی حل و جہول میں پھینکے والوں کو بھی جانتا ہے اور ازل کے انوار میں روشن چراغوں کو بھی۔

نہجی کی غلج شہوں کو بھی جاننے والے اور جمال یار کے شہدوں کو۔ وہ اللہ قمر کا کبر ہے اور محنت و رزم کا استعمال ہے۔ رسول کے یہ کبر ہے دوستوں کے استعمال ہے۔ قانون میں کبر ہے اور شایعہ کبرت میں استعمال ہے۔ وہ اللہ کبر یعنی سر سے جوش سے جوش تک بڑے اور فعال یعنی سر پر راز سے سر طاق و مروت پر غالب ہے۔ واضحاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَّنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ

سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَّنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ

برابر میں میں سے تم جو پکے سے کہے بات اور جو چپچپے
برابر میں میں جو تم میں بات بہتہ کہے اور جو آواز

بِأَنَّ وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ

بات میں اور چپچپے والا ہے جی رت اور ظہر نکلے والا ہے
سے اور جو رات میں چھپا ہے اور جو دن میں مار چلتا ہے

بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

میں دن روشن۔ سے سان کے ہیں نہر سے سامنے اُن کے
ذی کے یہ ہن دالے مرغی میں سر کے آگے

وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ

اور سے پیچھے اُن کے حفاظت کرنے ہیں "مرتبے اُن کے حکم اللہ کے
اور پیچھے کر حکم خدا سرس کی حفاظت کرتے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا

لکھنا کہ اللہ نہیں تبدیلی فرماتا اس نعمت کو جو وہاں ہے کسی قوم کے بدل تک کہ تبدیلی کریں اس حالت کو
بیشک اللہ کسی قوم سے یہ نعمت نہیں بدلتا جب تک وہ خود اپنی

مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۖ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا

جو ان کی ذاتوں کی ہے اور سب ارادہ کیا اللہ نے قوم سے کسی بُرائی کا
حالت نہ بدل دیں اور جب اللہ کسی قوم سے بُرائی کا ارادہ

فَلَا مَرَدَّ لَهُ ۚ وَمَالَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ

تو نہیں ہے کوئی پھیر دینے والا اس کو اور نہیں ان کا سے مقابل کس
تو "پھر نہیں سکتی اور اس کے سوا ان کا کوئی

وَالَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَ

کے سے وہی وہی ہے جو دکھاتا ہے تم کو کل ڈر اور
حفاظتی نہیں وہی ہے تمہیں بجلی دکھاتا ہے ڈر کو اور

طَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۝

امید کے لیے اور پیدا کرتا ہے بھاری بادل ۔

ثَمِيدًا كَوْنًا اور بھاری برسلاں اٹھاتا ہے ۔

تعلق ان آیات کریمہ پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ عاصف غائب کو کھلا مانسا ہے ۔ لہذا ان آیات
میں فرمایا گیا کہ بارگاہِ خداوندی میں دروسے بد سے والا اور آہستہ بولے والے اسی طرح دونوں کو چھپنے والا اور دل کو

مضارع جمع مذکر اس کا فاعل ملاکہ میں مضارع سے مشتق ہے بمعنی حفاظت کرنا ہے۔ متعدی ایک معصوم ہے باب سبع سے ہے و ضمیر واحد نائب منصوب متعلق کا مرجع نہیں ہے۔ من مادہ معنی ب ہارہ ہے بلیہ امر بمعنی احکم یا اجانت۔ اللہ نام پاک سے ولایت جمل مجتہد کا اسماء جرمعات یہ ہے مشتق ہے متعطلوں کا۔ ان حرف تحقیق و بنا بیحدہ حمل ہے لفظ اللہ اس کا اسم ہے۔ فالتیہ فعل مضارع منفی معنی مال اب فعل سے ہے بھی تبدیل کو متعدی ایک معصوم ہے ضمیر سے مشتق ہے معنی بدل۔ یہ اسماء استقنا سے بھی ہوتا ہے بمعنی سوا ایسی سے بند ہے بمعنی تبدیلی چاہنا یہی جیا کرنا۔ جیادہ ہر اس چیز کو بدلنا چاہتا ہے جو حیات کے خلاف ہو۔ و تغیر کا فاعل لفظ اللہ کہ ضمیر ہے ماحول بحالت نصب معصوم پہلے مرحلے اللہ کی نقیصہ ب ہارہ بمعنی علی قوم محروم متعلق ہے ثابت باوجود آباد و آباد و شہید و بدل کا جتنی حرب مطلق ہے معنی ثم مطلق۔ مگر دونوں میں ممکن طرح فرق ہے

مث ثانی میں تراخی۔ مہلت (دیر) زیادہ ہوتی ہے حتی مطلق میں کم۔ مث ثانی میں معطوف اپنے معطوف علیہ کا جز ہونا شرط نہیں یہاں شرط سے مث ثانی میں مہلت تراخی جاری ہوتی ہے حتی میں ذہنی ہوتی مطلق ہر ظاہر لفظ پر آجاتا ہے خواہ اسم جامع ہو یا مشتق خواہ کوئی فعل ہو۔ ہاں جب مضارع پر داخل ہوگا معروف یا مجهول متعلق یا منفی تو اس میں انی نائب پوشیدہ ہوگا جو مضارع کو نصب دے گا۔ حتی جازہ صرف اسم ظاہر پر آتا ہے اور اس کو جو دیتا ہے فعل پر حتی جازہ نہیں آتا ہے۔ اور ضمیر پر دونوں نہیں آتے حتی ماحول کے ماحول کو قبل معطوف علیہ شروع کا غلاب رد و زیر۔ پیش ہوتا ہے حتی بنا معنی بسبب تک یا تک۔ حتی ماحول بمعنی یہاں تک۔ تاکہ۔ مگر حتی مادہ انتہاء عاریت کے لیے اور غایت معنی میں کثرا اعل ہوتی ہے حتی ماحول ترجیح کے لیے اور ماحول ماقبل کی جز ہوتا ہے۔ یعنی تراخی اصل مضارع جمع نائب تغیر سے ہے بھی بدلنا متعدی ہے ماحول منصوب مفعول سے یعنی تغیر کا ماحول ہے اعمال و عادت یا عقیدے۔ ب جازہ معنی لی ظرفیہ النفس جمع سے نفس کی اسم حاد سے معنی دل یا دلت حم ضمیر جمع مذکر مجرور متعلق کا مرجع تغیر و اکامیل و اس کا مرجع قوم جو ترجمہ فعلی جمع ہوتی ہے۔ و سر جملہ و طریقہ شرطیہ ارد فعل معنی ہاں حال سے سے متعدی یہ دے سے ہاں کا مصدر اذ۔ و اذو معنی کسی کام کا تلی یہ دے کرنا۔ یا ذہنی یا حسیہ یصل۔ یہاں آخری معنی مراد میں لفظ اللہ اس کا فاعل ہے ب جازہ معنی منع قوم محروم متعلق سے سورہ سم ممکن جاہ ہے۔ ہر اس چیز کو ٹوکتے ہیں جو کسی کو علم یا تکلیف میں ڈال دے خواہ دیوبی یا دینی یا آخری۔ اس کا استعمال پانچ طرح ہوتا ہے معنی۔ بولی گ۔ مصیبت۔ مہاب۔ تکلیف۔ یہاں بمعنی مصیبت ہے۔ و سبب حملہ شرط سے۔ و جازہ لگی عادت اس کی ترا سے۔ لایمی جنس مرؤہ مصدر بھی ہے رو سے بنا ہے معنی پھردیا۔ سم معصوم ہے یا اسم فاعل یا دے کے معنی میں سے۔ یا دے ی مصدری معنی میں اسم ہے لاء معنی کالہ لام حارہ و

تفسیر عالمی

سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ سَوَّاهُ فَقَدْ دَانَ مِنْ خَلْقِهِ وَ مَنْ هُوَ
مُسْتَضْعَبٌ بِأَقْلَبِ دَسَائِطِ بَانْتِهَارِ وَهُوَ مُتَرْجِمٌ فِي مَمْلُوكَاتِهِ

موجودہ قاعدہ تمام مملکت کا کام کوڑے سے بخوبی واقف ہے اس کاظم اس سے بھی کہیں زیادہ دینے ہے اس کے
یہ بڑے کہ تم میں کوئی بھی کہیں بھی غلاموں محاذوں۔ دور و نزدیک عرش و فرشتوں پر یا انوں جھگڑوں میں شہرہ
کھوں میں کوئی بہت ہی بہت اس کے ہاں کوئی روئے سے تیرے گریہ سے جس بلی غصہ زبان میں بھی بولے سب کو
جاننا بہت ہے۔ اسی طرح جو شخص نہ میری گناہوں بات میں چھوے والا اور چھوے کر کوئی ٹل کرنے والا اور
ظاہر ظہور کئے غلام چکے دل رہے وقت میں میدان میں نکلنے والا یا کوئی کام اچھا یا برا کئے والا اس وقت
میں و میرے لیے ہاں میں اس کے یہ کہیں کوئی آڑ نہیں۔ اسی کے ظہور والی ابدی کی ایک یہ بھی لٹانی اور
دلیل کافی ہے کہ اس نے اپنے ہر بندے کے لیے لے معقوبت قرین بنیہ و مِنْ خَلْقِهِ يُعْطَوْنَ
مِنْ كَرَمِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُعَيِّرُوا مَا فِي أَنْفُسِهِمْ ذَرُّوا ذُرِّيَّتَهُ
يَلْزَمُوا بِرِئَاسَتِهِمْ مَوْلَاكُمْ دَلَّكُمْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَوْلَى الْغَالِبُ
الْمَلَأَتْ قُصُوفُ أُدُنِهِ مِنَ الْمَخَالِقِ وَهُوَ الَّذِي فِيهِ السَّالِكُ مِنْ خَلْقِهِ
اور ہمیں سے رحمانیہ اور رحمت تک ہمارا مملکت اور تدبیریاں آتی ہیں اسی سال کے لیے مومن ہو یا کافر متقی
ہو یا ماسق بہت سے فرقے آتے جاتے رہتے ہیں اس کے پیچھے۔ ان کی تعداد پانچ پانچ ہے۔ مادی، باطنی، چار
ہاں سے اس کی پانچ ہیں سے (روحانی، باطنی، مادی، و روحانی) ہاں سے
والا قول زیادہ درست ہے کہ چونکہ میرے ہاں سے یہی تعداد ثابت ہے۔ سب آسمان سے آتے ہیں کہ فجر کی
نار کے وقت آتے ہیں کہ عصر کی نماز کے وقت دونوں جماعتیں فجر و عصر میں جہے ہوتی ہیں پھر پھر مل جاتی ہے۔
ہر شخص کے ہاں اس کی صبح فجر و عصر کے وقت آتے ہیں ہر سال اور ملک کے اعتبار سے خواہ گھر میں یا پڑھے
یا مسجد میں سب تعالیٰ نمازیوں کے فرشتوں سے پوچھتا ہے تم نے میرے بندوں کو کسایا تو وہ عرض کرتے ہیں
کہ ہم جب بھی گئے ان کو نماز میں ہی پایا۔ یہ ملا کہ اس بندے کی حفاظت کہتے ہیں یا اللہ کے امر یعنی مذاہب اور
نظام کی سے اس طرح کہ بندے کے لیے استغفار اور بخشش مانگتے رہتے ہیں اور اپنی عبادت کا ثواب جسے کو
بکھتے رہتے ہیں بعد موت، قیامت قبر پر بھی مجاور ہی جاتے ہیں۔ یہ ضرور بہت صرف مسلمانوں کی ہے۔ یا اللہ
کے امر بھی اس کی اجازت سے سال کی تمام موابوں دشمنوں سے مخالفت کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ میری
سے لے کر نماز تک سب سالانہ کے قوی اور سخت ہلاک کرنے والے دشمن ہیں انسان کسی کام میں نہیں
کر سکتا اور سب تعالیٰ ہی کا کہہ سے جو اپنے ملا کہ کے لیے نہتے کی حفاظت کرتا اور اس کو پہچان جاتا ہے مگر ایک

[illegible]

بھیل پھول کی لالچ دامید ہے آسانی۔ سبھی سے چار نقصان اور چار فائدے ہیں۔

عسل۔ پستانی کا زوال۔ عسل دماغ پر مؤثر عسل کانوں کی سماعت اور پردوں پر اثر۔ عسل ہلاکت و بربادی۔ بڑی مہبط و دیواروں کو تن و احد میں پھاڑ کر رکھ دیتی ہے۔ فائدے سے یہ ہیں۔ عسل زمین کا ریتہ خشک کرتی ہے عسل کھیتوں کی بہت بہت بیماریاں اس کی چٹک سے ختم ہو جاتی ہیں عسل انسانی خون صاف ہوتا ہے عسل کو تباہ کاری تعامل سے ذہن پہلے جانوروں کا زہر ختم ہو جاتا ہے یا کم ہو جاتا ہے یکا جب کرم نوازیال ہیں کہ ذرا سے غور و فکر سے ہر چیز میں جی کروڑوں نعمتیں ملتی ہیں۔ اور سب السائل کے لیے الہی کی وجہ سے دیگر مخلوق کے لیے اور بادل دنیا کے ہر حصے میں۔ پانی سے بھرے ہوئے ایسے کہ ایک چھوٹے سے بادل کے ٹکڑے میں کئی ٹن پانی موجود۔ بادل کی حقیقت بھی سب تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ ہمارے فلاسفہ نے اور موجودہ ماہرین نے بہت نظریات قائم کئے ہیں مگر کوئی یقینی درست نہیں۔ ایک قول ہے کہ بادل ایک طیف جسم ہے اس میں پانی آسمان کی طرف سے اُٹکتے۔ ایک قول ہے کہ بادل ایک دھول ہے یا بھاپ ہے جو زمین کی طرف سے سورج کی گرمی اور سمندر کے پانی سے نکلتے۔ اور جا کر ٹھنڈا ہو جاتا ہے۔ ملحد محققین کا قول ہے کہ بادل ایک طیف و مخلوق ہے اس میں الہی قدرت الہی کا ایک عجیب کرشمہ ہے۔

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ بادل بھی عجائبات اور آیت الہیہ میں سے ہے اس کی حقیقت کو بھی کسی کی عقل نہیں سمجھ سکتی۔ تمام نظریات نہیں ہیں اگر یہ زمین کے بحالت اور سورج کی تابش سے ہوتا تو زمین و سورج تو ایک ہی ہے ہر بادل کیوں مختلف کسی تیر کسی ہلکی کسی ساون بندھتی روزانہ۔ کہیں درہ مہیدہ لگا کر کسی موٹے قطر سے کسی باریک۔ کہیں گرج چمک کہیں خاموشی سے برس جلا پھر یہ گرج کڑک اتے نرم بادل میں کہاں سے آگئی سانس وال کتا ہے بادل آپس میں ٹکرتی تو کڑک چک پھانسی ہے۔ میں کہت ہوں کہ ٹکرنے والی چیز ہی کوئی نہیں ٹکرائس سے میں آٹھ ماہ گلاسگو میں رہا دلش تقریباً اڑھائی گرا ایک دفعہ بھی گرج چمک نہ ہوئی۔ میں نے کوہ مری کی اونچی چوٹیوں پر سیدہ بادلوں میں گھس کر دیکھا لیکن نہ کپڑے بیچنے ہاتھ۔ وہی بادل کچھ دور جا کر موسلا دھاری بن گیا۔ وہ دھیر دل پانی کہاں چھپا تھا اس شان قدرت ہی ہے جو عقل انسانی سے رہا ہے۔

دوسرا فائدہ۔ عذاب میں کفر بڑا ہے لیکن عقاب میں گناہ بڑا کم ہے۔ دیکھو کافر کو رب کی نعمتیں دیا میں ملتی ہیں۔ مگر لربا گیا کہ جب انسان گناہوں و غیرت سے اپنی حالت و حالت بدل دے تو نعمتیں چھس پاتی ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ کافروں کا کوئی دلی مددگار نہیں ہے لیکن اشد کے بندوں کا دلی دنیا و آخرت میں ہے۔

احکام القرآن

ان آیات سے چند مسائل فقہ مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ ذکر البھر کرنا جائز ہے مگر اس نیت سے نہیں کہ ہم آب کو سناں میں بلکہ غافل اور غافل دل کو جگاسے کے لیے یہ مسئلہ خود انہماک سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر سنت لازم ہے کہ آتے مائے طافاتیوں کو جمع کے یعنی سے السلام علیکم کہے تاکہ خدا سے کے ساتھ ساتھ ملا کر کو بھی سلام ہو جائے۔ داعد کی خبر سے السلام علیکم کہنا جائز ہے سنت کے خلاف ہے۔ یہ مسئلہ بخلاف روئے مستنبط ہوا کیونکہ محافلین فرشتے ہر وقت بندہ دل کے ساتھ ہی ہوتے ہیں یہاں تک کہ موتے ملگتے۔

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے فرمایا گیا من مَنزور ورومن حشر یہاں دونوں غلط بلکہ میں لیکن آگے فرمایا گیا من مَنزور ورومن حشر یہاں دونوں کیوں ہیں لایا گیا۔

جواب۔ مفسرین نے اس کے دو جواب فرمائے ہیں ایک یہ کہ مذکور کا مطلب من پر ہے نہ کہ مستحق پر۔ اس لیے یہاں دوسرے من کی ضرورت نہ تھی بلکہ من خود الام میں من ام موصول تثنیہ کے لیے ہے اور منی ہے وہ دونوں لہذا دوسرے من کی ضرورت نہ تھی۔ فقیر اقتدار بدلتا تو ان کی حاجت کر کے ہوتے تیسرا جواب اس طرح عرض کرتا ہے کہ من استراور من جہتہ میں غفرانی ذل تو ہے مگر تفریق وقت نہیں ہے اس لیے چونکہ ایک وقت نہیں ہے اور چونکہ کبھی ایک وقت میں بھی دو شخصوں سے یہ دونوں کام سرزد ہو سکتے ہیں اس لیے دو دفعہ من آیا۔ لیکن من مَنزور بذاتی طور پر ہوا میں اس لیے یہ ایک شخص کا بھی فعل ہو سکتا ہے۔ لہذا ایک دفعہ من لایا گیا کیونکہ دن رات کا اجتماع محال ہے۔ دوسرا اعتراض۔ فرشتے تو نہ کہ میں ان کے لیے معقبات مورت جمع کیوں آیا۔

جواب۔ اس کا جواب تفسیر مالہ نہ بھی دے دیا گیا ہے کہ یہ سخت تائید کی نہیں جیسا کہ خود لفظ ملائکہ میں بلکہ یہ من مہلتے کی ہے۔ یہاں اتنا اور بھروسہ کہ فرشتے نہ مورت حقیقی ہیں نہ ذکر مہلتی بلکہ یہ صرف لہی مخلوق ہے ہاں لفظ مذکور لا۔ لکھا اور بڑھا ہوا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تائید یہی طرح سورۃ انفال آیت ۲۴ میں بھی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ شر اور گناہ اور خبیث مال کا خالق خود بخود ہے۔ کسی کی دہری حالت خدا کی طرف سے نہیں۔ (مستثنیٰ) نیز ایک دوسری آیت میں لکھا ہے کہ خدا تعالیٰ ہی راق و قاتل ہے اور بندہ کڑا ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہی خدا سے حال کو بدلنا سے تبدیل کرنا ہے۔

نائب۔ جس کے رات کے عطاسی پر مور میں کیا حرف ثنی نے سب خوب دے دیا کہ خالق فقہ۔ رل

خبر سے کی کثرت ہے کسی کو رب تعالیٰ خود اپنی مرضی سے تبدیل فرماتا ہے کسی کو اپنی نسل سے اپنی نسل وائے قسم کا ہے
 پنا اور بدو تب تعالیٰ کی تبدیلی بھی آؤ قسم کی ہے اور تبدیلی سے صرف تنی ہی ہیں بلکہ حیرات کام نام
 بلکہ مقام درجہ مرتبہ سب کچھ بدل جاتا ہے۔ انفرانی سے عزرا ایل ام بدل کر بیس ہوا لکھتے ہارکت وادعت کا نام
 ہوا جب کر پہلا نام عزرا اور عزرا تھا۔ عام میں روح نے حرم کعبہ میں ماحلت کے بعد جو ہوئی سے دلی کی تو سیاہ رنگ
 ہو گیا اسی کی مولا وحشی ہیں۔ غنی اسرائیل نے پہلی کاتسکر کیا تو تدر بن گئے اور قوم بیسی آدھ کی چربی کھالی تو صبر بر بن
 گئے۔ آل غلویں نے کھوس کی نول کا مال باغات حل کر رکھ میں تبدیل ہو گئے قلیوں نے حضرت موسیٰ کی مدد مل تو مل
 بہ تخر بن گیا کھا اپالی خون بن گیا۔ امیر بن صنف قریش کا بہت بڑ عالم تھا اس نے دھکی کر میں آخری نبی بن جاؤں مگر
 سب ہی کریم معوث ہونے تو منکر ہو گیا اس کا سالام ختم ہو گیا۔ بر میصاے ڈو سویش سال بے پیا مہانت کی
 یکس اندھیلے کا پیش شکلاء دھنایا تو ظاہری مرتبہ ہو کر مراد اسی طرح ہم نے آنکھوں دکھا کہ بہت سے گناح مرتے ہیں
 تو شکیں بدل جانے پر ستر طرح شکل بدلتی ہے نام بھی بدل جاتا ہے۔ بر سے کے نام بھی بر سے پڑ جاتے ہیں اسی طرح
 نیک لوگوں کو قدرتی سب بدل پھے ہوں سے یاد کرنے گئے ہیں۔

وَيَسِّرُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلِكَةُ مِنْ

”تیسرے بڑے رعد کی مسد اس کی اور مرتے بھی سے
 اور گرج اسے سر ہتی موٹی اس کی پاکی ہوتی ہے در فرستے اس کے

خَيْفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا

دور اس کے اور بھیجتا ہے کڑک تو ڈالتا ہے کہ اس
 دور سے اور کڑک بھیجتا ہے تو سے ڈالتا ہے

مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ رِجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ

میں پر چاہے اور وہ کافر ٹھکرتے ہیں ہر سے میں اللہ کے مالانہ
 میں پر چاہے اور وہ اللہ میں ٹھکرتے ہوتے ہیں اور اس کی

شَدِيدُ الْمَحَالِ ۱۳ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ ط وَ

سخت پکڑنے والا ہے ۔ اس کی دعوت سچی ہے ۔
پکڑ سخت اسی کا پکڑ سچا ہے ۔

الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ

وہ لوگ جو مہارت کرتے ہیں سے مقابل اس کے کو ہیں جو باتے
اس کے سوا حق کو پکارتے ہیں وہ ان کی کچھ بھی نہیں

لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كِبَاسِيطٌ كَفِيَهُ إِلَى الْمَاءِ

ان سے کچھ بھی نہ مل پھیلانے والے کے ہاتھوں کو پھینے والی پانی کے
سے ٹکر اس کی طرف جو پانی کے سامنے بنی تھیلیاں پھیلائے بیٹھا ہے

لَيَبْلُغَنَّ فَإِنَّهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ ط وَمَا دُعَاءُ

تاکہ پہنچائے وہ مذہب اس کے ۔ مگر نہ نہیں ہے وہ پہنچنے والا اس تک ۔ اور نہیں ہے
کہ اس کے مذہب پہنچ جائے ۔ وہ بزرگ نہیں پہنچے گا ۔ اور کافروں کی

الْكُفْرَيْنِ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۱۴ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ

کافروں کی پکار ۔ مگر میں گمراہی اور یہ اللہ کے بعد کرتا ہے ۔ ہر وہ
جو دانا بھلتی پکارتی ہے ۔ اللہ ہی کو سجدہ کرتے ہیں غصے

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط وَكَرْهَاءُ

جو آسمانوں میں ہے اور زمین میں خوشی اور مجبوری سے اور
سمان و زمین میں میں خوشی سے خواہ بھسوری سے اور

التَّحْقِيقُ

ظَلُّهُمْ بِالْغَدْرِ وَالْأَصَالِ ①

ساہوں کا آل کے بیچ اور شام دن بعد ہے۔

ن کی پر جیسے ہر صبح

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے جو طرح ملتی ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ یہ کافر باوجود اسے پیش و نرم کے پھر بھی اللہ کا ٹکڑہ بیچ نہیں کرتے اب فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بیچ تمام ملا کہ کرتے ہیں جن کی تعداد انسانوں سے کہیں زیادہ۔
 دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ باورں بھیلیں کو دکھاتا ہے جس میں جو بھی ہے اور اب وہی ملے گی امید میں۔ ان آیت میں اس خوف کے طبع کا ذکر ہوا کہ ہم یا ہیں تو ہمیں گرا کر تباہ ہو کر دیں۔
 تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ذکر ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ خود ملا جو کسی کی نعمت میں چھینا اب تک کہ وہ ملے گا وہ خیرہ کر کے ملے گی اپنی نعمت کو دے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ جب سے کے گناہوں کی وجہ سے تفریق آجائے تو پھر ان کے بہت کام آسکیں ان کی دغا میں۔

شان نزول۔ آیت شھویں سے تیر حویں تک چھ آیتوں کے شان نزول میں دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ مکہ مکرمہ کے صحت بڑے سوار کے پاس تبلیغ کی یہ وہاں پہنچا اور اہل اللہ علیہ وسلم نے یہاں سے دعوت یمن کے لیے بھیجا مگر اس کی کثافت اور مذاق بڑھتا رہا تب اس پر بھی گری اور مری تب یہ چھ آیتیں نازل ہوئیں دوسری روایت یہ ہے کہ ایک کافر عامر بن لعل سے اربعہ ہجرت کا سفر سے مشورہ کیا کہ نبی کریم کا شہید کرنا ہے میں آپ کو ان میں لگاؤں اور قہر سے تلوار باندھ کر مشورہ کیا کہ جس پر مل کر سننے آئے تو عامر پر بھی گری اور مریا دوسرا ہوا ایک کافر و سوریہ کے گھر میں گھاگہ لڑا اس کو طاعون کی شکل آئی وہاں سے گھوڑے پر سوار ہو کر نذر کر بھاگا اور مریا تب یہ چھ آیتیں نازل ہوئیں۔

تفسیر نعیمی

وَيُتِمُّوْا لَوَغْدًا يَحْتَمِلُوْنَ ۚ وَنَمْلًا يَّكْتُمُوْنَ خَيْفَتَهُ ۚ وَيُؤْمِنُوْنَ بِالنَّصْوَةِ ۚ وَيُحِبُّوْنَ ۚ يَهْمًا مِّنْ يُّشَاءُوْا ۚ وَهُنَّ يُجَادِلُوْنَ فِي الْاَهْلِ وَكَوْشُوْا يَدُ الْاَهْلِ

وابتداء کلام کے لیے بیچ تمہارا ہے میں نے واحد ذکر مابین اس کا فاعل اسم ظاہر ہے اب تمہیں سے ہے۔
 سے متعلق ہے۔ معنی نیز ملے گا۔ کسی کی طرف پکڑنا کرنا۔ پاکیزگی بیان کرنا۔ اللہ تعالیٰ کو تمام صفات حمد و ثناء سے پاک

سے یضیبت کا صحت تنگی کی کہ یہ سے یثاذا مل معذع معروف ملہ ہے من کا باب جمع سے ہے
اصل تھائیسی۔ ہی متک۔ مقل معذع مدلف سے ملایا گیا وہ لہذا عالہ ہے ضم ضمیر جمع مروج مغفل مبتدا ہے
نہی وضم معذع معروف باب مضافاً خذل سے ثابت ہے معنی دمانہ لی کرنا۔ کتنی کرنا ٹھکانا۔ یہاں
آری معنی طلب ہیں۔ پیسے معنی بھی ہو سکتے ہیں۔ اسی سے خذل سکت زیں یا سخت جسم یا عادت۔ لی ہمارا
ذنیہ نہ اسم ذات ہے۔ یہاں لفظ امر یا لفظ مال یا صفت پوشیدہ ہے۔ یعنی فی امر اللہ وعالیہ نحو ضمیر واحد
ماز مروج مفعول متبہ ہے شریہ ردول فعل معذع سند ہے بالفسح کے لیے باب کرم سے ہے بمعنی نے
کہ ہر سے "ایک قول میں ضرب سے ہے ٹٹو سے ماسے معنی سخت۔ مضبوط۔ بخیرہ اقل میصلہ یہاں
پیسے معنی مرا ہیں کہ فی جمع خدا یا خدا سے سب سے یعنی مشدد ہو تو مراد ہے بخل۔ اہمال۔ لاف لام مہدی۔
مقل سے جا رہے معنی پکڑنا۔ جاک کرنا۔ جگ سے ہٹنے دیا۔ یہاں بنوں معنی مناسب ہیں۔ محال ردول
فعال معذع ملالی سے یا اپنے معنی میں ہے تو ترجمہ طعنہ ت کا ہے یا معنی مائل اسم فاعل سے یہ ہمارا ترجمہ
سے سماعت کہ معاف الیہ ہے شریہ کا ایک قرئت میں محال ہم کے بر سے معنی غلہ قوت لہ۔ لام جہدہ
میر مجہد متعلق ہے نہ مت پر تید کے متعلق سے بل کہ خبر مقدم سے اور اس قدم سے معذ کا مانہ ہوا دلوت
معذ ہے آخر میں ت معذ یہ ہے وٹو سے جا رہے ہکانا۔ ملانا۔ ہی نہ رخ اپنے معاف الیہ حق سے بل کہ مبتدا
ہے۔ یہ انما ت مالست ہے ہی موسوف کی ذات معنی کی طرف۔ اگر لہ کا ہم مغفولیت کہتے تو دعوت
معنی دعا و عبادت ہے اگر معنی ملکیت یعنی لیے ہے تو دعوت معنی دین اسلام کی طرف ملانا ہے۔ یہی صورت
میں فاعل ہندہ دوسری صورت میں مائل الیہ تعالیٰ ہے۔ وَالَّذِينَ مِنْ بَيْنِ عَمَلٍ مِنْ دُونِهِ يَسْتَعْجِلُونَ
لِقَوْلِهِمْ إِنَّا كُنَّا صَاحِبِي كَفَنِهِمْ أَوْ أَسَاءَ بِلِقَائِهِمْ قَدْ مَضَاهُ مَا بَعْدَهُ وَمَا دَعَاؤُكَ فِي الْآخِرَةِ ضَلَالٌ
وہر جملہ تین اسم موصول جمع مذکر۔ پوری عبارت موصول بل کہ مبتدا ہے لہذا موصول محالبت رفع ہے۔ یہاں
فعل معذع معیہ جمع مذکر فاعل پورا جملہ ملہ ہے ایک شاذ قرئت میں تذعول ہے وٹو سے جا رہے معنی ہکانا
مدار کرنا۔ ملانا لگا یہاں بنوں معنی بن سکتے ہیں مگر عبارت کرنا مناسب من مانہ ابتداء عایت کے لیے یا
معنی ب مانہ دوزخ۔ فرقت بھی ہے۔ استقامت بھی۔ اسم مترتب بھی۔ ہی تھی۔ علی الترتیب اس کے سہی ہیں
ملہ قریب ہوق کے مقابل برکس۔ ملہ طیر ملہ مقل۔ ملہ گسیا۔ حقیر گرید غول کے سہی ہوں پکارنا تو یہاں
ضمیر سے معنی مراد ہیں یا ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ لا مستعجلین ملہ معذع معنی۔ معروف جمع مذکر باب استفعال
نوش یا ضیبت سے مشتق ہے بمعنی جواب و ماسات ماننا۔ دعا قبول کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ اس
کا مائل ضمیر ملہ مکار جمع یہ ہوں کا مفعول۔ سے یا دوسرے صحت کہ الدین سے مراد کفار مشرکین ہوں۔ لام

پرست کسی بھی ملکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام لکھا ہو۔ میرا پامشاہدہ سے تحصیل چکوال کاننگ گاؤں وہاں میں
تقریر کرتے ہیں جس گھر میں مجھے نصیر دیا گیا اس کے اوپر بال خدا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم لکھا ہو اس کے ساتھ ساتھ
تھامیں نے صاحب مکان سے پوچھا کہ یہ کیا نام ہے اس سے کیا آپ باہر بیرون لائیں میں ایک چیز دیکھا تھا ہوں
میں نے ماہر ہمارے صحت کی طرف دیکھا وہاں پر جو ضرورت فرماتے تھے سے بیٹھ لکھا تھا یا محمد۔ اس کے دو طرف بیٹھ
کی بھولہ میاں اور دیواریں چھت پٹی پڑی تھیں مگر اس لفظ پاک کو تلاش تک نہ کی تھی اس کی ہالی سے کر رہاں آج
سے ایک ماہ پہلے آسمانی کل گری تھی اور اسی ہالی پر گری تھی ماری عادت پر زہر جو مگر اس نام پاک پر بھی کی تھی
میں وہاں سے ہے جیست نام مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ کسی بھی ملکہ کا نام لکھا ہو۔ ان کے علاوہ ہر جگہ مرقی
ہے کیونکہ یہ غیب سے ان لوگوں پر آئے جو اللہ کو مٹانے کے بجائے اس کے مٹنے میں اس کے مٹنے والوں سے
مٹنے کے مٹنے مناظر سے ہمیں اللہ تعالیٰ کا نام سے لے کر مذاق کرتے ہیں ملائکہ بنا فرماں، قول کا مگر خدا
نہی کی ایک ہل سی جیست کی جیست سے۔ اور مذاق کی حکم مگر اس کا کہنے میں جو شہداء الہامی سے پکڑا ہوا ہے جس کی
جیست جلال و عظمت سے کائنات کہہ ہے مگر خوف و دہش میں اللہ کی دعوت سے مرد و عورت کی تلخ سے
یہ کہ طہر یا قرآن اسلام ہے اللہ تعالیٰ ہے۔ اے ان کی دعوت میں اس کا پکارنا سچا بیٹھا پیدار ہوا کہ سحر کی بھولہ چڑیاں
ہی عدو نہا کے گیسے گاؤں۔ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
الْأَتَمَاءِ بِغُلَبٍ فَأَوْذَاهُ بِمَا رَعِمَ وَمَا دَفَعَا الْكَاذِبِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ۔

اللہ و اللہ لا شرک کے لواتے اسام میں احسان و اکرام میں لیکن یہ کاذب کے مولا کی حالت کہتے ہیں یا اس کے
مقال جو کہ پکارتے ہیں معیبت میں اس کے مٹنے سے کہنے کو جو جوتے میں وہ نمت۔ جانہ۔ نکڑی پتھر تو وہی
بھاریوں کی ایک بات کا بھی جواب میں دے سکتے۔ ان کی ماری فریادیں اہل حقوں سے امیدیں۔ پر غشی ہو جاتا
سب اسی طرح بیکار۔ فصل سے جس طرح کوئی شخص دیا۔ کوئی باخونی اللہ کے پاس ہاتھ پھیر کر دھڑ ماسے
ہالی کی جانب تاکہ وہاں خود اس کے سر میں پہنچ جائے ملائکہ وہاں کسی بھی خود خود اس کے منہ میں نہیں پہنچ سکتا اور
وہ یہ ساری محنت مشقت اہل حق کو پکارتے کے اور ہر ساما ہی رہتا ہے۔ کتنی نااہلی وقت ہے ان کفار کی کہ
جس طرح ہالی تو اللہ کے برے کی چیز سے ہی کہنے کے فریادوں نہ کہ اسی طرح نکڑی پتھر اسلحہ کے برتنے کی چیز
میں ان کے بھول کو پٹے ہاتھوں سے ترس کر خود اس کی پوجا اور مدیگی شروع نہ کر دے۔ اسی پہلے ہم کامروں کی
وہیں فریادیں صرف گہری میں ہیں۔ اس طرح کر سکا۔ مدح میں یا اس طرح کہ کفار کو خود بھی اپنے حق پر یقین نہیں ہے
کسی کو مٹانے کے لئے میں کبھی کہہ کر۔ کٹر دیکھا گیا ہے کفار مزامات۔ یا اللہ پر ہی فریادیں سے کہتے ہیں اور مشکل
کتنی دیتے ہیں۔ یہ ان کی پستوں پر سے نہیں سے محمد بن علی ہالی سے جالی سلطان کی کسی۔ جیست میں منہ۔

گرد اور پاکیزہ میں رنگ عذابت ہوں۔ اللہ تو تعجب و فکر کی مسجدیں اور محراب کی جہالت کا میں ہیں۔ دینہ
 یُسَخِّدُ مَنَیْ بِیْ شَمَوتِ دِ رَاثُصِ مَوَعَاذُ شَرِّہِ وَ جَلَّالُہُمْ لَا تُغَاذِرُ لَاقِصَالِ۔ سوالوں اور
 زمین میں سر شخص اللہ کے یہی سجدہ کرنا۔ حق مہر است حوٹی سے بھی اور محمدؐ ماسی اللہ کے قبضے میں ہے۔ حوٹی کا سجدہ
 شریعت کا ہے اور اس حوٹی کا سجدہ طبیعت کا فرستے جس انسان درجعت نبی است محمادت جہالت حوی کا سجدہ کرتے
 میں بھی جس کی حمد و ثنا کرتے ہیں اور سر جھکاتے اور طبیعت مجبوری کا سجدہ ہے کہ بقائنا چھوٹا سزا۔ بیمار ہندوست
 بد صورت خوب صورت ہوا اللہ کے قبضہ و اختیار میں ہے اسی طرح محبت و حیات کوئی لپیٹ دے مگر آکے رہے گدا جہالت
 کا سجدہ طو قیاب ہے مجبوری کا سجدہ کرنا۔ جیسے ہنن اور خانی کا سجدہ و زمین پر گر کر سجدہ کن طو قیاب ہے کسی کی جسر
 و مال برداری کرنا کرنا خاصے۔ بیاد میں و اہل کے سجدے طو قیاب کرنا کو اختیار دیا گیا ہے کریدنا نہیں۔ کریں گے قیاب
 یا نہیں گئے نہ کریں گے مذاب اور آسمان والوں کے سجدے کرنا میں۔ انہوں نے کہے ہی کرے ہیں یہ سجدے فرشتوں
 جنوں اور انسانوں کے ہیں لیکن بات محمادت کے سجدے ان کے سامنے میں جو گھنٹے میں توان کا قیام ہوتا ہے
 بڑھتے ہیں توان کا سجدہ ہوتا ہے مفسرین فرماتے ہیں کہ اللہ کے حضور ہر چیز سجدہ کرتی ہے۔ مکاں کا طریقہ ان کی تسبیح
 مختلف یہاں تک کہ وہ ازلوں کی چرچا ہٹ۔ ہتوں کی کھٹکنا ہٹ پتھر ول کی گڑگڑا ہٹ پرندوں کی چھپا ہٹ
 پرندوں کی چھٹنا ہٹ سب ہی آواز کا رہی ہیں۔ اور جس طرح مسلمان کی تسبیح و ذکر اذکار سے سب کو ناندہ ہے اسی
 طرح باتات احمد و ملت کی حمد و ثنا سے بہت فائدہ ہیں۔ اور جس طرح کسی مسلمان کی تسبیح بعد کرنا ہر سبھی طرح دروازوں
 کی چرچا ہٹ و غیرہ کو بند کرنا اتصال وہ ہے۔ جن گھروں کے دروازے چرچا رہتے ہیں وہاں چوروں کا خطرہ کم ہوتا ہے نیز
 صبح و شام کے سامنے مسافر ول کو مفید ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہونے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ سخی کل بندی سے یا جان کرنا جبہ نما پر مٹی خاکہ کے اسی طرح مائے ہائے
 کی نماز پر مٹی کرنا ہے جو منافقین کی نشانی ہے اس پر تو سب کی مید نہیں کی جاسکتی لہذا ان حرکتوں سے بچنا اور
 تنہائی عشق و محبت سے نماز پر مٹی رہ سب قیامی کہ پسند ہے۔ **دوسرا فائدہ**۔ بے فاذی اور غافل لوگوں کا سایہ
 ان سے افضل ہے کہ سایہ تو سب کی بارگاہ میں نیچے گرا پڑا ہے مگر یہ سجدہ ریز نہیں ہوتے۔

۲۔ **تیسرا فائدہ**۔ مسلمان کو ہر دم اللہ تعالیٰ کا خوف چاہیے یہ بہت بلی نعمت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہر ایک بندے
 کو عطا فرمایا ہے یہاں تک کہ بیدار کم کو بھی سب کا خوف جو تاب ہے جتنا ہر تہجد کے کاربادہ ہوتا ہے اتنا ہی
 اس کا خوف زیادہ مگر خوفیت خوب مختلف ہے نیدر کم کو ہیبت الہی کا خوف ہے مالک کو عدال الہی کا۔ توبہ و
 مام علی اللہ علیہ وسلم کو قرب کمال کا خوف ہے ادا اللہ کو معرفت الہی کا خوف مام مددوں کو مذاب کا خوف غفلت

اور شیطان کو باطنی اور سرکشی کی سزا کا خوف۔

ان بات کو دیکھ کر چند فقہی مسائل متنبہ ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی غیر فقیر۔ قرہ کو سجدہ کرنا حرام ہے سجدہ عبادت کیا تو گناہ اور سجدہ تظلمی کی تکرار ہی ہے۔ قیام تظلمی جائز ہے مگر سجدہ تظلمی حرام بعض شیطانی پیر اپنے آپ کو سجدہ کراتے ہیں وہب گمراہ ہیں خلائق سے مسائل کو پچھاتے۔

دوسرا مسئلہ۔ صرف ہی کریم علیہ السلام کی تبلیغ حق ہے آپ کا اسوۂ حسنہ ہی حق قائل کو پسندیدہ ہے۔ نبی کریم کا دنیاوی محبوب بارگاہ ہے اور اسی آواز پر رب کی طرف جانا عبادت کرنا مقبول الہی ہے۔ موجودہ۔ سکھ۔

ہندی۔ یہودی۔ مرزائی۔ ہندو۔ مجوسی۔ پارسی بھی اگر پر رب کی طرف ہی جاتے ہیں مگر رب کو وہ منظور نہیں۔ اس لیے کہ وہ بلایا پاکار یا رب کی طرف دعوت دینا غیر رب کی عبادت کے ہے شرعے اپنی عزت سے

جس کو بلاتے کہ لیے صحابہ صرف کائنات میں ہیائے ہی محمد مصطفیٰ احمد مختاری ہیں۔ ان ہی کے ہاتھ میں ایک دوسری نیت میں فرمایا گیا۔ اے مصلیٰ اے اللہ یا ذیہ۔ تیسرا مسئلہ۔ سائے قرآن مجید میں کئی چارہ سب سے ہیں جن میں سے

یہاں اسلئے ان تمام سجدوں کو کرنا واجب ہے۔ بغیر سجدہ کے تلاوت ناقص رہتی ہے اور ثواب نہیں ملتا۔ ہی یہاں ثواب ہائز جلیب جو تھا مسئلہ۔ اہم اعظم و اہم مالک کے نزدیک سجدہ شکر مکروہ ہے کیونکہ اس میں

نیت و سبب غلط ہے غلو میں رہ نہیں رہا صاف کے نزدیک صرف چار قسم کے سجدے جائز ہیں۔
۱۔ نماز کا۔ ۲۔ سجدہ کا۔ ۳۔ تلاوت کا۔ ۴۔ سنت اور نذر کا اہم شافی کے نزدیک سجدہ شکر جائز و مستحب

ہے۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کافروں کی دماغیں بریل میں ملائکہ کفار بہت سے دماغ مانگتے ہیں وہ قبول ہو مانی ہیں۔ کبھی ان کو رام کہہ کر۔ کبھی امروا کہہ کر کوئی آسمان پاپ کہہ کر۔ کبھی سدا کہہ کر۔

جواب۔ معسرین سے اس کے بہت سے جواب دیئے ہیں سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ دعا سے مراد عبادت ہے اور صلال سے مراد برکار نفس سے فائدہ جس کا کوئی ثواب نہیں اگرچہ وہ رب کی ہی عبادت کرے یعنی بت پرستوں کے

عطاوہ و سب سے تمام کفار کا بھی یہی حال ہے۔ یہ تو قسیر کیر نے لکھا۔ دم یہ کہ دعا کا معنی دماغ مانگ ہی کیا جائے تو صلال کا معنی ہے کھل پوری دعا مسئلہ نہیں موقوف۔ تھوڑی بہت منظور ہے جیسے شیطان ایس کی دعا کہ آدمی رو

ہوئی آدمی مسطور مسم یہ کہ کفار کی دعویٰ دماغیں قبول ہیں آخری براہ چہدام یہ کہ بتوں کے سامنے بتوں سے جو دماغ مانگتے ہیں وہ بے فائدہ ہیں کیونکہ بہت کچھ نہیں سنتے جانتے۔ یہ ہم یہ میدان محشر میں یہ کفار ہر اہل ایمان کی فریادیں

وہاں پہنچیں گے وہ سب ریکارڈوں کی اسی طرح جسم میں وہاں مانگنے وہ بھی براد۔
 وڈسٹر احمہ اصل۔ یہاں نہ پایا گیا کہ آسمانوں اور زمین کے سب باسند سے اللہ کو سجدا کرتے ہیں۔ حالانکہ کفار میں
 کی رہی یہ اکثر مت ہے وہ سب کو سجدا نہیں کرتے۔ پھر وہ خبر کیونکر دست ہوتی (آریہ)
 جو سب اس کا سب تفسیر مال میں سے لوگ کہ اس کا ایک مصلیٰ ہے کہ تمام لوگ اس کے کابل میں ہیں اور اس کے
 ملنے مثل سمجھ کے گہرے پائے ہیں۔ غیر اقدار ہندو ایک جواب دہی طرح کتاب ہے کہ بیت میں سب کا ذکر نہیں
 ہے کہ سب زمین واسے اس کو سجدا کرتے ہیں۔ بس یہ اگر کچھ کہ سجدا کرتے ہیں اور مرد مسلمان ہیں۔ نیز بہت سے کافر
 بھی سب کو سجدا کرتے ہیں جیسے کہ غیر بت پرست کفار۔ سکھ آریہ وغیرہ اگرچہ نام قبول اور غلط طریقے سے کرتے ہیں۔
 تفسیر کیرے جاب لڑیا کہ یہاں سجدا کرنے سے مرد واجب ہوتا ہے یعنی زمین و آسمان والوں پر سب کا سجدا واجب
 ہے۔ لاکس جاب وہ ہے کہ سجدا سے مرد و عورت ہے اور عورت ہے اور لڑائی و بت پرست کافر بھی کرتے ہیں وہ
 حالت اسے خواہ کبھی عورت۔

تفسیر سورۃ مد
 وَتَشِيْهُمُ الْاَنْفُذُ بِهَمَّتِي ۝ وَ لَمَّا فَكَّكْنَا مِنَ الْغَمِّقِمْ وَ يُرْسِلُ الْمُصَوِّفُ
 لَوُحِهِمْ رَبُّهُمُ فَمِنْ نَّبَاٍ وَّ هُمْ مُبْجَاوُونَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا كُنْتُمْ لَدُنَّ اللّٰهِ
 دُفُوًا ۝ فَخُذُوا زِينَتَكُمْ مِّنْ دُوْرِكُمْ ۝ وَ اَلَا كُنْتُمْ لَدُنَّ اللّٰهِ
 عشق لہی مثل رہے اور وہ فراق کی گرم آہیں بعد کی کوک ہے جو در حقیقت آہیں ہیں ذات کبریا محبوب و مقبول
 حمد کی تمجید میں اور قلب عاشق جس کو ہر وقت ہلائی اور ناز انگلی محبوب کا دھواں لگا ہوا ہے لہذا و مل قلب
 آسمانی کے ہر شے خف سے سکھ سے مرچا ہے ہر شے آہ سرد رنگ نہ فتم تر ہر سال میں اگر لہی سے مجھ۔
 اور محبوب مطلب ہے نیا دھرم ہا تھا ہے میں پر چاہا تھا جس کی دل سے ہا شاہد عشق اور فراق کی ہلاک کرنے والی
 بلی ڈال رہا ہے عشق تو ہی بلی کی طن میں مست و سرور میں مگر وہ سحر سے دور غافل و در نصیب اللہ کی عطا
 تھا۔ فراق دو مل کے بگڑنے میں پھنسنے پرست اور اسی کو بڑی منزل بکھڑے میں عاشق صادق کامل دھن بگڑ سوز ہر
 چکا ہے مگر عقل و دھن بگڑے میں ہیں کہ بتا کس کو فانی نہیں جانتے وہ ذات جلال صفت پکڑنے والی ہے
 کسی کو حال میں کسی کو فراق میں۔ لہذا عشق واسے ہی جانتے ہیں مطلب انہی کی و محبت عشق صادق سچی اور حقیقی ہے
 ہائی ماسوائے کی محبتیں اصل میں ایسی کی میری ایسی کی خیر کی۔ تعزف درویشی تک دیا۔ جادو یا صفت نہ تقوے
 حق ہے۔ اور وہ لوگ جو اس کے ملنے واسے کو چھوڑ کر اس کے دشمنی غیر کو اس کے مقابلے میں پکارتے ہیں اور اللہ کی طرف
 جا چاہتے ہیں اس کے جانے واسے کو چھوڑ کر۔ ال کی محبت۔ مشقت۔ تعزف۔ تقیری۔ ترک دیا۔ نہ دریا مند
 بالکل ایسی طرح ریکارڈ سے جس طرح کوئی پہلے گلاس۔ یہ تو با اول رہی کے وسیلے کے یہ گزریں گے کتا سے ہاتھ پھیلا کاس

التقاء لڑاؤ میں اُس اُمید میں بیٹھ جائے کہ ہالی میرے منہ پر پہنچ جائے حالانکہ وہ پانی کسی بھی اُس کے منہ تک نہیں پہنچ سکتا۔ قریب الہی کے لیے الی غرض و تطلب اور انتظار بڑا گنہگار ہے دعوت میں پیغام احمد مصلحتی ہی بنی ہے وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَالَّذِينَ لَا تُرَىٰ مِنْ طُوفَانٍ وَكَثَرَتْ حُفَاةٌ عَلَيْهِمْ يُأْفِكُوهُمُ الرَّحْمٰنُ - اور محرم الہی کے لئے ہونے محبوب کا لڑتے کا بلا لایکا سا اور رب دلت مہارت ہے گمراہی اور سکاوی میں ہے غفلت میں ہے کہ اس الہی نور و طہارت کے شہر ہزار پردوں میں ہے۔ اگر ایک بھی منہ ہائے تو مخلوق سورقش تہیات سے بل جائے اگر یہ وہ دار و شہر ہے استقامت سے تھکے ہوئے منہ کائنات کے مستقر تری میں ساہر نہیں ہوتے تو کیا فرق ہے اُس دلت بے نیاز کو تو سب آسمان و زمین والے بھڑکے کہ جس میں خوشی سے بھی اور بھڑکے میں اہل کشف کا سمجھ و طرحی کا اہل نظر کا سمجھ و بھڑکا۔ احوال مشاہدہ کا سمجھ و خوشی کا ہے اہل مرقبہ کا سمجھ و بھڑکی کا۔ اہل عین کا سمجھ و طہارت ہے الی اسد لال کا سمجھ و طہارت ہے۔ دلت نقل قلب کا سمجھ و طہارت ہے نفس ماخ و طالب کا سمجھ و طہارت ہے۔ صورت و فراتے ہیں کہ روح جو صہ ہے اور نفس اس کا ملہ ہے اور بچہ بھالی بھالی اس سلسلے کا بیج دہرہ ہر وہ شام ہے۔

—۱—

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ

فرما دیجئے کون ہے رب آسمانوں کا اور زمین کا ۔ (ماد ۱)

قُلْ مَنْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ

قُلْ اَفَاَتَتَّخِذُكُمْ دُوۡنَہٗٓ اَوْلِیَآءَ لَا

فرماؤ تو کیا بنا لیا تم سے مخالف اس کے مددگار ایسے جو نہیں

تم فرماؤ تو کیا اُس کے ساتھ تم نے وہ حلی بنائے جس جو

یَمْلِكُوْنَ اَنْۢ نَّفْسِہُمْ نَفْعًا وَّلَا ضَرًّا قُلْ

ملک ہیں ایسے جانوں اپنی کے کچھ سے اور نہ نقصان نہ ہر

اپنا محلا بلا نہیں کر سکتے ہیں تم فرماؤ

هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ

کیا برابری ہو سکتی ہے اندھا اور آنکھوں والا ۔ یا کیا
کیا برابر ہو جائیں گے اندھا اور آنکھدار ۔ یا کی

تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ

برابر ہو سکتی ہیں اندھیریاں اور نور ۔ یا ہوا و کھار کی انہوں نے ایسے الٰہ کے
برابر ہو جائیں گی دھیریں اور اُبلتا ۔ کیا الٰہ کے ایسے ایسے

شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ

شریک کیا پیدا کیا ہے ان بتوں نے مثل اُس کے پیدائش کے پس مشابہت ہوئی ہو پیدائش
شریک ٹھہر گئے ہیں حصول نے الٰہ کی طرح یہ کہ بنایا تو انہیں اُن کا الٰہ اس کا بنانا

عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ

ہر اُن کاموں کے خالق دیکھئے الٰہ ہی پیدا کرنے والا ہے ہر چیز کا اور وہی
ایک ماسم جو اتم فرماؤ ات ہر چیز کا بنانے والا ہے اور وہ

الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٥﴾

ایک غالب ہے ۔

ایکلا سب پر غالب ہے

تعلق ال آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق ۔ پچھلی آیات میں طاغوت اور جسٹس زمین کی تمام آیتیں اور آسمانی کُل مخلوق کی عبادت
لا ذکر ہو کہ وہ سب حمد ہری تعالیٰ میں مشغول ہوتے ہیں ۔ اس آیت میں آگائے دو عالم علی اللہ علیہ وسلم

کی عبادت اور محبت اور ابدال کا اگر ہے جو غروب کریم سے پہنچتا ہے میسب کی زبان پاک سے رگڑی۔
دو سر اعلق پہلی آیات میں مشرکین کے بتوں کی بے بسی کا تذکرہ ہوا اب یہاں مشرکین کو خطاب کیا جا رہا
ہے کہ جو تو فہم ایسے پتھروں کو اپنا معبود سمجھتے ہو جو اپنے ہی نفع نقصان کے مالک نہیں۔ یہ مشرک اعلق پہلی آیت
میں رہا اگر کہ تمام مخلوق تو رب کائنات کو سجدہ کرتی ہے براۓ خوشی سے یا ناخوشی سے۔ اب یہاں بتایا جا رہا ہے
کہ اے ان لوگو! تم شرک المذوق ہو کر کن پتھروں کو پوج رہے ہو تمہیں کس نے دھوکا دیا۔

نزول۔ یہ پانچ آیتیں اس آیت کے متعلق نازل ہوئیں جو ہر سال کے بارے میں بہت ہی بے عقلی کے
عقیدے رکھتے تھے۔

تفسیر نسوی

قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ إِذْ يَدْعُونَ بِهِمْ أَنْ يَنْهَوهُمْ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ إِنَّهُمْ يُنْفِقُونَ
اور وہی سے بنا ہے اس کا قائل انت ضیر مستہ کامر جمع ذات پاک علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من موصولہ متعینا میر سوال
تقریری اور تفسیری مقلد ہے قل کا محالہ رفع ہے بتدا ہے۔ مثلاً اب نصر کا معرب ہے بطور مبالغہ معناتی
تا ہے بمعالت رفع خبر ہے ہذا کی مضاف ہے الترات العبد ام استوائی جمع کثر ہے سما کی دعا طہ لائیں
مطلوب ہے محالہ کہہ۔ قل فعل امر یہ جملہ جواب لڑائی برائے توابع ہے انذار اسم ذات مل مجرور مقولہ ہے قل
کا محالہ رفع متدا ہے اس کی خبر رث شعوذات ہر تیرہ سے اور تیرہ سے ہونے کی وجہ سابق کلام ہے۔ قل
فعل امر یہ جملہ بھی سوال ہے اور سوال تو معنی ہے۔ ہمزہ استفہام نکار می ہے یہاں نمویوں کے ذوق دل میں پہلایا کہ
اس کے بعد انفر زعمہا پر شیدہ ہے۔ اور اس قول رک رک کا مالعہ ہے اور لطف ہے مقدرہ جانت میسبم پر ہے
اشعز فہم قل ما معی مطلق مہر فہم اب افعال سے ہے متوزی یک مفعول انہ سے ہے ہمزہ معنی بنا۔

میار کرنا پسند کرنا۔ لیسنا۔ تفسیر ایسا یہاں یہ آخری معنی مزا میں اور بنانے کا مطلب بھی یہی ہے۔ من جازہ
زانہ دون اسم صریح صادر ہے معنی مقالہ ضیہ و حد ذکرہ جمع نسبت ہے اولی و جمع مکات سے رلی کی معنی دست
ساقی۔ درکار یہاں یہ آخری معنی مراد میں معربہ مالعہ ہے بمعالت مع ہے مفعول ہر سے اقبل کا موصوف
ہے مابعد کا۔ لا یفلکون فعل مضارع معنی اس کا قائل ضم ضمیر مستہ کامر جمع ادیا ہے یہ جملہ فیدہ صحت ہے اولیاء
کی طاعت سے متعلق ہے معنی مالک ہونا۔ قابض ہونا۔ اختیار کرنا۔ یہاں تینوں معنی یں سکتے ہیں استعری سے
باب ضرب سے یا صحت سے ہے کام جازہ نفع کا انفس جمع کثر منصرف ہے ضم کی معنی دست و وجہ طالب
ضم میر جمع ذکر مجرور مثل معان اب کامر جمع اولیاء ہے۔ لغتاً م جامد مفعول یہ ہے اس سے یہی ت لصب نکروے

وہ لفظ جمع کے لیے آخر حرف لطف نامہ تاکید می کہ یہ کیونکہ تنگی کا عطف میں تکرار ضروری ہے۔ فن مثل امر
یہ کلام استعارہ سے لیا ہے مثل سوال تنگی کے لیے رب استقام ہے۔ جیسے شریک آتا ہے ہر جہد پر داخل ہوتا ہے
خواہ غلبہ یا سید اس میں شوق ہوتی ہے حوالہ سوال تنگی کی ہر اقداری بہتلاف جہد کے اسی لیے یہ بھی کہ ہوتا
ہے۔ یستوی حسب افعال معارض جمع معرب سببی سے سبب لغت معرب ہے۔ حسب اس کے دو حال
ہوں تو کسی برتا سے۔ برابر ہونا۔ لازم ہے یہاں یہی معنی مراد میں۔ ہر وقت دیگر کسی غلبہ یا رد کرتا۔ سبب صفا
چرھتا۔ انا لانی الف لام جسی ہے اس نے کہا استعقالتی ہے۔ اعلیٰ صفت مشبہ ہے محلی سے بنا ہے حسب
لنگ یا عیب کا بیان ہو تو یہ اسم تفضیل کے اول پر آتا ہے جیسے شود من نے اسم نازل اور صفت مشبہ دونوں میں
حالت پر دلالت ہوتی ہے مگر صفت میں کوئی نام نہیں ہوتا و عطف کی ہر صیغہ الف لام ضمی۔ یستوی۔ یستوی
یہ بنا ہے صفت مشبہ ہے۔ چونکہ بدل ہے۔ اور عیب یا لنگ کی دلالت نہیں اس لیے براہین کریم زاد۔ تم
ما ظہر حرب ہوتا ہے و جزیل پر آتا ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ تم متقل۔ اس کے لفظ اللہ حرف استقام ہونا شرط ہے خواہ جہد یا غل۔ بلا فصل۔ اس لیے یہاں اسم متقل ہے
مشبہ تم متقل اس میں یہ شرطیں ہیں اولیٰ و ثانی۔ فعل معارض معرب صیغہ ماضی ثانی۔ یہاں میں قرین
میں۔ مددوں جگہ سببی۔ مدد ہاں ملے سببی۔ مدد پہلا سببی۔ دوسرا سببی یہی مشبہ ہے پہل شاذ ہے دوسری
غیر مشبہ۔ انقضاء الف لام استعقالتی مع کسر معرب ہے عطف کی یعنی تدحیلا۔ و عطف ہے الف لام
معنی تہا مصدر اسم صیغہ معنی دہنی در ایہ مخلوق ہے جس کی حقیقت سے قد رسول و الف میں۔ یہاں لای
یہ کلام معطلہ فاعل ہے استوی کا۔ اور وہ عطف ہے استوی پر اور پھر سبب دلالت معقول ہے قل کا۔ فَعَلُوا
فَعَلُوا سُرَّاءَ خَفَوْا لَعَلَّوْا فَعَلُوا سُرَّاءَ خَفَوْا لَعَلَّوْا فَعَلُوا سُرَّاءَ خَفَوْا لَعَلَّوْا فَعَلُوا سُرَّاءَ خَفَوْا لَعَلَّوْا
اس معطلہ معنی فی (مگر) جعلوا الف ماضی مطلق معرب جمع مانع ہے۔ فَعَلُوا سے مشتق ہے معنی بنا
ایسا کرنا۔ کرنے لگنا۔ فَعَلُوا لَعَلَّوْا قصہ پیدا کرنا۔ تھیر لاند اپنا لینا جو بزرگینا یہاں پر آخری معنی مراد میں
لام جہد نسبت یا منع کا یا مقابلے کا متعلق ہے جَعَلُوا کا۔ اس کا حال ضم ضمیر کا مرجع سرگین ماضی میں۔ لَعَلَّوْا
اسم ذات جل مجدہ ہے شرکاء۔ جمع مکرر معرب ہے شرک کی شرکت سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے۔ کسی کے ساتھ
ملکیت یا بروری شے داری یا تعاون میں شریک ہونا۔ شریک کبھی بھی پورا اختیار نہیں رکھتا۔ شرک کا شرعی ترجمہ کسی
غیر شر کو معبود سمجھنا فقط شرکاء بحال معرب ہے معقول یہ جَعَلُوا کا لَعَلَّوْا ذوالحال ہے یا موصوف جَعَلُوا فَعَلُوا
ماضی مطلق باب نعر سے غل سے ہے معنی پیدا کرنا جیسے متعقبات عطف معقول ہوتا ہے اپنے ہی معنی میں ہوتا
ہے۔ خودی ترجمہ ہے۔ پیدا کرنا۔ مطلقا ترجمہ سے۔ امانہ کرنا۔ باث کرنا۔ فعل دیکھ کر ہوا۔ یہ کسی دوسرے مصدر

مذہب تباہ و برباد اور جھوٹا ہو جائے گا یا اس لیے کہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس سوال کے صحیح جواب کا نتیجہ ہم کافروں کے حق میں کفار و سواکن ثابت ہو گا۔ اور صحیح جواب کے علاوہ یہ کچھ کہہ ہی نہیں سکتے کیونکہ ثبوت درج ذیل ہے گا۔ لہذا اسے صیب آپ خود فرما دیجئے کہ کاشیوی سب کا لب ہے۔ اس سوال کا جواب اس کے برابر ہو سکتا ہی نہیں نہ کوئی کافر اس کے سوا دم مار سکے تو پوچھئے ان مختصہ کہ تمہاری لاجواب خاموشی اللہ کی ربوبیت کے اقرار کو ثابت کر رہی ہے پھر تم نے اس سب تعالیٰ کے مقابل اپنے مدگار کمال سے بن لیے اور پھر جاگ رہی ایسے ناکارہ لکڑی پتھر کو بے کے پنے ۲ تھول کے تراشے گچھا کر تیار کرنا چلے ہوئے نہت موریں تمہاری امداد و کار رہے نفع نقصان کے بھی ملک، قابض نہیں نہ نفع حاصل کر سکتے ہیں کہ قد۔ محنت خود بصورتی، زریب و زینت سے سکیں یہ نقصان کو دور کر سکیں کوئی توڑا۔ یہ تو اس دشمن سے بچ نہیں سکتے بھاگ نہیں سکتے نہ کسی کو نقصان پہنچا سکیں تو اسے ان کے بھاریو تم کو بھی کس طرح دے سکتے ہیں ذلایہ بھی سمجھا ہے کہ کیا اللہ صابت اور ساری کائنات کے ذرے ذرے کو کٹر الی ٹھہرا رہا، ہر باطن سے دیکھنے والا رب تعالیٰ عبودیت میں برابر ہو سکتا ہے یا کفر کا اندھا انسان اور بدن کی ماشن آنکھوں وال برابر ہو سکتا ہے۔ یا اسی طرح جسم کی اندھیروں کی طرف سے جانے بھٹانے والا کفر اور قرب الہی میں سے جانے والا یا جنت میں پہنچانے والا ایمان نور میں لانے والا اسلام برابر ہو سکتا ہے۔ یا صاف عقلوں میں آنکھوں کا الکل اندھا آدمی اور بڑی ذی شعش آنکھوں والا بین آدمی اور ایسے ہی گٹھ ٹوٹا اندھیرا اور چمکا دکھ نور۔ ایسی حالت کلام افضل چلنے پھرے دیکھنے مشاہدے میں برابر ہو سکتا ہے یا اندھیرا اور روشنی ایک دفت ایک جگہ ایک دھڑے کے ہو سکتے ہیں ہر شخص کے لگا کہ ہرگز برابر نہیں ہو سکتے تو سمجھو کہ بتوں کو صوب کے مقابل نہ سمجھو اور نہت پرست اور خدا پرست راہرتی ہو سکتے۔

اور جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه نفساً من خلقه انما اتوا بآياتهم في انفسهم انهم لا يرجعون
 غنی پڑھو نو جد النقصان یاد کا مرتبہ سادہ است پرست یہ سوچے بیٹھے ہیں کہ انہوں نے
 حوت اللہ تعالیٰ کے شریک بنا والے ان بتوں نے بھی کچھ چیزیں پیدا کی ہیں اس اللہ کے پیدا کرنے کی مثل۔ لیکن یہ
 جتنے نہ ہونے کی بنا پر کہ کوئی چیز بتوں نے پیدا کی ہو کسی اللہ نے ان بت پرستوں پر حقوق مثبتہ اور مخلوط ہو
 گئی اس دلیل سے وہ دونوں خالقوں کی حیثیت کرنے لگ پڑے۔ یا یہ تو یہ ہے کہ بتوں کی پیدا کی ہوئی کوئی
 چیز ان میں اور ان کی کوئی مگر چونکہ دونوں کی مخلوق ان کے نزدیک ایک جیسا ہے۔ اس لیے وہ دونوں کو مقبوض
 سمجھ بیٹھے۔ اسے حبیب کریم فرمایا کہ ان کفار کے یہ سب نیالاست مقامہ نظریات قطعاً باطل میں کوئی بُست
 کسی جی دے کام ق نہیں۔ نہ اس کا کوئی ٹھوس ثبوت۔ فقط اللہ تعالیٰ علیٰ مجتہد ہی ہر چیز کا خالق ہے۔ روح۔
 جسم عرض جو سب کچھ اُنہی سے پیدا فرمانے ہیں۔ اور وہ حکم الٰہی ہیں واحد و یکا ہے اس کا عند نہ بند۔ نہ شریک

مذہب فریق۔ نہ مہل نہ فزیر نہ صاحبہ نہ وید۔ نہ اولاد نہ میل۔ ساری کائنات پر قہار ایسا کہ اسی جس مخلوق کے ساتھ جس وقت جو چاہے سلوک اور برتاؤ فرمائے کوئی اس کو روکنے ٹوکنے اور پوچھنے والا نہیں صرف عاجزی و دواؤں نہ پاؤں۔ اتناؤں سفارشوں سفارشاتوں کی جائزت ہے۔ اور پھر اُس کا کسی طرح کا کوئی بڑا و عظیم نہیں ملتا ہے۔ استغنا نہیں کم ہے۔ اجرت نہیں نعمت ہے اُس کی سزا و عقاب حساب سب ہی حکمت ہے۔ سُخْوَانِ اللہ و باحسد و سُخْوَانِ اللہ اَلْعَطِیْفُ جب سب ہی اُس کے سامنے مغلوب و مقہور ہیں و شریک کس پر بُرکت تو مخلوق کی نعمت کے برابر بھی قدرت و ہمت نہیں رکھتے تو خالق ہونے کی صلاحیت کہاں ہے اور جب خالق ہونا ہی سہولت کی دلیل ہے تو بحر رب تعالیٰ کے کون مجبور ہو سکتا ہے۔ پس اس دور آیتوں میں دلیل قدرت اس طرح جوئے کہ سماں زمین کی مخلوق مذکورہ کو سجود کرتی ہے لہذا ہی آسمان زمین اور اُس کے باشندوں کا رب ہے اور جو رب ہے وہی خالق ہے اور جو خالق ہے وہی حقیقی قوت و طاقت والا ہے اور جو طاقت والا ہے وہی نفع دے سکتا ہے نفع چین سکتا ہے اور جو نفع دے سکے وہی نقصان بھی دے سکتا ہے نقصان دور بھی کر سکتا ہے لکھی ہمت اور تمام دیوی دیوتا اتنے سخت مجذوبے بس ہیں کہ اپنا نفع نقصان بھی ان کے قبضہ میں نہیں۔ اور جو ان آسمان اور مہرلی باتوں کو نہ سمجھ سکے وہ اندھا ہے اور جو سمجھ لے بتوں سے ہٹ جائے وہ آنکھوں والا ہے اور اس بات کو ہر شخص سمجھتا ہے کہ اندھا اور دیکھنے والا برابر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جو اندھا ہے وہ ہر وقت نہ گہرے اندھیرے میں ہے اور آنکھوں والا ہر قسم کی روشنی اور نور میں ہے اندھیرا اور نور بھی برابر نہیں ہو سکتا۔ ادرے کو پتہ نہیں لگتا کہ سیدھا راستہ کون سا ہے۔ روشنی سے فائدہ لینے والا دیکھتا ہے کہ سیدھا راستہ یہ ہے سوچے۔ جب خالق شر تو محمود بھی وہی اور۔ ناصر بھی وہی۔ قہار بھی وہی۔

ان کو ارب کریم سے چند نام کے حاصل ہوئے۔

قائد سے

پہلا قائد۔ پہلے زمانے میں دو فرستیدہ ہوئے تھے جو بادشاہوں کی گود میں پہلے بڑھے یک فرقہ مغربی دوسرا فرقہ عبریہ۔ مغرب کا ایک عقیدہ یہ تھا کہ خدا اپنے فعلِ ثل کا خود خالق ہے اور عبریہ کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا اپنے افعال کا خالق نہیں بلکہ کاسب اور عامل ہے مگر اُس کا کاسب سب کی خلق کے مشابہ اور مثل ہے سب تعالیٰ نے یہاں فَتَاکَ الْخَلْقِ کا تردید اور استقام انکاری کا جملہ فرقہ عبریہ فرقہ کا رد کر دیا۔ عبریہ کا یہ عقیدہ سراسر شرک ہے۔ اہ اس جگہ فرمایا خَدِیْقُ ثَلِثِ شَیْءٍ جس سے مخدّر کا رد ہو گیا۔ اہل سنت کے نزدیک ان دونوں فرقوں کے تمام عقائد کفریہ میں جیسا کہ آج کل کے دیوبندی و اہل فرقے کے جن گستاخی والے عقیدے کفریہ ہیں جن کے بڑوں نے لکھے اور انہوں نے ان کو بناد۔ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ تمام چیزوں کا خالق فقط اللہ ہے۔ بندہ اپنے افعال کا کاسب ہے اور جمیع کاسب اللہ کے خلق کے مشابہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ ہزاروں

لاق کے علاوہ یہ لاق بھی سے عدم اپنے افعال عدوت سے محتاج ہو کر کتاب کے گریب تعالیٰ نے اپنی عرویات کی بنا پر مخلوق کو پیدا نہیں کیا۔ وہ حاجت کی سے پاک ہے۔ دو ٹکڑا لائڈ۔ ہوس ہر محل دنیا بھر کے کافر مل سے جمنہ ہے کافر اور کسی قسم کا کسی مثال کا کسی ملک اور کسی مرتبہ کا ہو۔ جو اسی مسلمان ہر وقت مسلمانوں کو بڑا گشتا۔ اور بے وقوف کتا در لوگوں کے سلسلے مشورہ کر رہے خاں کر غیر مسلمانوں کے سلسلے اور غیر مسلمانوں کی قرین کتاب ہے اور مذہب سلام کا دشمن ہے۔ اس سے جن یزدوں نے اپنی زندگی میں اپنی سائے نظر اور ہنرمندی کا دور مسلمانوں کی گستاخی اور لیا ذلہ مروت کی بے ادبی دریں اسلامیہ خالق اور لایہ کی تو ہیں اور مسلمانوں و مومن کی مدد میں لگاؤ اور پروہ ضرر رسول کے دشمن ہیں تیسرا لائڈ۔ اللہ تعالیٰ نے اصل کا لاق ہے کاسب نہیں ہوا یہ نندریں ۱۰ یوں کا یہ کتا کہ معاذ اللہ خدا تعالیٰ عموٹ بول سکتا ہے جوت پر کافر ہے سراسر کفر و بات ہے سب تعالیٰ ہر چیز کے خلق پر قادر ہے مگر کسب پر گناہ کے عمل و کسب پر قادر نہیں۔

احکام القرآن ان آیات سے چند فقہی مسائل مستطہ ہوتے ہیں۔
 پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی بھی شخص کو خالق کہا جائز نہیں۔ یہ جو بعض جاہل لوگ قائمہ اعظم کو پاکستان کا خالق یا ذاکر اقبال کو شاعری کا خالق کہہ دیتے ہیں اسی طرح وہود و غریبات کو شاعر کی تخلیق کہتے کہہ دیتے ہیں یہ سب گناہ و مشرک و بائوں کی مٹا ہے۔ دو ٹکڑا مسئلہ۔ سب ہونا اللہ تعالیٰ کی خصوصی صفت ہے ہر کسی شخص کو سب کتا کفر ہے۔ ٹیڈ لوگ حضرت علی کو سب کہتے پھرتے ہیں۔ اہل ملی سب کے نعرے لگاتے ہیں معاذ اللہ یہ سب کفریات ہیں بعض یہ قوف سنی بھی ان کی دیکھا دیکھی یہ خوبول دیتے ہیں تو ابھی میں بر لگاتا ہے اور اس کا مطلب در مشریت کا مسئلہ سمجھ کر بڑا کفر ہے۔ بولنے والا لڑکا کافر ہو جیسے لگاؤ کافر ہو سنے کی وجہ سے اس کا کاج بھی ٹوٹ جانے کا تیسرا مسئلہ۔ جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو شخص اس چیز کا مالک نہ ہو تو وہ شخص اس چیز کا کسی کو مالک ہی نہیں کر سکتا نہ کہنے سے سکتا ہے نہ جانت سے سکتا ہے نہ استعمال کر سکتا ہے نہ کر سکتا ہے پتھر لڑی کے ٹٹ اگر یہ اسالی شکل کے ہوں کسی چیز کے ملک نہیں ہو سکتے اسی طرح ہانڈ بھی کسی چیز کا ملک نہیں ہو سکتا لہذا گئے سہ۔ پیل۔ اہل کا درخت یا بندوں کی مورتیں ان کے نام پر جو جائیداد لگا دی جاتی ہے یہ بت وغیرہ اس کے ملک نہیں ہو جاتے یا وہی ملک ہے گناہ سے دی ہے یا حکومت دے۔ ہاں پندرہ داری کے نام کی چیز کی ملکیت ہڈت وغیرہ کے لئے ثابت ہوگی۔ یہ مسئلہ کا بے بندھنوں کے لئے ثابت و مستطہ ہوا۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا من ذوبہ آویت آری کسی ہنسے کو اولیا بنا حاجت و مشکل کشا کار سار بھی کافر اور لاق سے لہذا اہل سنت لوگ دیوں غوثوں لیلوں کو مان کر اور ان کے پاس جا کر

عاجتیں قلب کر کے لہو و ہا ہرہ کر گزرا ہوتے ہیں (روانی)۔

جواب: قرآن مجید کی آیت طہات کو اگر سمجھ لیں تو اس سے پڑھا جائے تو ثابت ہو جائے کہ دلی بھی دُرغم کے اور دیول کا ناتا بھی دُرغم کا ہے۔ عاقل دلی بندہ۔ عاقل دلی مین وعلی اللہ دلی اللہ کا ساز مشکل گنا حاجت روا ہوتا ہے جن کو دیا د اللہ غوث مطہر بدال اوتوا فرادکھا جاتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے خالص حصے اور دوست ہیں یہ نہ ہوتوں کی طرح انتظام حال کے کام پر مامور کئے گئے ہیں۔ لیکن دلی مین وعلی اللہ۔ رہب کے دشمن ہیں۔ یہ حصے بُت و عیرو۔

اہل سنت و ایاء اللہ سے ملنے میں نہ کہ میں دُعا اللہ سے اور یہ اللہ سے مانگنا جائز ہے میں دُعا اللہ سے مانگنا کفر ہے یہاں میں دُعا اللہ کا یہی ذکر ہے۔ اول۔ اللہ کو ماننا بھی و وطہ کہ ہے ملے ان کو وہی اللہ سمجھ کر ماننا یہ جائز بلکہ لازم اور ایمان ہے ملے ان کو اللہ سمجھ لیا یا ابن اللہ سمجھا۔ یہ شرک و کفر ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ عظمت جمع اور شاد ہو اور نور واحد۔ یا تو عظمت واحد ہو تا اور یا پھر نور بھی جمع ہو تا تاکہ مطابقت درست رہتی۔ جیسے کہ اعلیٰ اور علیم دونوں واحد ہیں۔ اس اختلاف کی مطابقت کیونکہ ہو۔

جواب : ظلمت سے ملو گھر ہے اور دنیا میں کفریات بہت قسم کی ہیں۔ اور نور سے ملو اسلام و ایمان ہے جو سارے جہان میں یک ہی ہے۔ رہا اعلیٰ اور بعیر کا واحد ہونا تو وہاں صغیت مراد ہے۔ نہ کافر اور نہ صفت ہمیشہ واحد ہی ہوتی ہے۔ یکسر اعتراض۔ جب ہر چیز کا خالق اللہ ہے جن میں شریک نہ سب کچھ داخل تو گناہ گار اور شریک کی پڑھیں۔

جواب۔ اس لیے کہ بندہ شر کا احکام کا محبت ہے۔ اس نے گناہ استغفر کیوں کیا وہ مظہر شر و کفر و گناہ کیوں بنا اس کی مثال یہ بھی جو سکتی ہے کہ عیب تعالیٰ نے زہر پیدا کیا مصلحت کیوں۔ زہر دے دے وہ کھلا دیا تو زہر مجرم۔

جو تمنا عرض رساں فرمایا۔ قُلْ اِنَّ اللّٰهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍۭ فَرِادِو کہ ہر چیز کا خالق اللہ ہے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ قُلْ اَیُّ شَیْءٍ اَکْبَرُ شَوْءًا دَقَّ قُلْ اللّٰهُ شَهِيدٌ۔ نعم فرادو کون سی چیز سب سے بڑی گواہ ہے فرادو اللہ گواہ ہے۔ اس کو یہ سب ثابت ہے۔ ہوا کہ اللہ بھی شہید ہے۔ تو کیا اللہ پرنا بھی خالق ہے۔

جواب۔ اللہ کو شکی کا کفر ہے سب تعالیٰ فرماتے ہیں اَلَا شَيْءٌ مِّنْ عِندِىْ يَخْتَفِىْ مَا تَخْفَوْنَ مِنْهُ ۚ لَیْسَ اللّٰهُ غَافِلًا عَمَّا تَعْمَلُوْنَ اللہ تعالیٰ کے ہمت ٹالنے والے نام میں اُس کو انہی سے یکساں یہ آیت دوم جو متر من سنویش کی ہے۔ اس میں سوال کا جواب موجود نہیں اور سوال یہ ہے کہ کون سی چیز اللہ سے بڑی ہے۔ یہ سوال نہیں کہ اللہ بیز سے محاذ اللہ اور اگر جملہ قُدرِ اللہ شہید یہ علیحدہ نئی صہت ہے سوال کا جواب نہیں ہماری اس تقریر سے سوال سرے سے ختم ہو گیا۔

تفسير قوله قُلْ مَنْ تَرْجُو الشُّكُوبَ وَأَلَسَ مِنْ قَبْلِ بَدَأْتُمْ قُلْ مَن دُونِهِ ذِيَاءٌ لَا يَمْلِكُونَ لَا نَفْسُهُمْ نَقْعَادًا وَلَا فَرْعًا

لَحْنٌ هَذَا مُسَوِّیٌ زُفْنِیٌّ وَ تَنْصَبُ نَحْوُ تَنْصَبُ زُفْنِیٌّ جَالِ ذَلِکَ کَالْمِیِّ بِلَالِیِّ ہے اور
جہول ذلت کا ملن جال ہے اس لیے نہ کسی بھی مقام زہد میں پہنچ جائے وسیلہ تہمت کے بغیر معذرت بہت ازل میں
بجود حاصل نہیں ہو سکتی رسالہ مثال کی خیانت استعارہ انبیاء سے ملتی ہے اور محکامی دنیا کائنات کے عورت و قطب
میں جو مضبوطیہ القادر جہول جیسی ہے مثل ہستی بھی استعارہ موسوی کے گداؤں میں شامل میں قرب الہی کا سب سے
اونچی مقام انبیاء کرام کو حاصل ہے اس لیے اسے پیار سے حبیب آپ پر معیون ہدایت کے بھونٹے اور ہدایت سے کہ
سے معافی دینے کے حق پر حاسے کے بدلنے گمراہی پھیلنے والا کون ہے قلوب عالی اور نفوس ریشی پاپ سے بہرہ
کرنے حفاظت کر لے والا کون ذلت سے بہت حسین تدریس سے ان ہی قلبی تہاڑوں اور نفسی زہینوں میں انہی نسبت
کار کے چاند جہوج استعارے چکانے والا اور اخلیق حمید کے چھوٹ کھلائے والا اندکس کی حکمت بالغہ نے ہدایت رذیل
نفسانہ پیدا کر دیں کسی کو مشاہدہ قلبی کے مقام قرب و شواہد حق تک پہنچایا اور کسی کو شمولیت دنیا اور متاہل نہیں چھوڑا۔
یہ زلی بہرے گونگے اور حقیقت سے بے خبر جواب نہیں دے سکتے تو اسے نبی آپ خود ہی جواب فرمادیں گے اس الہی سے
وہ اس بات کو مانیں گے ان کو یہ حقیقت تسلیم کرنی پڑے گی۔ تو پھر سوائے فرمائیے تو کیا اسے زاہدوں ملکہ دل پر ہرول فقیر
مالوں کا لباس پہن کر شیطان کو خدا تعالیٰ کے مقابل اور نفس امارہ کو حق کے مقابل لاتے ہو مالا کہ یہ شیطان و ابلیس
اور نفس اپنے نفع نقصان کے ملک نہیں تم کو قرب جس تک کس طرح پہنچا سکتے ہیں یہ تو ذکر کاشے ہوئے ہیں اسے نبی
اسے شریعت الہیہ کے درس پڑھانے والے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت الہیہ کے بھی سبق سکھائیے اور پوچھنے کو
کی غیر اللہ کو ملک منحرف سمجھنے والا اندھا اور اللہ ہی سے سب آسیں لگائے وہ حقیقت کی روشن آنکھوں والا برابر
ہو سکتا ہے یا وہاں شایع نفائی کی اندھیرا اور بد وقت سے اور مزید بل حفاظت قلبی کا نور بابر ہو سکتا ہے نفس اندھا ہے
کہ غیر اللہ سے تقویٰ و محبت پیدا کرے و طالب اور دل بھیہر ہے کہ عرش اللہ ہے اور باطل سے معصوم ہے اِنَّمْ جَعَلُوا
لِلّٰہِ شُرَکَآءَ خَفَوْا کَلْبَہُ فَلَمَّا سَاۡءَ اَنۡعَلَقُوۡا عَلَیْہِمْ قُلُوبُہُمۡ لَّیۡسَ لَہُمۡ حَارِقٌۢ کُلٌّۢ مِّنۡہُمۡ وَ لَہُمۡ اَنۡوَادٌۢ جَدُّ اَنۡعَلَاۡرُ
کائنات میں کون ایسا محبوب ہو مطلب ہے جو اللہ کا محبت و عشق میں شریک ہو یا محبت الہیہ کے مقابل نفی کا شریک
ہو نہ مال نہ مال نہ بھائی نہ دوست اس سے کہ سب مخلوق و ذاتی محبت لینے والی ہے لیکن جب تعالیٰ دل کی گہرائیوں میں
محبت پیدا کرنے والا ہے پس کہ یہ علقے وں جس کے دل میں محبت پیدا کر دی وہ ہو گئی اگر وہ رب تعالیٰ مال مال مال
اولاد حاکم و حاکم و کلمہ اور خدات کے دلوں میں محبت نہ ڈالے تو مال نہ کہے کہ جائے اسے فالو دنیا پر سونپ تم نے ایسے
کریم جیم سب کے مقابل محبت میں طیردں کو شریک کر لیا کیا کوئی اور بھی دل کی گہرائیوں میں عشق کی پہنائیوں میں محبت و عشق
پیدا کرے والا ہے جس کی بدائش نے ازل کے محرومیں پر مت بدعت لڑال دی جو اور وہ محبت جو رب تعالیٰ اور اس
کی چیزوں سے کرنی چاہیے قحطی غمزدں سے کر لے گے سو دنیا کرام کے مشہب میں غیر اللہ کی محبت بھی شریک قابری ہے

جو محمدی کے جسم میں طمانے والا ہے جس طرح وہ ازل قدیم اپنی ہر صفت میں بے مثل سے ندسے کوئی کی نعمت بھی بے
 مثل و ہر خصوص ہوتی چاہیے۔ محبت غیر اللہ حرام نہیں مگر مقابلہ تمام ہے اسے حبیب کریم رائف و رحیم کائنات عالم
 کو فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز پر و شر قریب و بعد۔ لذت و الفت۔ دل۔ داغ قتل و شور پر و افرائے والا ہے
 اور جس طرح وہ صفت سموت ایسی ذات مملکت املال حال میں و عداۃ اکثریک سے ہی طرح ہی محبوبیت مطلوبیت
 کے استحقاق میں ہی و عداۃ اکثریک ہر وہی و اصعبے قرب معرفت میں کی یہی عداۃ صادق غیر اللہ کو لاسب ہمیں
 کرتا۔ جو دل یار کا ماضی ہر چیز کو۔ ریح محبوب کا آئینہ بھرتا ہے۔ وہی قدر بل مجتہد و تبار و مال ہے۔ ہنرے سو پر و
 ہے دوستوں کے لینے کام ہے دشمنوں کے لینے۔ و انھیں مخلصوں کے لینے تبارے ریاکاروں کے لینے اور وحدت
 کے جام پانی پیرال سے طابول کو کھاری کی محمدی و نامرادی دینے والا ہے عیاروں کو۔ وحدت کی خلوت اسنے والا واحد
 ہے محرم باز کو۔ حجاب کی دوری دینے والا تبار ہے نامحرم کو۔ سب کی محبتیں مانی کیونکہ امتلا می رب اور امتلا ہی
 دینے۔ مگر رب تعالیٰ کی محبت مانی کہ عالم افقے ادوار سے بتدا ہوتی ہے اور شکم مادر۔ دنیا۔ غیر حشر۔ ارادہ لاذک
 بقادے۔ مگر اس محبت کا غزل استادہ مصطفیٰ ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔



أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ

تارا طرف سے آسمان کے پانی کو تو بھگے گئے مری نلے
 اُس نے آسمان سے پانی اکا تو نلے اسے ہے دلتی

بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا أَمْثَٰلَ

سے ندسے اپنے پیر اٹھا یا سلاب لے بھگ پھولا ہوا
 بہر تکے تو پانی کی دہاں پر بھرے ہوئے بھگ نما لالی

وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ

لہر سے اُس دھلے کہ بھڑکاتے ہیں پر جس میں آگ خواہش کرتے ہوئے
 نور جس پر آگ دھکاتے ہیں گہن یا اسباب۔

حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ

برابر کرنے کی مانند ہر ایک جگہ سے اُس کے ۔ اسی طرح یہاں فرمایا ہے
نہ لے کر اُس سے بھی دیتے ہیں جگہ لکھتے ہیں نہ بتاتا ہے کہ

اللَّهُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ ۚ فَاَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ

اللہ حق اور باطل کو ۔ پس لیکن جگہ تو جاتا رہتا ہے
حق اور باطل کی یہی مثال ہے تو چمک کر اور

جُفَاءً ۚ وَ اَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي

عمل میں کر رہا لیکن نہ حریف دیتا ہے لوگوں کو تو وہ قائم دائم رہتا ہے یہی
کہتا ہے اور وہ جو لوگوں کے کام آئے نہیں ہیں

الْاَرْضُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْاَمْثَالَ ۝

زمین اسی طرح بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ مثالوں کو

دیتا ہے ۔ اللہ مثالوں ہی مثالیں بیان فرماتا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے

تعلق پہلا تعلق پہلی آیتوں میں دریا گیا تھا کہ شر اعمال اور زمین کا سب سے نیچے والے والہ اس
دن قیامت میں رہدیت کا عظیم الشان ثبوت میں یہ جارہا ہے کہ آسمان کے ترانے تیل پانی کے زمین کو مٹا فرما رہا ہے
میں سے زمین کی زندگی اور یہ ستر ہے اسی سے زمین کی ریت ہے دوسرا تعلق پہلی آیت میں باری تعالیٰ
فرماتا ہے اے صراطِ مستقیم اے اللہ صراطِ مستقیم اور نور کی مثال اور بارہ مونس کا ذکر فرمایا تھا جس سے نہایت
کے ظاہر اور باطن کی طرف لطیف اشارہ تھا اب یہاں ماوراء پرستوں کے لیے پانی اور زمین کے ظاہر و باطن کا ذکر
فرمایا کہ جس باطن کا مجید سمجھا جارہا ہے عین تعلق پہلی آیت میں مفید اور غیر مفید چیزیں اس طرح بیان ہو
تھا کہ اندھا غیر مفید اور انکبوت مفید اسی طرح اندھا غیر مفید اور نورانی مفید ہوئی ہے مگر ہر شخص سمجھ سکتا ہے

و از سر بلکہ من چارہ نصیحت کیا یا یہ۔ یوں کہوں۔ فعل مضارع باب افعال سے میثد جمع مذکر غائب ایک وقت میں حاضر ہے یعنی نو بد آن۔ و قد مثال وہی سے مشتق سے کسی شعبوں وہی آگ بھر کھانا۔ فل چارہ معنی قیمت کا یا قیمت کا وغیرہ کا مرجع موصول ہے۔ جہاں متعلق مقدم ہے اور یہ متعلق دوم ہے فی چارہ طریقہ تدارک لایہ ضعیف یا بعدی ہر اسم حادثہ کے بعد سے متعلق سوم ہے۔ اتحاد مصدر سے باب افعال کا بنی ثبوت سے مابہ معنی محبت سے مراد کشت سے کسی چیز کو چاہا یا کشت کرنا۔ یہاں چارہ میں معنی معقول معارف الیہ جنسی سے واحد ہے اس کی نفع کثیر ثمنی سے یعنی زیادہ قیمت ماحول مطلق بھائی قندار و ن۔ ہدایں مصدر ملتی ہے معنی نفع مراد مال برتن ہیں یہ سب عطف معطوف معارف الیہ اور حرکت اصلی مفعول نہ ہے یوں کہوں کا اسی سے ہے و قد معنی بندھن نہ متحدہ مقدم ہے۔ لہذا موصوف مثل ثبوتی اسم ہے معارف ہے و ثبوتی مفعول معارف الیہ کا مرجع نہیں ہے یہ کتب عالی صفت ہے۔ موصوف و صفت بحالت رفع متداثر ہے۔ کاف حرف جر برائے تشبیہ و تلمیح اسم اشارہ بیدہ کی یہی اس طرح چارہ و بھر و متعلق مقدم سے مذکور پوشیدہ کے اور یہ اسم مفعول جملہ اسمیہ من کر ہند ہے۔ اگل سا با جملہ فعلیہ جزیہ ہے۔ بھڑکے مل معارف ضرب سے نہ ہے معنی ماریہ معنی امل ہیں۔ عطا معنی دے بیان کرنا۔ مل ڈاس مل میں پر چلنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں معنی بیان کرنا متعدی ایک مفعول ہے متداثر بحالت رفع اس کا قائل ہے لہذا لام بعدی دہنی بحالت نصب مفعول یہ ہے حق اسم ماعرب ہے مصدر بھی ہو سکتا ہے یعنی درست۔ قائم قائم۔ درست۔ اعتقاد۔ حقیقت واقعی یہاں سے معنی یاب و مایہ باطل بحالت نصب مفعول ہے باطل ہر معنی میں حق کے مخالف سے اس لیے اس کے بھی چارہ معنی۔

ملہ و لفظ۔ مگر وہ۔ مل قابل فنا۔ ملہ کفر و اور سے عین سے۔ ملہ جھوٹ فریب حقیقت کے خلاف۔ قائم۔ ملہ ملہ قند۔ ملہ جہاں و ملہ ما یمنعہ الناس یمنعہ فی الارضیں کنگد الملہ یطرب اللہ انکسار ب مائہ ناعرف شرط تاکید کی۔ کفر کلام غفل کی تعیل کے لیے آئے مگر کبھی استغناء کے لیے جو طلبہ تفصیل میں تکرار تھا۔ واجب ہے یہاں تفصیل ہے۔ لہذا ملہ۔ ال لام ہسی۔ معنی جھگ سے بحال دفع متداثر ہے ف معنی جزیہ ہے ملہ صبت معارف معروف۔ اخصب سے باب ہے معنی جدا۔ لے ملا۔ یہاں لازم ہے یعنی و ایضاً اسم جدید ہے بحالت نصب مال ہے ملہ صبت کے قائل کا معنی بھر کر امل کر ختم ہو جانا و مایہ ناعرف تاکید برائے تکرار۔ موصولہ مرد ہے زبد۔ یمنعہ۔ فعل مضارع معروف متعدی ہے نفع سے بلبہ معنی مشکل کشائی کرنا۔ فائدہ دینا۔ اس کا قائل مفعول غیر کا مرجع موصول ہے انش لایہ ضعیف یا استعراقی اس اہم جنسی سے اس لیے واحد جمع دونوں کے لیے مستقل ہے ایک قول میں اس جمع ہے اس کی۔ ف رائیہ آگاہہ حزابے اس تملہ شرط کی یکنگٹ باب کفر کا معنی موصولہ ہے صبت واحد مذکر غائب مفعول کا مرجع موصول ہے یکنگٹ سے مشتق بمعنی ٹھیک سے رت۔ قائم ثابت رہنا

آجائے اور اپنے ظاہری مصیب و ناب یح دیمح کو غریب و محتاج و بیکار شروع و ختم سے حق پر غالب آنے اور چھا جانے کی کوشش کرتا ہے۔ اور کچھ دیکھ کے لیے ایسا سوچتا ہے جس سے اہل باطن کو ماضی خوشیاں مل جاتی ہیں اور اہل ایمان کا ہر ذینِ انسودہ ورنجیدہ ہو جاتے ہیں مگر اہل حق، مضبوط ارادے اور محکمہ عقیدت اور خاص قتل و قتل و شوش والے اہل حقانیت و بطالت کے اس مہ سے بخوبی واقف ہیں۔ اور یہ لوگ دیا وے بہت سی دھاتوں پرانگ سرکھاتے ہیں ان میں سے کچھ دھاتوں کو ریلور کی چابھت کے لیے یا کچھ دھاتوں کو گھریلو سدان برتن وغیرہ بنانے کے لیے پگھلاتے ہیں۔ مثلاً سونا، چاندی زیور کے لیے اور برتن بنانے کے لیے۔ لہذا دیگر اسٹیل یا کھسے کے لیے ان کے پگھلنے سے بھی اسی طرح جھاگ اور پھٹ جاتا ہے۔ حالانکہ پگھلنے سے پہلے ہی سونا چاندی اور تمام دھاتیں اپنے اپنے جسم میں بڑی خوبصورت اور صاف ستھری پاکیزہ دھاتیں معلوم ہوتی تھیں مگر ان کا باطنی میل کچل اور طاقت آگ کی بمٹی میں سے کے بعد ظاہر ہوا۔ یہ جھاگ بھی ظاہر بڑ پھولا پھولا اور زیادہ دکھائی دیتا ہے۔ مگر تھوڑی دیر بعد ہی کچھ تر جل کر رہ جاتا ہے اور کچھ کو نکال کر باہر پھینک دیتا ہے۔ پھر معلوم ہوتا ہے کہ یہ کھسکا اور ناکارہ اور فنا ہو لے کے لائق تھی۔ یہ سس، طبعی منافقت کی مثال ہے۔ جو انسان کے اندر چھپی ہوئی شیطانیست اور دلی ہوئی شرارت ہے۔ ایک تفسیر یہ کہ گنی ہے کہ اللہ نے آسمان کی طرف سے پانی اتار دیا یعنی جتنے بادل سے کیونکہ جو بادل چھل برساتا ہے وہ اس جگہ سے بہت اونچائی پر ہوتا ہے۔ تو اہل باطن کے لیے پانی سے بہنے والے بادل کا سیلاب بہا۔ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ کے مطابق مرنے والے مذہبی لہجہ والی ریاحات اور تالی اور جھنگ کی قسمت میں جو اسی نے لیا آسمانی یا جتنی تقدیر انہی میں تھا ایک فقرہ بھی زیادہ کم اور مصیب تانے والے مذہبی سکے۔ اللہ اکبر ہر چیز میں حکم کی بندش میں مذہبی ہوئی ہے پانی سے ہی جھاگ سا اور اڑا دیا گیا۔ آگ نے بھی جھاگ بنایا اور جن دن جھاگ دنیا کا ماحول ہے وہ کفر و شرک اور بدعتیہ کی آخرت کا جھاگ اور باطل اس کو بھی فنا کر دے گا۔ دنیا کی ہر چیز میں کہ دھاتیں پتھر کی گند اور موم میں دنیا میں شکر و قسم کی دھاتیں ہیں۔ میرا سونا پیلہ، خام نمبر ۲۔ سونا سفید۔ نمبر ۲۔ سونا سرخ۔ نمبر ۴۔ چاندی یا ایک ہی قسم اور رنگ کی ہے۔ نمبر ۵۔ پیلہ یا ایکسری قسم کی ہے۔ کونگ پیلہ مونا ہے۔ نمبر ۶۔ تا نمبر ایک ہی رنگ سرخ اور ایک قسم کا ہوتا ہے۔ نمبر ۷۔ سلور اس کی چاندی میں۔ نمبر ۸۔ سلور کا پارہ۔ نمبر ۹۔ سلور ہلکا۔ نمبر ۱۰۔ سلور گھٹ۔ نمبر ۱۱۔ سلور بکٹ۔ نمبر ۱۲۔ سب کا رنگ سفید ہوتا ہے۔ نمبر ۱۳۔ پائیم یہ بہت کرباب دھات ہے اس لیے سونے سے مٹکی ہے۔ نمبر ۱۴۔ ہا سبب۔ نمبر ۱۵۔ لودھ شیل۔ مضبوط۔ نمبر ۱۶۔ لودھ دیگی دکنیا کرور، سونا چاندی سے میں چیزیں بنائی جاتی ہیں۔ نمبر ۱۷۔ لودھ نمبر ۱۸۔ سلطنتی سکے دھم دینا وغیرہ۔ نمبر ۱۹۔ لودھ مہادل۔ بانی دھاتیں برتن۔ ہتھیار شیشیں۔ اسلوحہ کے لیے متول جوتی ہیں کروڑوں سالانی سروریات ان دھاتوں سے حاصل کی جاتی ہیں۔ تمام دھاتیں صرف پہاڑوں سے ہی نکلتی ہیں۔ لہذا آسمان سے نازل ہوتا ہے اور پہاڑوں سے حاصل ہوتا ہے اس کی حقیقت اللہ ہی جانتا ہے۔

كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ لِمَنْ يَّشَاقِقُ دَالِیًا طَلَقَ كَمَا الذَّرْمُ لِيَذْفُقَ جُعَاءًا وَكَمَا مَا يَنْلَعُ نَدَسًا
فَيَمْلِكُ فِي الْاَزْدَقِ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ . جس طرح ان چار چیزوں میں دلی، آگ، جھگ، دھات سے
بقا صرف، نفع اور نقصان کا آمد اور نیکار کی مثال بھی مل گئی کسی طرح اللہ تعالیٰ حق و باطل کی مثال بیان فرماتا ہے
میں لیکن وہ جھگ جس نے وقتی طور پر بہت آواز مچا دیا تھا مائے سحر سے پنی پر بھاگ گیا تھا۔ اسی قوت آب
سے یہاں خا ہوا ہے اور پھر کھول سے یہ اثر ہے کہ وہی میں نام و نشان نہیں بٹا۔ لیکن وہ پانی جو تمام لوگوں اور مخلوق
حیوان نباتی معاداتی کو نفع دیتا ہے وہ میں میں دیا۔ نہ نہ مالاب جو مل۔ جو ہر۔ مزی۔ نالے۔ کو نہیں پینے کی صورت
میں ٹھہر جاتا ہے۔ اپنی اس بھلائی سے کہیں پھول کہیں پھل کہیں نیچے کہیں کیاں کہیں بن کہیں کہیں کہیں کہیں
کہیں بوٹے کہیں، کھجور کہیں ساہو درخت عداوت سے کسی کی ہر اس بھی تباہ کسی کی گگ۔ گندے کو پاک کن
ہے اور پاکہ کو بھلا۔ میںے کو ب کرنا ہے اللہ صاف کو سحر۔ صفت کو نرم کرتا ہے دروم کو ملکہ و خشک کو تر کرنا ہے
اور تر کو ٹھنڈا۔ اسی طرح وہ کھوت طاروت۔ میل کھول جس سے قیمتی دھات کے اللہ خاموشی سے ڈیرہ جاتا ہے اور کسی
طریقے سے لکھنے کا نام نہیں لیتا۔ دھات کے ساتھ رکھ کر خود بھی قیمتی بن چا ہوتا ہے اللہ خود کو قیمتی جو صریحاً ناست کرنا چاہتا
ہے وہ جب آگ کے اندھ ڈال جاتا ہے تو اس صیت ظاہر ہو جاتی کھوٹے کھرے کو علیحدہ کر دیا جاتا ہے۔ وہاں بھی کھوت
جھگ کی طرح ٹھہرتا ہے مگر جل غلو کر ختم ہو جاتا ہے۔ یا نکال کر کوڑے میں پھینک دیا جاتا ہے اس کی تیزی و مازی کچھ
کا نہیں رہتی اور مل دھات سزار انھوں کے ساتھ دلی۔ ساتھ کہیں محبوب کے گنگے کا ہر بنا ہے کہیں تو بصورت
انگوٹھی بن کر دست بوسی کے لائق ہو جاتا ہے۔ کون رتن بن کر کسی کے ہونٹوں کا قرب حاصل کرتا ہے۔ کہیں اختیار
بن کر دوست کی حفاظت کرتا ہے۔ اسی طرح حب نعل مذہب کو سمھائے کہ یہ انتہائی سال طریقے سے حق و
باطل۔ اسلم و کفر۔ مومن و منافق۔ زور و شور۔ بقا و فنا۔ نفع۔ نقصان۔ دوست و دشمنی۔ شخص و عیار کی مثالیں بیان فرماتا
ہے۔ کہ حق کتنا ہی خاموش ہو مگر اس کو بغیرے مل میں کتنا ہی شور ہو مگر اس کو فناء بیان نفع وینے والا کفر نقصان
وہ مومن میں مومن ہے منافق میں عیازی۔ تاریخ ہست کی شہد ہے کہ کفر لے اسلام کے مقابلے کے یہ کتنے زور
دکھائے اور باطل نے حق کو مٹانے کے یہ کتنے کھٹے میس ہوئے۔ کس کس وجہ میں سرانجام دے کر مٹا چلا گیا۔ اسلام
اور اہل کی طرح آج بھی سد مار پھولوں سے اکھڑا ہوا ہے۔ سولہ منہ کی ایک ایک اناج بھی شمل راستے علی اللہ علیہ وسلم
کے لیے نہایت دھوکہ دہت۔ ہر صیت۔ ہر دیریت۔ کہاں گئے ناست و غزنی کے بھیاری۔ یہی مل اسلام میں چور
در سے سے گھس آنے والے اہل دروں کا ہے۔ کبھی کسی زلنے کسی ملائے میں موڑا جیو۔ قدیر۔ کاکنا شور ہو
کرتا تھا اہل سنت پر ک طرح پھانے پھرتے تھے بعد فی بادشاہوں مالی حکومتوں کے سہائے اور مہونے و ریل
سب کوٹے کے یہ کہے۔ اور گھانے انہی اہل سنت پر کتے ظلم دھتے مگر آخر ماس کو جونی آغا۔ مسیاد

موجودات میں ان کا نام دستان بھی آتی ہیں۔ پھر خوارج و روافض نے سر اجماعاً گذر جائے گا اس کا نام یساکوئی پسند نہیں کرتا۔ کسی دور میں وہایت نے کہا کہ جو ریک اور کس کس روپ اور کیسے کیسے جس میں آئے۔ آج بھی کہتے ہی ناموں سے وہایت کو پہچاننے کی کوشش کی جا رہی ہے لیکن علی طور پر ختم سے صرف نام چل رہا ہے۔ بلکہ نام سے بھی ٹھنڈا ہوا ہے اور جو کام ان کے عقیدے میں کفر و شرک و بدعت ہے کسی نہ کسی جیسے بہانے سے اپنے موقع کے لحاظ سے خود کر رہے ہیں مگر حق کی شان بجا نصف اہل سنت کی شکل میں رد و ازل سے آج تک اسی ان بن کے ساتھ ہیں اس کے پھول تنہی مالکی سہلی شافعی اور اس کے پیچھے تادری چشتی نقشبندی سہروردی اور سادات و علما اپنے وقتوں میں اشعری ماتریدی۔ شاذلی۔ بریلوی آج بھی چمک رہے ہیں۔ یہ اللہ کی مثالیں عبرت کی نیکو کھولے کے لیے کافی ہیں۔

اس آیت کریمہ سے چھ فائدے حاصل ہونے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو دیتا ہے گنی لینے والا۔ یعنی حیثیت اور اپنے برتن کے مطابق لیتا ہے۔ تو یہ امیری عربی بندوں کی اسی حیثیت کے مطابق ہے۔ لیکن حیثیت کا فائق بھی رب تعالیٰ ہے جو اس اختلاف کی حکمت بھی عطا ہے۔ یہ فائدہ بقدر حق کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ باطل کی افراہی کثرت ہوتی ہے اور اسی وجہ سے ان کا شور زیادہ ہوتا ہے۔ ابتداء و آخر پیش سے ہو چلا کر رہا ہے۔ مگر قوت و طاقت حق و اہل حق میں برباد ہوتا ہے۔ اگر پر ظاہر ہوا۔ تھوڑے در پیچھے جوئے ہوں۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں حق والوں کو مصائب زیادہ ہوں گے لیکن آخر کار کامیابی اہل حق کی ہوتی ہے۔ اس لیے یہاں والوں کو صبر لگن۔ استقامت مستقل مزاجی۔ اور ہر قسم حق پرستی میں مشغول رہنا چاہیے۔ کسی مادی تار چڑھا رہے پریشان اور مرعوب مدہموں چاہیے نہ اپنی مفلک مستویا کا کسی سے بدول ہو۔ قرآن مجید کی یہ آیت پاک مسماول کو بہت ہی مبارک کامیاب زندگی کے راز بھاری ہیں۔ ان کے خیر تبدیل سے اپنا مال اپنی دولت بد و بدوہ طر فلان اور اندھیاں کچھ دیر بعد خود بخود ختم ہو جائے گی۔ جو قے میں چڑھنے سورج کے سائے لیتی ہیں یا کسی غیبی طاقت کی اس لگائے بیٹھ جاتی ہیں وہ کام میں ہیں اللہ تعالیٰ ان کی حالت کو نہیں بدلتا یہ فائدہ فاحتمل تسلیم در حین حلف جفا قرآن سے حاصل ہوا کہ پانی کا سبب خود اپنی جان بستی سے اس چھانے اور طالب آئے جوئے جھاگ کو فنا کر دیتا ہے۔ اور آگ غواہیل کو ملا لیتی ہے۔ اسی طرح مومن کو بھی شریعت کا سیلاب اور طاقت کا شعلہ زن لگے بن کر زندگی گزارنا چاہیے۔ جو تھا فائدہ۔ مومن اللہ کی نفع بخشی نعمت ہے لہذا ان اللہ حاجت روا مشکل کشا ہو سکتے ہیں۔

مادرہ حاسنہ شمس سے حاصل ہو کہ جو کہنے حق کو نافی فرموا اور مومن بھی حق ہے

ان آیات سے چند حق سائل مستطہ ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ایمان آسمانی کی طرف اٹھانا ضروری ہے۔ کیونکہ دعائیں مانگا جائے اور اللہ کے نطق کے ذریعہ ایسی چیزیں آسمانوں میں ہیں۔ یہ مسئلہ نزل میں اٹھنا اور اللہ سے مستطہ ہوا۔ گویا کہ آسمان قدر واجبے نماز کا قبول کر رہا ہے دعا میں کئے کو مہر کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ میرٹ سے کہیں ثابت نہیں۔ سچے یوں ایمانوں کے صرف دو حصہ رسول اللہ کی طرف گستاخانہ پیش کیا کہ مسعودی میں بری رحمت ایک حد ہے۔ **دوسرا مسئلہ**۔ ذبیحی لہذا سے کفار کو مع دینا بھی جائز ہے مگر ایسی قومی یا ملکی اعتبار سے کفار کو مع دینا گناہ اور اسلام اور اللہ سے غلامی ہے اور سراسر فتنہ دو ہے جس کے نتائج اکثر خطرناک ہوتے ہیں یہ مسئلہ، نفع و نقصان کی تخیل لیں سے مستطہ ہو۔ **تیسرا مسئلہ**۔ ٹھیکہ اور پانی جو منی مملکت گراھا تری و میر و یا با شکی چھوٹے چھوٹے دہلی سے پھرے ہوئے ٹکڑے ان کا پانی پاک ہے ان کو پنا اور و منو مل جائز ہے جس تک گندہ کی گندہ یا پاک ہوئے کاغذیں یا ہر متہدہ وہم۔ صرف یہ شک کرنا کہ یہاں پہلے گندہ کی ہوگی یا پستے پانی میں گندہ کی بہتی آگئی ہوگی یہ غلط ہے۔ یہ مسئلہ نفع و نقصان کے بعد فیہمکتہ دلی ٹکڑے میں لڑا سے مستطہ ہوا۔ لہذا شیعوں کا مذہب قرآن محمد کے خلاف ہے کہ وہ حرم کے کھڑے پانی سے و منو نا حارائے میں ورکتے ہیں کھڑے ہوئے سے پانی پاک ہو جائے۔ مگر کھڑا پانی پاک ہوتا تو نفع و نقصان نہ ہوتا۔

پہلے چند اعتراضات کے حل کئے ہیں۔

اعترضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ ان میں اشتہار جس کے وقت حضرت فرمائی کہ ان سے پانی اترتا ہے۔ مگر فلاسفہ اسلامی بھی اور سائنس ال بھی کہتے ہیں کہ دریاؤں سمندروں میں سورج کی پش سے نکال دلتا ہے۔ انھیں میں ان سے دل بنتا ہے وہ ہر لہر سے ٹھٹھا ہو کر بری پڑتا ہے اور نور ویت و اسلامی نظریات کے مطابق آسمانوں کا قاعدہ لاکھوں میل ہے وہاں سے قطرہ آتے آتے راستہ میں خشک ہو جاتے مگر تو یہ بات کیونکر درست ہوتی۔ (امیر بندہ۔ تنبیات برکات)۔

جواب۔ ان کا جواب ہم نے تفسیر میں دیا ہے۔ یہاں انما یجوز کہ فلاسفہ اسلامی آسمان کا نفی زخمہ کہتے ہیں یعنی طرف سے اور چونکہ اول بھی ملد ہے آسمان سے اور اول ہے۔ بعض مستشرقین نے یہ جواب دیا ہے کہ سمندر کا پانی آسمان سے تو اٹھتا ہے جب سمندر بنایا گیا تھا اس وقت پھر ہی کہ صحابہ سے دل بنتا ہے تو گویا واسطہ کر خیر آسمان ہی مرکز اور منیع نہایت ہو۔ مگر یہ سب عقل و خیال و محی جواب میں استلزامی ہے کہ قصیدہ ہی سے آسمان سے ہی آتا ہے اس کی حقیقت کو سب تعالیٰ جانتے۔ **دوسرا اعتراض**۔ یہاں فرمایا کہ آسمان دو تہہ ہوا ہے کہ پانی سے دنیوں میں سیداب آجائے۔ مگر کہ سب دنیوں میں پانی نہیں آتا۔

یا کھرا آمد سادہ بنے اُنی اُچھاں حسینہ میں یاد رہے رغبتی۔ بے دلتی کامل سستی کامل پھیل پھار رہا ہے۔ وہ
 بارِ عشق سے شریکِ حسی طرح بُھرتا ہے گریا کہ شریعت کا پانی اور طریقت کی آگ دونوں ہی سبزہ کھس کو مر و کمال
 مانے دلی ہیں۔ مگر ان معرفت کے لیے اسی طرح سہ تالی حق و باطل فنا۔ بقا۔ قُرب و بُعد کی مثالیں بیان فرماتا
 ہے کہ مَا اَمْرُنَا قَبْتًا هَبْ جَعَلْنَا ذَاتَ مَا سَعَىٰ سَمِ عَمَّكَشْ رَی نَزَّاهِیْنَ كَلَّا لَا یَعْبُرُونَ اللّٰهُ لَا اَمْتَدَل
 لیکن انیوی فیضانیت کا جہاد و جلال شہر و لیل بکبر و نہایت کا جنگِ بل کر فنا و باطل ہو جاتا ہے اور لیکن وہ ولایت
 حق و جہاد و لیام اللہ جو ان نصیبِ عالم کو شریعت طریقت حقیقت معرفت اور واسطہ و قرآن و حدیث کا فیضان الہیہ
 کا قلع دیتے ہیں ان کو ہر کس و فائدہ مزا دست کی آہ جگا و ملن و نا ہر کی مین مقدس میں اسی طرح ٹھیرا جاتا
 ہے کراں کے نام۔ کام۔ عمل کرنا۔ ذکر چہچہ کو واسطے کو کوئی پکڑ کوئی طوفان ابدان با ذمک مٹا نہیں سکتا۔
 ہزاروں قدمیں چل جائیں مگر معرفت کی شمعیں آقا و کائنات علیہ السلام کے یہ چراغِ جہاد روشن ہی رہیں
 گئے اور مزاراتِ صالحین پر عینِ کسب و اسے عشاق کے پہلے ہی لگے رہیں گے۔ باری تعالیٰ اسی طرح مثالیں ظاہر
 فرماتا ہے۔

لَّذِیْنَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنٰی وَالَّذِیْنَ

یہ اُن کے جنوں نے حکم مانا وہ اپنے کا دینی بھلائی ہے۔ اور وہ جنوں نے
 جن لوگوں نے اپنے رب کا حکم مانا انہیں کے لیے بھلائی ہے۔ اور

لَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَهٗ لَوْ اَنَّ لَهُمْ فَاِی الْاَرْضِ

و حکم مانا کا اس میں شک ہے جو ان کے وہ سب جو ہیں زمین
 جنوں نے اس کا حکم نہ مانا اگر زمین میں جو کچھ ہے۔

جَمِیْعًا وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَ دُوَابِہٖ اُولٰٓئِکَ

ہے اور مثل اُن کی۔ سمجھ اُن کے اللہ ہدیہ دے دیتے اُن کا یہی
 وہ سب اور اُن جیسا اور اُن کی جگہ میں ہوتا تو اپنی جان پھڑا لے کر دے دیتے

لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۖ

میں وہ لوگ ایسے ہیں جن کے برحساب اور ٹھکانہ جہنم ہے
یہی ہیں جو کا بُرا حساب ہوگا اور ان کا ٹھکانہ جہنم ہے

وَبَشِّرِ الصَّاهِدِينَ ۚ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ أُنْزِلَ

اور بڑا ہے آدم کا مقام کیا پس وہ شخص جو جانتا ہے کہ جنگ وہ جو آ رہا گیا
اور کیا ہی بُرا پھرنے والا کیا وہ جانتا ہے جو کچھ تمہاری طرف تمہارے بپ کے پاس سے آ رہا

إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْلَىٰ إِنَّمَا

طرف آپ کے طرف سے سبائے حق ہے بلکہ کس شخص کے ہر سکتا ہے جو اندھا ہو فقط
حق ہے وہ اس سے بڑا ہوگا جو مدعا ہے نصیحت وہی

يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ ۚ أَلَيْسَ ۚ الَّذِينَ يُوفُونَ

نصیحت ماننے میں عقل والے وہ جو پورا کرتے ہیں
ماننے میں جنہیں عقل ہے وہ جو اللہ کا عہد پورا کرتے ہیں

بِعَهْدِ اللَّهِ ۚ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۚ

کو وعدہ اللہ کے وہ ہیں توڑتے ہیں یہی مہود وہ ہے کہ
اور قول اللہ کو بھرتے ہیں

تعلق ان آیات کریمہ کا یہی بات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں دنیا، الدنیا اور دنیا کی دولت دہان کا ذکر فرمایا گیا اور اللہ کی یادگار

کہ دنیا پر سوال کے نزدیک دنیوی مال و دولت کتنی عظیم ورمعید چیز ہے اب ان آیات میں اسی دنیوی
دولت کی اُڑوی قدر قیمت کا ذکر ہے کہ دنیا پرستوں کو غلبہ پہنچایا جائے گا کہ کس طرح دولت

۱۴۴۲ھ

نہ نے کی کوشش کریں گے۔ حالانکہ آج درویں حیدر دروہ کی میں اسی دیوی دوست کی ریلج میں سرے
منے جاتے ہیں کہ حق کی پرواہ نہیں کرتے۔ دو ٹکڑے تعلق پہلی آیات میں۔ دروی دوست کے علی ٹھکانے کا
ذکر فرمایا تھا کہ زمین کی گہریوں میں ہے۔ اب ان آیات میں دیا پرستوں کے اصلی ٹھکانے کا ذکر کیا جا
رہا ہے کہ وہ وہی جسم ہے متعین تعلق۔ پہلی آیات میں اب تعالیٰ نے مثالوں کے ساتھ کہ فرمایا اب ان آیات
میں ان بیائے۔ وہاں کا ذکر ہے جو ان مثالوں سے نادر و غیرت حاصل کر لیتے ہیں۔

جس طرح جو اصل اپنے افسے میں کی جسے قرآن کریم درختی پاک علی منہ طیر و سم کی مثال نہیں جاتا
نزول اختصار ہر جگہ ان کے خلاف باتیں کرتا رہتا تھا۔ اس کے مقابل حضرت سرور مبنی شد تعالیٰ منہ نے ہے
نورانی کی ماہر پنی دیوی نگائی تھی کہ ہر جگہ ہر شخص کے سامنے قرآن کریم کی مثال میں وعظ فرماتے رہتے تھے
ن دلوں کے متعلق گیارہ آیتیں آئیں ارطالہ ۱۱۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِهِ
تفسیر مجوی

ممنون و شکر لہما۔ لام حارۃ الدین ہم موصول متعلق مقدم سے اور طیرہ دنیا کام ہے۔ صمد ال فاعل مرد آبادی
طیرہ الرحمۃ نے لہما یہ متعلق موجب ہے سابقہ کام بصری کا اور نیا کام نہیں اور نفسی صفت ہے پرستیدہ و مہد مفعول
مطل الاستجابت کی۔ تھا فاعل ماضی مطلق بیع غائب مہم استعمال سے ہے در اصل تھا! شجرہ ۱۱۔ نام متحرک
ما قبل حرف صحیح مدنی حرکت۔ قبل کوئی اور حرکت کے مطابق واد کو ف سے بدل دیا۔ جو اب آفوف وادی سے
ہے اسی سے ہے جابہ اور جوابت معنی قبول کا جواب دیا۔ شجرہ ۱۱ اکامہ ہے شجرہ ۱۱ جو در اصل جوابت
تھا دروی تھیل ہوئی جو اصل میں ہوئی تھیں مت مصدر ہے سی طیرہ اجابت میں ہوا۔ کی کامتی ہے۔ مان لیا۔
انما۔ مان جدا۔ جابہ اور استجابت میں مدی فرق یہ ہے کہ قدیب کی مثال کا اظہار ہو تو اجابت اور دعا کی یا تسلیم کی
ہوئی چیز کا اظہار اس ہو تو استجابت۔ لام حارۃ مفعولیت۔ اب ہم مطابق ہے بل محوۃ کا ہم صیر مع غائب کامر مع
لذین ہے نفی انصاف مددی ہے نام تھیل کا ماہر نورث سے حسن یا حسن سے مشتق ہے معنی بچا ہونا لام
سے اسی سے ہے سنان معنی بچانی کرنا مستحق ہوگا حسن یا حسن کہیں نہیں۔

ملا حسن عقلی بیک ہونا۔ ملا حسن حسنی یعنی موصورت ہونا۔ ملا حسن فہمی بھلائی ہونا۔ یہی معنی یہاں مود سے
بمعنی جہد موز ہے۔ اور مذین غیر مقدم و ماطفہ مطف ہے پسے لذین پر۔ الذین اسم موصول جمع کائنات جہد وجہ
مطف ماضی۔ مگر صحیح ترکیب یہ ہے کہ و سر قلم کام طیرہ اب سے ذین مستند۔ اس معنی فعل معارض علی جہد علم
معنی ماضی مدی۔ فون علی کم حرف جارم نے گراہی در اصل تھا یسجدون ان کا عامل فہم صیر مشرک ماضی

معنا ہے تم میرے معصوف الیہ کا مرجع الٰہی ہے ختم۔ اسم جید علمی معرب ہے پورے دور کا نام ہے
 معنی ہے کہ ایک طبقہ (جمہ) کا نام ہے مگر غلط ہے بحالت رفع ہے جبر ہے کوئی متذکر اور
 احوال ہے مابعد کلا حالیہ میں فعل ذم اس کا مفعول بالذم ختم نسبت سے ماضی و شہدہ ہے کیونکہ پہلے یہ فعل کی موجودگی
 اس کا قرینہ ہے اور قرینے کے ہوتے ہوئے مفعول بالذم کو حذف کرنا جائز ہے التہا و الف لام عہد و صلی مناد
 اسم آلہ ہے خواہ اسے بنیاد ہے مگر بنا۔ اصطلاح معقول ہے معنی ٹھکانہ عام ہے حوالہ چھایا براہی سے
 ہے منہ بچوں کا بھولا سدا کی جمع اسم و اسالیبہ بحالت رفع ہے قائل ہے جس کا۔ فتن یم انما یزید المنق
 من کتابك الحق کمن هو اخصی اشیا بعد کزوف و کزتاب القدر من مؤذون یعطی اللہ ولا
 یفقدون لفتناتی جب الف پر زبر زیر ہو تو اس کو ہز کہتے ہیں یہ ہمزہ سالیبہ ہے ال کے بعد ایک عبادت
 پر شہاد ہے جو معطوف علیہ ہے ان عالمہ منی اسم موصول دخل معارف علم سے مشق ہے متغیری یکک
 مصل اب ریح سے ہے۔ ان ہے پڑے جہے کے ساتھ منقول یہ یقین کا موصول اسم نث ہے۔ انزل فعل ماضی
 محمول فل سے ملے ہے معنی اترا لازم یہ باب فعل سے ہے ال یہے معنی ہے معنی اتنا ماضی ہے رال۔ الی
 جائز انشاء عایت کے لیے ہے ک ضمیر و مد حاضر کا مرجع ذلت پاک علی اللہ علیہ وسلم۔ من جائزہ بقاء غایت
 کے لیے غلط ہے مجرور معارف لک ضمیر معارف یہ متعلق ہے انزل کا یہ سبب جملہ علیہ صلیہ موصول کا لفظ
 انف اسم عہد غایبی حق اسم جامد ہے معنی درست ہوا۔ حکمت کے مطابق ہوا۔ حقیقت واقعی ہونا۔ یہاں سب
 معنی بن سکتے ہیں۔ حرف بر تشبیہ اور تشبیل کے لیے ہے متعلق ہے مجزئی پر شہدہ کے من موصول ضمیر مروج معقول
 مبتدا۔ انکی اسم صفت مشتبہ ہے غنی سے ملے ہے معنی ٹھکانہ۔ نذا ہونا۔ غنی اسم جامد بھی مستقل ہے جس کا معنی ہے
 نذا صارف رائ حرف تحقیق لغز کاف بر نے معر (نقطہ) پر جملہ علیہ ہے تذکر باب نقل کا متعارف نسبت
 حروف ذکر سے بنا ہے معنی یاد کرنا۔ ذکر میں تم کا ہے۔

علامہ ذکر سنی یعنی کسی کو رچ کر انہاں سے اس کی باتیں کرنی ذکر نیز ہو تو نصیحت ذکر بہ ہو تو جو تعارف ہو تو توصیف
 مذکر قبی می یاد کرنا و کھانا۔ مذکر عقلی یعنی نصیحت پڑنا۔ ہی یہاں مرد ہے۔ یہ لام اول اسم نسبت ہے
 معنی والے۔ ملک۔ یہ جمع مذکر ہے اس کا واحد کوئی نہیں ہوتا اس کا جمع مؤنث اولیات ہے ماس کا غائب جمع سالم
 کی طرح ہوتا ہے کہ بحالت نصب و جری اور بحالت رفع و اواخر میں یہاں بحالت رفع ماضی بتذکر کا۔ مثل دؤ کے
 اول میں آتا ہے اور پیشہ معارف ہر علم کے خلاف یہاں سنی کے کہہ کر میں آتی ہے اور وہ حرف نسبت ہے التاماب
 الف لام استقرانی باب جیسٹ یا ٹیٹ کی معنی غافل نقل پاکیزہ داغ چھی ٹکر۔ ذن اسم ماضی ہے۔ ہر چیز کے عرق
 اور جو کر یا فدا کر کو بھی کب کہا جاتا ہے اسی سے ہے لب زان یہ جملہ مبتدے مابعد اس کی آٹھ صفات

مذکور میں پہلی صفت اندین یوتوں دوسری و تانفصون اور تالی ہے کتبہ کات میں میں۔ آخر میں جبریتا ہے
 ایک قول میں یہ عمل مل ہے من موصول سابقہ کا۔ اندین اسم موصول جمع مرکز بحالت کمر ہے کیونکہ صفت الباب مجرور
 مگر ایک قول میں بحالت رفع ہے اوکو کی صفت ہے صریح صحیح ہے۔ یوتوں باب افتل کا مصدر معدوم الباقی سے
 ہے و تالی سے منہ ہے سنی پورا یا زیادہ جوتا۔ لام باب مائل کے متعدی کرید یعنی پورا کرنا۔ واکتا۔ مان لین۔ اسی سے
 ہے و تالی بمعنی ولاداری۔ لغوی معنی بھرتا ہے۔ بب جائزہ متعدی سے لہذا اسم جامد ہے بمعنی وعدہ خیال ہے
 کہ اسم جامد وہ لفظ ہے جو مصدر مادہ ہو مگر مصدری معنی میں استعمال نہ ہو۔ اس جامدی (حاصل مصدر) معنی میں
 وہ کسی سے مشتق جو اس سے کوئی۔ لفظ ان مضاف الیه ہے۔ و مائل و تانفصون فعل مضارع حال معروف
 معنی باب غرض سے متعدی ایک مفعول ہے۔ نقص سے منہ ہے معنی توڑنا۔ یہ جملہ دوسری صفت اوکو الباب
 کی ہے نمیشانی الف لام عہد جاری ہے۔ بین جگہ الف لام عہد ہی میں ہو سکتا۔ و دہ۔ عہد۔ میثاق۔ اس کے
 علاوہ ہر وہ پیر جس کا معلوماتی تعلق دو لغز سے ہو۔ مصدر بھی ہے بر وزن مقدار۔ میعاد۔ معال کوئی سے مشتق ہے
 بمعنی سخت۔ مضبوط۔ بند سن۔ مہرے کی زنجیر (تھکڑی۔ بیڑی۔ طوق) منقول عربی مضبوط و دہ جس کے گواہ
 معنی مول۔ ثبوت معی ہوں۔ تحریر بھی ہو۔ اقراء بھی ہو۔ تاکید بھی ہو۔ یاد بھی ہو۔ ایک قول میں یاد ہونے کی شرط نہیں
 مگر یاد دلانے سے یاد آجانے یا ماننا پڑ جانے۔ یہاں اسم جامد (حاصل مصدر) ہے مصدری معنی نہیں لہذا اس کی
 جمع مؤنث یا مؤنث بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے۔ و تانفصون کا۔

تفسیر عالمگیری
 للبدین ستمی بوالبرہم الحسنى والتدين ثم یسحبون له نوات لہم
 اذ فی الارض جمیعاً و مشہ معہ رافند ذیہ و ذینک لہم سونہ لہم
 و ما اھلہ جھنم و یثثن انہم و حق باطل۔ آب حار۔ دھات دھک کی طرح ہی اہل حق اور
 اہل باطل مارسم ملا۔ اہل حق گوید دھات وال اہل باطل میل کھیل اور جھگ ملا۔ یہ رب تعالیٰ ۱۲ اری ہی ظہری سر
 در سر گرد و جماعت اور قوم کے لیے اہل کائنات ہے کہ جو لوگ بھی کسی ملک کسی دھکی سے گزرتے ہوں یا
 کالے عربی ہوں یا عجمی۔ دی یا جہشی۔ عربی صحت یا بد صحت اپنے رب کی بات مابین گے اور اس کی دعوت مامی
 کو قبول کر لیں گے ان کے لیے دنیا میں بھی اچھائی آخرت میں بھی۔ دنیا کا شنی۔ عزت۔ سر بلندی۔ سر فزاری۔ اچھی
 شہرت۔ ناموری۔ نام کام۔ عادات اطوار کو بقا و دای۔ آخرت کا شنی۔ معافی۔ بخشش۔ رحمت رقت نورانی
 شاعت۔ نفاذ الہی قدرت مستلزل۔ اور جنت کی ملکیت۔ اس میں داخل اور مستبک بڑھ کر جنت میں بدلہ است
 پاک بل جنت اللہ کی دعوت اور رب تعالیٰ کی بات ناپی مصطفیٰ کے پاکیزہ الفاظ۔ حیات مصطفیٰ کا اسوہ حسنہ۔
 عادات اللہ میں نور و صاف جہتی۔ و عادات افعال محمد رسول اللہ سے۔ علی اللہ علیہ وسلم جو مدلول مصطفیٰ

پر اگلے نقطہ ان ہی کے لیے حسی ہے۔ کیونکہ اہل حق میں۔ وہ عقلانیہ کی آگ میں گھس رہے ہیں۔ ان کے وجود سے جہاں مرنے والے کی خوشبو سے نفا مضر ہے۔ ان ہی کے پاکیزہ اعمال سے جن اسلام کے پورے دنیا کی سیر ہے ان ہی کے اگلائی محمدی کے رابطہ سے اسلام عالم کی رست ہے ان ہی کی آتش ایمانی سے معاشرے کو ہلا بخشی۔ ان کی تاس سے ہی بال کے ہلکے کو نکلے۔ جن لوگوں نے تعلیم محمد مصطفیٰ سے اپنے وجود کو دیا ہے یہ نفع بخش پایا اب دین کی طرح مشکل کشی گئے ہیں کی موجودگی تو عالم کے لیے سوسے چاندی اور دھاتوں سے زیادہ کار آمد اور فائدے مند ہے جس ان کے لیے ہی بقا ہے۔ یہ نملہ۔ رضا جادو اور غلام۔ دیانت داری۔ ایمان و اقبال۔ تقویٰ و طہارت۔ اخلاق و عبادت۔ اور ہر وقت ذکر لئی اللہ کل ایمانی میں مسلمان کو مشغول رکھنا نفع بخش بنائے کے لیے ہی تو ہے اور اللہ کی تاباک زندگی آج تک دین کے لیے نفع بخش ہے۔ جب تک ہر بندہ اپنے آپ کو کائنات کے لیے مفید بنائے دے گا دنیا کی طرح اس کے سر کی رست اور دنیا کی دوستی اس کے قدموں پر بندہ ہوگی ان کی حالت دین میں کوئی غیر نہ ہوگا یہی ہیں لوگوں نے اس دعوت نہائی کو قبول دیا۔ دنیا میں (چند دن پیش و قدام کر لیں اور جگ کی طرح بھرنے پھرنے اور دنیا کو اپنی طوٹ جھٹی بھر کر مغرور مغرور بنے ہیں لیکن آخرت میں دین بھاری عذاب اور سخت کڑا حساب ہوگا اگر دنیا کی ساری دولت بھی دینی ہو کر ان کو مل جائے تو فائدہ دے کر عذاب و حساب سے بچنے کی کوشش کریں۔ مگر قبول ہوا دین نہ سکیں کیونکہ ان ہی کے لیے تو برا حساب ہے۔ ان ہی کا ٹھکانہ دائمی جہنم ہے۔ بہت ہی بڑی جگہ بان لوگوں سے حیات دنیا کا مقصد صرف خود نوازی نفع پرستی اور اپنے مفاد کو سمجھنا۔ ان کا ہر دور و دور کے لیے ملے سر تقاضا دین اور یہاں پر مہم دنیائے ان کام نام شہرت و عزت و جود و سب کچھ مٹا دیا گیا۔ علماء کرام فرستے ہیں جنت سب کی بارگاہ میں حسی ہے اس لیے اس کی دعا اور تشاکرنا ہیں ایمان بھرت و بعد بصر کے متعلق بہت غلط بائیں مشہور ہو گئی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ آپ نے لڑیا کر میں جنت کو آگ لگا دی گی۔ مصنفین اور قصہ گو سرخیں کا یہ بڑا جھوٹ ہے۔ بھلا اگر بعد بصر یہ ایسی گستاخی کیونکر کر سکتی ہیں۔ مصنفین فرماتے ہیں کہ سوز و الحساب وہ پوچھ گچھ اور تفتیش ہے جو عذاب کی دیکھ کر ہر چھوٹی بڑی چیز کا ہر۔ ان کے مقابل ہے سب حساب۔ یہی معمولی پوچھ گچھ۔ دہن پختہ کشائی لینا سوز و حساب صرف کھانا کا ہوگا۔ آخر شخصیات کا حساب کیا امت میں ہیں ہوگا۔ عذاب و کرم۔

عذاب۔ عذاب مجذب اولیاء اللہ۔ عذاب مجنون دیوانے۔ عذاب بھونٹے۔ عذاب جو دنیا میں ہر روز حساب کرتے خود کو سمجھتے۔ عذاب ملک دنیا ملک فقیر۔ عذاب شہید شرمی (جہاد میں مقتول) اَلَّذِیْنَ یَقُولُ اِنْ لَّمْ یَذَلَّ مِنْ رَیْبٍ لَّمْ یَكُنْ کَیْفًا اَوْ اَمَّا تَدَّکُوْا لَآ اَبَیْ اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ بِفَعْلِ اللّٰهِ وَ لَیْسَ لَہُمْ اَلْحِیْثُ اَقِی۔ یہاں جتنی بھی چیزیں مذکور ہوئیں ان میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کے مثل نہیں اللہ اہل جزائے

مجموعے کا اسلام قبول کرنا گویا کہ جہالت، معطلیت، غیبت، عقائد، حقوق اعباد، حقوق انسانی کے واسطے کو قبول کرنا ہے۔ حقوق میں ماں، باپ، شہ، مرشد، استاد، بیوی، اولاد، اہل قرابت، آس پڑوسی سب ہی شامل ہیں۔ ان سے ملے حقوق نبی کریم، اللہ اسلام قرآن و حدیث کا ہے ان سب وہ وہ دل کو بھانپنا کہنا ہی اسلام لانا ہے۔ ایک مسلمان کا اسلام اخلاقی طور پر آپ سے معاشرے پر بھی جاتا ہے۔

پھر تھا فائدہ۔ دنیا کے دل و دولت کی قدر عزت قیمت محض صرف دنیوی زندگی میں ہے۔ مرنے کے بعد دنیا کی تمام امشب کی محبت ختم ہو جائے گی تباہی میں گھاس کے تنکے کے برابر بھی اس کی قدر و منزلت نہ ہو گی۔ اس لیے آج ہی آخرت کی محبت والا ایمان عربان قرآن، اور اہل خیر حاصل کرنا چاہیے۔ یہ فائدہ لا تہد بہ سے حاصل ہو۔ کہ یہی کارنامہ دنیا میں بیسہ بیسہ پرہیز سے ہوتے ہیں۔ وہاں سب دولت فریہ صیف پر تیار ہو جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو عرصہ دینا سے بھلے۔ کہ یہ دنیا و آخرت کی مصیبتوں کی جڑ ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جنت کی خواہش اور جنت کی طلب میں دعائیں مانگنا اور اچھے اعمال بجا دینا یہ ضلالت و غیبت ہے۔ جنت کے لیے کرنا یا نہ کرنا ہوتا ہے۔ اللہ کہہ رہا ہے۔ بعض صوفیاء جو منہ کہتے ہیں و غلط ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی دعائیں اسی طرح کی مقلد ہیں۔ جنت سب تعالیٰ کی ہستہ ہے۔ جگہ بجا ماننے کا مقام ہے۔ اس سے بیزاری کرنا گناہ و عظیم ہے۔ یہ کیا عشق ہے کہ معشوق کی پسند سے ہی غلویت ہو۔ اور نہ پاک سے زیادہ کوئی مطلق استیلا ہے۔ یہ مسئلہ فقہی کا ذکر کر رہے ہیں۔

دوسرا مسئلہ۔ اُس چیز کو اللہ رسول کے نام پر دینا جس کی بہت ضرورت ہو اور نہ ضرورت ہو۔ منہ ہے۔ لاکھ بیکار حاجت سے بچی جوئی فضول اور بڑا ب چیزوں کو خیرات کر دیا اور بھی چیزیں خود اپنے لیے روکے رکھا جائز نہیں۔ ہا صیف ثوب ہے یہ مسئلہ لا تہد بہ کی تفسیر سے مستنبط ہو۔ کہ چونکہ طرف میں ہے اہل اُن کے کام کا دوسرا گاہ اس لیے وہ لہو دینے پر تیار نہ ہوں گے۔ ہا جہت قرآن و دنیا میں خیرات و صدقہ کریں سب کہ اہل کی اشد ضرورت ہے۔ بکسر مسئلہ۔ وہ اسلام کا اہل محنت کا فن ہے کہ کار سے کہ ہوا بھی بھلا کرنا ہے۔ لیکن دوسرے سے چیز حقد نہیں ہو جاتی۔ لہذا خیر و لہو نہ نکاح طلاق صرف دھاکر سے منع نہ ہو گے۔ واجب ہونا اور چیز ہے منع ہونا اور چیز ہے مکمل دھاکر نکاح ہے ذکر نکاح۔ اسی طریقی بھی۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اس کی وجہ یہ کہ یہاں بھی اور صحت سی آیت میں جب کفار کو دوزخ میں نازل کیا گیا ہے تو ان کے قریبی کا ذکر کیا جاتا ہے۔ کہ کفار اگر ساری دوست و پیارے ہوں یا نہ ہوں تو ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔ یہ تو ایک عجیب بات ہے کہ ان کا ذکر نہ کیا گیا ہوگا۔

جواب۔ اس کی تین وجہ ہیں ایک یہ کہ کفار کو دولت بہت زیادہ حاصل ہوئی تھی جس سے ان کے لئے بہت اہم جگہ مصیبت کے وقت خرچ کرنے میں لایا جاتا ہے وہ مصیبت ایسی ہوگی کہ تمہاری دوست کام دینے کی تم کو دولت نہ دینی پڑے گی بلکہ اس جگہ تمہارا وہ ایمان کام نہ لے گا وہ بیکار کام آئیں گی جو آج تمہاری نظروں میں بڑا آسان ہے یہ وقت ہے لہذا ایسے آسان کام کو ان مصیبت کے دن کیسے حاصل کرو۔ دوم یہ

کہ مزاج مختلف ہوتے ہیں بعض لوگ رہ بھتے ہیں کہ دنیا کا ہر کام ہم اپنے پیسے سے کریں گے ہر چیز قبول سے خریدنا چاہتے ہیں یہاں تک کہ آج کل تو اکثر لوگ عبادتیں بھی دولت سے خریدنا چاہتے ہیں۔ بڑے بڑے کاروبار میں چکے ہیں۔ قرآن مجید بھی طرہ پر حاسن اور پستے کے درمیان میں سے کلباسہ میں دھوپا ہوا۔ دوسرے رکھ لیتے

ان کی اس ہمزائی کو دیکھ کر کہنے کے لئے فرمایا جاتا ہے کہ آج دولت کے نشے میں غمور لوگوں کی صف میں یہ دوست کام نہ لے سکے گی۔ سوم یہ کہ دولت کی محنت و عرق کو متنبہ کیا جاتا ہے دنیا میں تم دولتی سے محنت کرتے ہو آخرت میں محنت نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ نصیحت مانتے ہیں مانتے ہیں مانتے ہیں جو کہ نصیحتیں سن کر بھی پورا کرنے میں نہ نصیحتیں سمجھتے ہیں یہ ترتیب تو ٹھیک نہیں۔ ایسا جونا پناہتے تھے کہ وہ عدل پر لکھتے ہیں جو نصیحت مانتے ہیں تسلیم کرتے ہیں۔ کیونکہ عدل سے ایمان لانا نصیحت پڑیں گے تو ایمان لائیں گے۔

جواب۔ یہاں اصل کا ذکر نہیں بلکہ امداد و تبلی کا ذکر ہے یہی جس شخص کا عدل پورا کرنے کا ہوا اگر قرآن حدیث بڑے سے مطالبہ کرے ملامت کی باتیں سننے تو واقعی اس سے نصیحت پڑے گا۔ اور بعد میں عدل پورا کرنے کا عمل بھی کرے گا۔

تفسیر موقیانیہ

الَّذِينَ اتَّخَذُوا الدِّينَ نَجْسًا لِلَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الدِّينَ نَجْسًا لِلَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الدِّينَ نَجْسًا لِلَّذِينَ آمَنُوا

نصاب و مدار فقہائے مسلمین نے جو وجہ کا تلبیہ عالم میں ہر چیز کی جڑا جڑا ہے تو مقام حب میں بھی ان قسم کے لوگ ہیں جنہیں اللہ و علیہ السلام صابر و جلیل باز۔ خود و مذہم۔ مسخو و محروم۔ مقبول و مردود۔ جس مردان ماننے جو باطنی کو کوربت نصیحت سے پاک کر لیا اور اپنے رب کی ہر دعوت کا عدل و جزو نیاز قبول کر لیا۔ اس طرح کہ زندہ کو چھوڑا۔ بیداری کو قبول کیا۔ آدم کو چھوڑا۔ مشق و مجاہدہ۔ بوجہ صحت عبادت کو قبول کیا

وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ

اور وہ جو ملاتے ہیں اس کو جو حکم دیا اللہ نے کہ جس سے یہ کہ

اور جو ملاتے ہیں اس سے جس کے چھوٹنے کا اللہ نے حکم دیا اور

يُوصِلَ وَيَخْشُونَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ

دلایا ہے اور آتے ہیں یہ سب تین سے پہلے اور خوف رکھتے ہیں

اپنے رب سے آتے ہیں اور حب کی برائی سے ڈرتے ہیں

سُوءَ الْحِسَابِ (۲) وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ

برے حساب سے اور جنہوں نے صبر کیا تمنا میں

میتے اور جنہوں سے صبر کیا اپنے رب کی رحمت

وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا

ت کے لئے پلے تمام رکھی انہوں نے نماز اور خرچ کیا

جاسے کہ اور نماز قائم رکھی اور جاسے دین سے بہادری اور میں رکھی

مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرءُونَ

دوں نے سے میں ان کو یا میرے ان کو ہمشیر، نقل اور سری دینی اور بدل دیتے ہیں

اور ان کے سیدھے کیا اور برائی کے بدلے صحت

بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَىٰ

سے صحت اور برائی کا وہی "میں میرے جن کے قسمت

ر کے نامے ہیں اس کے لئے پچھلے عمر، نفع سے بدلے کے نام

الدَّارِ ۱۲ جَدَّتْ عَدْنٌ يَدُّ خُلُونَهَا وَمَنْ

بما کہ جسے جوش عاقل جسے واسے باغ و گل جوں کے وہ بھی آس میں اور جو

میں میں وہ دمل جوں کے وہ لائق جوں

صَلَّاهُ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ

نیک کا سرگرم ہے باپ دادا سے اور ذریعوں انہوں کی میں سے وہ بھی

نہل سکے باپ دادا اور بیسیسوں اور اولاد میں

وَالْمَلَائِكَةُ يَدُّ خُلُونٌ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۱۳

و فرشتے دمل جوں کے ہر صفت ان کی طرف سے ہر دروازے کی

وہ درگتے ہر دروازے سے ان پر یہ کہتے انہیں گے

تعلق ان بات کر رہا پہلی بات کر رہے چند طرح میں ہے

پہلا تعلق پہلی بات میں نصیحت پڑے دلوں عطیہ دل کا ذکر ہوا اور ان کی ایک مثال مذکور ہوئی تھی کہ وہ اللہ کے بند کو پر کرتے ہیں تو رستے نہیں مگر جو کہ اہل ایمان کی آٹھ نئی باتیں ہیں۔ اس لیے اب ان باتوں میں بقیہ ساتھی شایان ذکر نہیں مگر تاکہ یہ باتیں پہلی بات کا تتمہ ہیں۔ دوسرا تعلق دنیا میں دو ہی قسم کے بندے ہیں ایک وہ جو بیگناہ کے بندے ہیں اور دوسرے وہ جو اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں۔ دونوں کی مثالیں میں درج ہیں کہ بیگناہ کے دوست اور اللہ کے پیارے ہیں۔ وہ اللہ کی مصیبتیں دیکھ کر دوست کی خوشی کی تسکین کریں گے اور دنیا میں دوست کو خیر سے نہیں کہتے مگر اللہ کے بندے دنیا میں ہی دوست و نہا سے پرہیز نہیں کرتے بلکہ ہر طرح ہر وقت خیر سے کہتے رہتے ہیں۔ بیگناہی فریاد کا ان کھل آیتوں میں ہوا تھا۔ ایمانی لوگوں کا اگر یہ حال ہو رہا ہے تو بیگناہ تعلق پہلی بات میں بدعتوں کے آری ہدی ٹھکانے کا ذکر ہوا تھا اور اب یہاں ایک صفت ان میں کے آخری ٹھکانے کا ذکر ہے۔

تفسیر شریکی اولیٰ بنی بصرہ ما مرندہ ان یونس و عسوں تہذو بھاؤں سود لکھنا ہوا
وہ ماطن کا حسن پہلے گھر سے لڑائی کم موموں جمع کر کے جوش میں ہوتا ہے

یَعْبُدُونَ فعل مضارع معروض میثوہ جمع مذکر غائب و مل سے مشتق ہے بمعنی املاء باب مغرب سے ہے و اصل
 تھا یو مل داو ہر جمل بھی بوجہ باقی نفع کے لڑا کر گئی۔ اس باب میں اگر مل متعدی ہوگا بمعنی املاء اس کا فاعل الذین
 کی ضمیر مخم ہے۔ یا اہم موصول مفرد مہر ذوی العقول کے یہ بحالت زبر ہے مفعول بہ ہے آخر فعل ماضی یہ جملہ
 خلیلہ سے موصول کا فاعل اس کا فاعل ہے پر یہ جاتا ہے ضمیر مجرور متعلق باعد غائب متعلق ہے آخر متعدی بیک
 مفعول ہے اس کا مفعول ضمیر مخم پوشیدہ ہے و مل یت کی عبادت ایسی ہے مَا مَرَعَهُ اللَّهُ بِہ۔ ہن
 حرف ماضی یو مل فعل مضارع مجہول و مل سے مشتق ہے مغرب ہے بحالت نصب یہ جلیلہ خلیلہ بدل کل
 ہے و کی ضمیر کا و عاقلہ ہے ای کھل عبادت سے و او عطفی ہے متشکل بلب فتح کا مضارع معروض ہے بعض
 کلمات سے کہا کہ یہ جمع سے ہے خشی سے مشتق ہے معنی قلبی ڈر۔ میثوہ جمع منکر غائب اس کی ضمیر پوشیدہ
 فاعل کا جمع الذین ہے متعدی بیک مفعول ہے خیال ہے کہ مجرور مطر کے افعال باب متعدی ہوتے ہیں اس
 کا مفعول بہ ملٹ مضاف ہے مخم ضمیر مجرور متعلق کا مرجع بھی وہی الذین ہے و او عاقلہ متکافران فعل مضارع
 معروض حرف سے مشتق ہے۔ بمعنی ظاہری ڈر باب فتح یا شیخ سے اس کا مفعول یہ شود مضاف ہے طرف
 اصحاب کے اسم تعین مؤنث سے روزہ فعل نیکی سے مشتق ہے اجوف ہالی اور مہموز لام۔ بمعنی بہت
 بروی یا بہت تم دینے دان اس کا مذکر ہے شود۔ عین کھڑی بوجہ فعل واو سے بدل گیا بعض نے کہا کہ شود
 مصدر سے بروز ملٹ۔ ان کے نزدیک مؤنث تعین اس لیے نہیں ہو سکتا کہ اس کا بیانیر مضاف پر اصحاب
 مذکر ہے ہم کہتے ہیں کہ غیر ذوی العقول کے لیے مذکر کہ مضاف مؤنث ہو سکتا ہے پھر یہ مضاف تہ صنفی بیان ہے
 ہے۔ صاحب۔ نف لام مدد بھی ہے صاحب بروز مل فعل مضارع مثبت ہے حسب سے مشتق ہے بمعنی اندازہ
 لگا۔ چنان ہی کرنا تعلق ہوتا۔ یہاں پہلے دو معنی بن سکتے ہیں۔ و ثریں مصدر انہما و وجہ رتھ و
 و اب خند و۔ نفوا امتداد مہموز و علامہ تیز و ذوق یا خستہ تشیدہ و و بلا ہنہ عطفی مذکر
 و او عاقلہ معطوف علیہ کلام سابق ہے لہذا سمعی موصول جمع بحالت رفع تابع عطفی سے ضمیر واصل ماضی مطلق
 بصیغہ جمع مہر سے مشتق ہے لام ہے بمعنی فعل کے ذریعے اور تقاضے کے مطابق اپنے آپ کو کسی کام سے
 مہر کے مدد کا۔ اگر شریعت و احکام کے لیے روکے تو با عین جواب ہے بتقاء باب فاعل کا مصدر نفی
 سے مشتق ہے معنی بہت محنت سے چاہنا یا کسی کام کی کوشش کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں اگر اس کے بعد
 ملی آئے تو معنی ہوتا ہے کسی کے خلاف چاہنا یا کوشش کرنا۔ اسی سے ہے بغاوت۔ بحالت زبر ہے یا وجہ
 حال موزے کے اور ذوالحال ضمیر و اکا فاعل سے یا وجہ مفعول لہ ہونے کے مضاف ہے و جہام مفرد معروض صمیح
 ہے نکرہ ہے بہا لب کسر مضاف الیہ ہے تنون۔ مان اگلی ماضی مفعول ہے۔ بمعنی ذات یا خوشنودی

جائے کہ مسلمان کے پیسے میں حفظ قرآن ہو، غ میں اسرار قرآن جان پر ان کا قرآن دل میں عشق قرآن عقل میں فہم قرآن جسم پر تعلیم قرآن اور ساری مدلی کا ترسے پر شریعت اسلام ہی جہان سولی ہو۔ سورۃ النور میں ان افعال کر آں ہاں تمام پڑوسی کے حقوق کا خیال رکھو۔ عبادت میں ۱۰ کوئی حیف، سلامی تحیات کو بھلا، حالات سے دور، نا انصافی کے ابتداء سے کام لوں کے دکھوں کا مارا، گناہ کو دنیا و آخرت کے مفاسد سے بچانے کی کوشش کر، سورۃ النور میں اپنے ہی محرم رشتے داروں کے پاس سے حقوق ادا کرو، ذی رحم ہو جسے جو مسلمان دوست کے لیے ۱۰ فی حق سے ہمیشہ پیش کے لیے رحم میں اس کی مکمل تعمیل نہر صحت جہان سے فتاویٰ سلامی دیکھئے سورۃ النور میں ہر رشتے دار خواہ دینی، روحانی خواہ دینی، نفسی، جسمانی، دارست غیر وابستہ سے بچا رہنا، گناہ سے دور رہنا، صلوٰۃ النور میں صلوٰۃ کو ہر حال خلوت جلوت مفالی، شہوانی، کارہا، بھارت میں، زمین میں یا منت بران دلی دوسرے، غیر، صلوٰۃ النور میں صلوٰۃ کی تمام مخلوق پر رحم کرنا، ہر گھر کے گوشے گوشے پر زندہ و مردہ پر بھی رحم کرنے اور سلامی طریقے سے اس کے تحول اور کرے، سورۃ النور میں شریعت طریقہ سے تمام دنیا کسب الہی پڑا ہوا ہونے کا کسب کرنا، اعلیٰ ماننے، خدا تعالیٰ جیسے ایک موعود کو مومن کوستان سے ہی قنات میں مابلذتہ تمام کے کلام الہی ہو سے کا انکار کیا اور ایک مناظرے میں اسے اس مہربانی جری طرح شکست کھا گیا جو عالمی کلمہ تو یہ کہ ہے پر اڑا ہوا ہے یہی ماسے کہ خدا تعالیٰ سے سچے پیچھے اس کوں کلمہ عقیدہ سے سے توبہ کی توفیق مل جائے، حشر بشر حساب کتاب بنسبت دوسرے، خاکہ کے دو پڑا ہوا ۱۰ ان مومنوں کو قائم کرنا ہی دیا ہے یہ سب حال ابھی سے اس کا تو نام مومن، اس کے دوسری ماند سے بھی نہیں دوسری بھی کہ حق اور ظلم کی رداقی ہوتی ہے معاشرہ، کمرہ اسلام کی عزت بڑھانے سے آپ کی محبت اور غیر مسلم اسلام میں کرسے میں اسلامی قوت عزت عظمت بڑھتی ہے دوسری سنی یہ ہر دھڑلے کون کرنا ہے خدا سے نبییت رکھتے ہر دھڑلے شانی، دوسرے حساب سے دوسرے چشت اور خوف میں

بہرہ و نفع ہے۔

۱۔ دوسرے دلال کا دھبہ ہے یہ جھک کر دوسرے قرب الہی کی شالی ہے مجھے قرب زیادہ اس کو نبییت دیا، دوسرے دلال کا دھبہ ہے یہاں یہ دونوں عطا ہی سنی میں ہے۔ ۲۔ دوسرے دھبہ ہے نبییت ہے خود اور خوف ہے۔ ۳۔ مائی اور نبییت ہے وقتی اور خوف، ۴۔ جھک نبییت ہے، ۵۔ پسندیدگی خوف ہے ۶۔ جھک پڑا نبییت ہے جھک دکانا خوف سے ۷۔ محبت میں دھبہ نبییت ہے طرف میں دھبہ نبییت ہے مومن دھبہ محبت تعالیٰ و پادشہ ہوئے اہل کونای سن ۱۰ اس جہان میں، غفلت سے دوسرے میں دھبہ کی نفیس جہان میں دھبہ حساب دگت سے خوف کھاتے ہیں اس لیے ۱۰ دھبہ میں دھبہ

کرتے ہیں کہ جو کہ نہایت میں عطا تھا کہ مجھ سے میں اور حقیقت میں متاخر کی پامیدیاں برداشت کرتے
میں پوچھی نکالی اور عرف اپنے نبی کریم کی انہی سچا چاہتے کہ بے گاہوں سے میرے کہنے میں کراں سے رکے
رہتے ہیں اور عبادت پر میرے کہتے ہیں کہ ہر وقت حجت پر یاد سے دیکھتے ہیں اور مصیبتوں میں سے میرے کہتے ہیں کہ
بردشت کرتے ہیں اور یہ ملازم عبادت میں رکاوٹ نہیں بنے دیتے۔ اور مہوؤں سے میرے کہنے میں کراں سے
بچے رہتے ہیں یہ سب میرے کہنے میں۔ اور یہ پرتھو کہتے ہیں کہ ہر وقت حجت کے ہر وقت کے یہ جوڑ
دیتے ہیں۔ پانچویں نشان۔ اور یہ مومن مخلص ساری اسی نام کہتے ہیں کہ ملازم بھی افزائش کرتے ہیں۔ وقت
۱۱۔ واجبات۔ مومن نوافل طاعت خوشبو ستارہ صنوع کا خیال رکھتے ہوئے عبادت خدا اور فقہ اسلامی
کاظم و دئم کہتے ہیں۔ چھٹی نشانی۔ ہر وقت مومن میں طرح ساری کر کے ہر وقت۔ اتفاق و حقوق کی سعادت
کرتے ہیں اسی طرح ہر وقت دینے کوئے حق میں طلال کمالی سے ہی سوں کے دین دینا کے یہی شرح کیا ہے
غلام بھی۔ ساتویں نشانی۔ اور پوسیدہ بھی۔ کھانا بھی چھپا کر بھی۔ مغربی لہراتے ہیں ہر اور علانیہ فقہ ہر قسم
کے ایک یہ کہ واجبی فرعی خیرات علانیہ ہے۔ علی بدعت ستر میں "ام یہ کہ ہر وقت کو یہ مسخ ملکہ حلال
ستر سے اللہ کی تحفہ ہر حکومت کو دے دینا اور حق جگہ حرج کرے یہ علانیہ سے مومن کہ بغیر بتائے غریب کو
دینا ستر سے درست دینا کہ ہر کوہ و غیر ہے علامہ۔ جہاں ہم کہہ رہے عام میں طلال کرا کے دینا کہ دوسرے
میں تعاون کریں علانیہ ہے اور چپ کر کے یہ ہر اور پوزوں طریقے اللہ کو محبوب میں جب کہ نیت خیر
ہو یا سودہ ہو بنیال رہے کہ حرام کمالی رزاقی نعم میں سال میں وہ نیطالی عطیہ سے بندہ رزاقی ہر قسم
مشتہ و سبب نفقہ مفی انداز حشر۔ ان تینا جنوں و من صدق من ہر ٹیٹھ و
اور دچھٹھ و خیریتیم و انملشکۃ مذحلون علیہ من کل باب۔ نمونہ نشان۔ ایان الے
ریکی کے درپے برائی کو مٹاتے ہیں۔ ہر طرح بھی کہ اگر تو دگ و کس تو نیکی کر کے تو ہر اور افسوس نچ و غم کر کے
کہہ محتویات میں یہ ستر ہی جرم کر کے ازرا اللہ کر کے ستر ہر میں یا آپ لایعہ کوئی علم کرے ہر مائے قطع
رجی بے معنی کرے تو میرے کہتے ہیں۔ خود چھا ہر کہتے ہیں۔ وہی نشانی۔ یہی وہ ہر سے ہی کہیے
انسانی سکون کے ٹھکانے ہیں دنیا میں مائے ہر طیبی ہر طیبی قدرتی خوشیوں سے اور تو مسعد میں آسان
حساب کتاب اور بعد تو یہ مسعد ہر۔ ہر خصوصی مائے ہر طیبیوں سے ہر دلائل میں ہے جنت ہر
جنت کی ایک جلی سے جس میں یہ ادا اللہ کا بارگاہا کہے گا۔ اس میں میں ہر بار باکدیں اس کے ہر دئے میں
ہر سے ہیں۔ جس مومن میں یہ نو صفات ہوں گی کی کو اظہر ہے گا۔ غل مومن گے میں میں ہر بار باکدیں اس کے ہر دئے میں
ہر دن گے ہر جنت ہر عالم اور دیار ہر کی لہروں ۱۰۔ مائے ہر طیبی مائے ہر طیبی کی ہر سے یا ال کی

[illegible]

ان آیت کریمہ سے چند نامکے مائل ہوئے۔

لائق کے پہلا فائدہ۔ دنیا میں ہر مسلمان کو چار دشتے ملتے ہیں کچھ دشتے ہوشنے کے لائق کچھ ہوشنے
 کے لائق کچھ دوستی کے لائق کچھ حقوق کے لائق کایا ب رنگی والا وہ مسلمان ہے جو ان چاروں دشتوں سے
 شریعت کے مطابق سہارا اور ملے شلار دھانی اور محنتی رستے اُستاد و شی۔ مرشد و مہمل۔ والدین
 جملی وغیرہ اور خاص متعلق کامر مشرک بدعتیہ۔ نیک۔ عین۔ کافر کرا متاد وغیرہ یہ فائدہ و لائقیت
 یَسْبُوتُ اور یَسْبُوتُ سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں ای ملال ب لعل کی ارگاہ میں پسندیدہ
 میں جو ب لعل کچھ لئے جائیں خواہ دینی ہوں یا دنیوی چھوٹے ہوں یا بڑے۔ اور جو کھم اپنی مجبوریوں یا غلطیوں
 کی سادریا ملے وہ نیکی اور عبادت میں بن سکتا یہ فائدہ سبب و میں ابتداء و ایلح کی بندہ ملنے سے حاصل
 ہوا۔ اور جو لوگ صرف مجبوری کی بنا پر مہر کر لیتے ہیں اور مل میں اتقامی حد سے کے تحت کڑے سے ستم
 وہ بدعتیہ سادریہ میں شامل نہیں ہو سکتے۔ اس سبب کو کار بھی کہتے ہیں طیسر فائدہ۔ اس مجلس کے اعلیٰ
 اور اعلیٰ ثواب کی وجہ سے ان مجلس کے دسے محمد بن ہو جائے میں جس کے سے اعلیٰ سے درجے
 نہ دیئے ہوں۔ لہذا باب کے اعلیٰ بیٹے کو اور بیٹے کے اعلیٰ والدین وغیرہ کو مؤید ہیں اسی طرح اعلیٰ ثواب ختم
 شریعت بھی فائدہ مدیت بہت بلکہ ایسے والی جنت میں میں معاہدہ ۱۰۲۰ جو یہ فائدہ و اس مسلم (۱۰۰
 کے اشدہ انفس اور ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

بن یا سب پاک سے چند سال غنیمت ضبط ہو سکے ہیں۔

احکام القرآن

اپنٹلا مسئلہ اور پورا مال نہ کرنا ناجائز ہے۔ جب کراں و لا دباں بچوں کی دالان کی دسے دسے کے حقوق دسے کے دسے میں۔ مسئلہ ثانی کہ لہذا کی من تبرعہ سے مسئلہ ہوا۔
دو شرا مسئلہ۔ یہ نعلی بھارت کو لاکھ کرنا گداور ناجائز سے اور فرض عبادت کو لکھنا ناجائز ہے۔ یہ مسئلہ سزاؤ علافینہ و لہذا غنیمت الذار۔ انوں کی شانی ہا سے سے مسئلہ ہوا۔ اسی سے فقہاء کلام فرماتے ہیں کہ فعل عبادت کھانا بھوکا بھی منہ سے کتے پر ابادی ہے اور فرض ہوت کھانا بارگاہی ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ جس طرح غدار زمین واجب نعل سنت ہے اور کئی دھور دزدانہ۔ ہفتاد۔ سالہ بڑگی جالی ہے اسی طرح میراث اور حرج و خان بھی بہت ہم کا ہے۔ یہ مسئلہ را غنیمت کی واذا مالہ و راق لہا (۲) پر غلط فرماتے سے مسئلہ ہوا۔

چوتھا مسئلہ۔ راہل ایمان کو ہر مغیرہ میں سے کچھ کو اللہ کے نام گا، پابین اللہ واجب ہے کہ مال۔ ان۔ ادلاء انالاف۔ منہ میں سے کچھ طہمت دہنی کے لیے وقف کرے جس کے چار بیٹے ہوں تو ایک بیٹے کو عالم میں ہانا واجب ہے یہ مسئلہ ثانی اصول کے غم سے مسئلہ مو بصورت حکم واجب اللہ محترم سے اپنے انوں ہی بیٹوں کو عالم میں ہانا کھانا کھانی ہم دونوں صالحی مانوں پشتوں سے علم دین کی غنیمتوں میں ہیں اور نام میں ہر طرف سے علم میں گھرا ہوا ہوں میرے کسے کسے میرے سارے حرم زلف میرے سارے سب بیتہ علی و اسلام میں۔ محضت پر غریبی والدہ کی طرف سے ہا سے سے میں شامل ہو جاسکتے ہیں۔

اعترافات

یہاں پنا اعتراض پڑ سکتے ہیں۔
اپنٹلا اعتراض ہر بساں دیا گیا کہ اللہ کے مد سے پڑے کہنے والے اور مسئلہ می کرنے والے سوا صاحب سے راستے ہیں۔ لہذا وہ جب سے متا سبیا اپنی کوتاہیوں کی بنا پر یہ مجرم قرار ہے۔ بلکہ کی وند غلامی کے اندیشے سے یہاں پہلا لہ تم نہیں سکتا کیونکہ وہ لوہا پھ کاہ کرہ ہے ہیں۔ محض میں مذکر مجرم تو کیا دوسری قسم کا نہیں اور رب تعالیٰ کی طرف ان کو دہ غلامی کا اندیشہ ہے یہ تو کفر سے پاک خدا کے جھوٹ کا احتمال ہے یہ تو دہایت ہے۔

جواب۔ رد وہ غلامی کا اندیشہ نہ جھوٹ پر غمیت کا کفر یہ فیض غفلت و غیبت اللہ کی تینت اور اپنی کمی غلامی کی فکر میں غم یا خوف یعنی شرمندگی ہے۔ دو شرا اعتراض۔ صبر کا معنی ہے مجبوری اللہ مجبوری میں ہر شخص ہی ہے اس سوتا ہے صبر کے سوا چارہ ہی نہیں تو ثواب کیونکہ ہوا اللہ پر غیر مسلم بھی صبر کرتے ہیں تو ان کو بھی اجر ملتا ہے۔ جواب۔ کفار کا صبر ان کے عدم ایمان اور اسلام نہ ہونے کی وجہ سے ہوا ہے یہی حال ان کی ہر نیکی کہے۔ نیز کفار کی ہر نیکی بھاکام دنیا کی وجہ سے ہے نہ کہ نفع دین کی وجہ سے مگر مومن کا صبر انتقاء و تہذیب و تہذیب سے

لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝۲۵ اَللّٰهُ يَبْسُطُ

کرے اُن کے لعنت ہے اور دیتے اُن کے برا کمر ہے ۔ اللہ بکھلا کرتا ہے
لعنت ہی ہے اور اُن کا نصب برا کمر ۔ اللہ جس کے لیے چاہے

الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ ۖ وَفِرْحًا بِالْحَيٰوةِ

دہلے جس کے چاہے اور حساب سے دیتا ہے ۔ اور خوشی سمجھے کائنات پروردگار
دہلے کتنا وہ تنگ کرتا ہے ۔ اللہ کائنات دنیا کی زندگی پر اترا

الدُّنْيَا وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ

دنوی حالانکہ ہیں ہے دنیوی زندگی مقابلے میں آخرت سے
کئے اللہ دیا کی زندگی سخت کے مثال نہیں مگر

اَلَا مَتَّاعٌ ۝۲۶

مگر تھوڑا مسلمان

دیکھ دن بہت دینا

تسلسل ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق نہ ہو۔

پہلا تعلق ۔ پہلی آیتوں میں نیک لوگوں کی آٹھ علی اللہ قلبی خصلتوں کا ذکر ہوا ۔ اب یہاں

اُن کی ایمانی نگہ کو مذکور ہے ۔ کیونکہ تمام جہاد میں ذمائی اچھی گفتگو کا بہت بڑا حصہ ہوتا ہے ۔ اور یہ بھی بتایا

گیا کہ آج دنیا میں ہر مسلمان سی اللہ قلبی طور پر حراست کرتا ہے کہ میرا تعلق جس سے لوگوں سے ہوا اسے لیتے

ہے سلام دعا کا سلسلہ جاری ہو جائے ۔ یہ بات ظاہر ہے کہ کائنات میں اللہ کے فرشتے اللہ دنیا ہر لحاظ سے اپنے

لئے کے میں دامن معطف سے رابطہ ہو جائے تو فرشتوں سے دنیوی اور اخروی زندگی میں سلام دعا ملے بھرت و

حسرت کا سلسلہ جاری ہو جاتا ہے ۔ یہ کتنی بڑی کامیابی ہے ۔ دوسرا تعلق ۔ چونکہ دنیا میں ہی ہر مسلمان کی زندگی کا بہت

جناہ ہے اس لیے کہ کائنات میں ہر ایک شاید دنیا کی زندگی میں ہی اپنے لیے کچھ نہیں چھوڑے گا ۔ چوں کہ اللہ ہر مسلمان کی دنیا میں ہی

اور اب ان آیت میں رسمے لوگوں کی خصلتوں کی تفصیل ہے۔ تفسیر اطلاق پہلی آیت میں ایمان والوں کی ایک یہ خصلت بیان ہوئی کہ وہ دنیوی درست علی و فرمی طریقے سے خیرات کرتے رہتے ہیں جس سے ان کی دنیا سے بے غمی کا تہ نگار بن جائے۔ اب یہاں کافروں کی دنیا سے بھست اور لگاؤ کا ذکر ہے۔ حالانکہ اسے کی اتنی ہی غمی اللہ نے مقدم کر دی۔

تفسیر نحوی

سَلَوٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَدَقْتُمْ فَيَغْفِرَ الْغَفِيْرُ الَّذِي يَرْزُقُكُمْ مِنْ غَدَاةٍ مِمَّا تَحْتَرِكُونَ
 ہے روزانہ خصال اب صحت سے ہے علم سے حق ہے سچی پچھا۔ بھلا راست دہنا۔ اسی سے سے سلامت اور سالم کسی کو اپنے سے بھلا بھی خصال دینا سلم ہے کسی سے خوار کو بچانے لکھا سلامت سے اللہ نکلانا مادہ نکلنا سالم ہے۔ بھلائی، نفع سے متدا سے تو یہ غلطی ہے سچی بھلائی یا بارہ عیب لکھنا مادہ مجرور متعلق دار و
 پوشیدہ ام نائل کے اور یہ جملہ اسیر خبر سے بھلائی کی در پھر متدا خبر ل کر دیا ہے کیونکہ جملہ جیسے تکرار کا ثبوت سے کر دیا کی بوقت ہے مذکور کی یہ فی ظہر سے کے تربی سے عامر۔ مگر حضرت حکیم الامت نے ایک مرتبہ محفل دس میں فرمایا تھا یہ خبر ہے۔ کیونکہ تحریر میں مانہیں سوگی اور غلہ اسمیہ میں تیار شرط نہیں۔ بہمان حالہ نا مسدود سے یا رسول متعلق مقدم نہ شے فعل ماضی ماضی جمع مکرر حاضر باب خبریہ فعل فیلہ سر مقدم متدا متواتر
 نعم کی ک تفصیلی یا سببہ نعم۔ فعل مدح ثبات کو ذلکے کہایہ اسم ماضی ہے اس کی تین فرمیں۔ عا بعدہ بعد
 عا بعدہ چل مشہور ہے غنی بھلائی دینے محسوس ماضی مضارع بے لغز لغز نام غمدی دار سم عام مکرر تو
 معرف لام سنی نگر بھلائی کسر و مضارع ایہ سے و تلوین بقطعون غلہ اللہ من بعد مینا وہ
 بقطعون ماضی لفظیہ ان یواصل و یغسلون فی الاخر اولیٰک لکھو للخصۃ و لکھو منو اللہ اب
 واذا سر علی ذلک سم رسول جمع مکرر بھلائی دینے بھلائی ماضی بقطعون۔ فعل مضارع معروف باب نصر جنس
 جمع مکرر نائب فاعل سے مشتق ہے ایہ ہے ایسی توڑنا۔ پھر جانا۔ الکر کرنا اقرا کے بعد۔ یہاں آخری میں مردوں
 لفظ سم مفرد جامد ہے۔ خیال رہے کہ عربی میں جامد وہ ہوتا ہے جو مشتق نہ ہو یعنی نہ فعل سم اس سو۔ لیکن مصدر
 مگر مصدری سنی میں نہ ہو مگر سنی ماضی جامد سو۔ لاری میں جامد وہ ہوتا ہے جو مصدر بھی نہ ہو۔ عہد ذات حسب
 ہے کیونکہ محول ہے تو ان سے مانع مخالفت ہے۔ اللہ بھلائی کسر و مضارع ایہ۔ من جادہ رائدہ ہے یہاں یہ
 میتن براں مضارع۔ مصدر کی ہے در مصدری سنی میں ہے و ثقی سے غلبے سنی مضارع کرنا۔ پکڑنا دھنا۔
 محروسہ کرنا۔ یقین کرنا اپنی سوت سم پر اسی سے ہے و ثقی یعنی بھر دسہ۔ مضارع سے مفسر مضارع ایہ
 ہارج لفظ ہے واذا عطف عطف سے یقطعون و یغسلون۔ فعل مضارع معروف بصرفہ جمع مکرر نائب
 اس کا قائل غم فیز جمع مستتر ہے من بہرن الذل ہے۔ نکلنے سے مشتق سے سنی جامد ہونا پھوڑنا۔ توڑنا کاٹنا

یہاں پہلے مکی مناسب میں مانوسول فیہ ذوی العقول چیزاں کے لیے بحالہب عصب معصوم ہے اسرقل
 مانی مطلق معارف باب لغوی ہے اسرقل سے مشتق ہے مکی حکم یتنا۔ فیصلہ کرنا۔ مکی سے معاملہ کرنا۔ یہاں
 پہلے مکی سزا میں اسرقل مکی و غوی میں۔ ب جازہ معرویت کے لیے۔ ضمیر معمل کا مرجع ایسول سے۔ ان مابہر
 مدیدہ پر پورا قتل معول ہے اسرقل مکی فعل معارف معول معود واعد ذکر مانب نحو ضمیر اس میں بوسیدہ سے
 وہ اس کا ماب مال ہے۔ مائل سے بنا ہے بھی جوڑنا۔ ملانا۔ ملاقات کرنا یہاں پہلے مکی مناسب میں۔
 ہرزی قوی مکی میں۔ داو ماطفہ وفسدن۔ اصل معارف۔ معارف ماب اعمال صیغہ جمع ذکر مانب سے مشتق ہے
 مکی چیزنا۔ بھڑانا۔ بگاڑنا۔ نقصان کرنا۔ یہاں آخری مکی مراد میں ل حرف نزہتی میں۔ مد ظریت کے
 لیے انوارش۔ انعام مکی یا مکی ازمن موبت مکی ہے حاصل تھا ارضہ۔ اس کا معنی ہے ارضہ
 مراد سے طاو۔ ملب۔ اسم اتارہ میدی می جو مابہر ہمیشہ۔ مہمات۔ رفع ہے جوہر متدا۔ لغم۔ لام مادہ
 رفع کا ہے ضمیر مہمہ بحر مفعول کا مرجع تذل ہے متعلق سے ثبات یا لقی۔ بادار اسم فاعل پوشیدہ کے لفظ
 اب لام استفائی لغت اسم معرہ معارف۔ اللام مصدر ہے۔ ازمن میں مصدریت لگی ہے۔ لغت سے مشتق ہے
 مکی پھلکارنا۔ دھنکارنا۔ ایل کرنا۔ رحمت سے دور کرنا۔ مدعا یہاں۔ اس کے مشتقات ماب فتح سے ہوتے
 ہیں۔ یہاں مراد رحمت سے دور کرنا ہے حالت رفع سے دور فاعل ہوسے کے ثبات پوشیدہ کے واؤ لغم
 با مکرر متعلق ہے اکی پوشیدہ اسم فاعل کرایا اسم فاعل پوشیدہ سے۔ ثواء۔ مادہ مصدری ہے۔ احرف وادیں
 اب مہمور اللام سے یہاں سم جامد ہے بھی۔ ٹلگن کر سے والا۔ نقصان دینے والا۔ معیبت میں ڈالنے والا۔
 بریشان کر سے والا۔ مراد جمع سے طاو۔ اب مام عمد لہی۔ بار بھی اپور دیواری والا گھر مہمات کسو مصناف
 یہ ہے ثواء کا ثواء بحالہب رفع ہے۔ فاعل پہلے پوشیدہ اسم فاعل ازبرجہ عطف یا یا اسم فاعل ثبات وغیرہ
 پوشیدہ کے۔ یہ سب عمل اسمیہ ماطفہ خبر ہے اللک بتدا کی۔ ثناء غسٹہ انتراق معن یشاء و ثناء
 ف خو ماعینوۃ الذنب دما الخبوة الذنبی الزحوة الاضراع۔

شہر م ذلی مٹ سے باری تعالیٰ کیو یا جملہ ہے بحالت رفع ہے وجہ بتدا۔ اکی ماری بحالت مکی خبر ہے
 یسٹ فعل معارف معرہ اعد ذکر مانب نحو ضمیر مرفوع مستر اس کا فاعل سے اس کا مرجع۔ اقل
 ہے سٹ سے مشتق ہے یعنی مبارکرا۔ کھولنا۔ ٹرکانا۔ دینے کا۔ یہاں آخری ذکر معنی مناسب میں۔ ماب
 لغت سے ہے۔ اسرقل لغت مکی یا مکی مدق اسم معرہ مادہ سے۔ مکی۔ مٹ ہر رفع دینے والی ہے۔
 خواہ ازوی یا دیوی مٹ قذا۔ مٹ جعہ مٹ حواک مٹ سلمان زندگی۔ یہاں ازوی ممتیں ملو میں۔
 مام مادہ نیک کامن اسم مہمور لغوی سے لیے۔ ذوی عقول کے لیے ثناء فعل معارف معرہ

و مد مذکر غائب کا نا مل جو ضمیر مستتر کا مرجع ستر ہے۔ شئی سے مشتق ہے باب مضرب سے ہے معنی پائنا پسند کرنا۔ مرضی کے مطابق کرنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ شئی اسم جامع بھی مستعمل ہے تب یہ منسوب ایسے کے مد جہ میں ہوتا ہے اگر منسوب الیہ عام شخصیت ہے تو یہ عام اگر خاص ہے تو یہ خاص اگر انخص ہے تو یہ من۔ مگر محلا وہاں سے اُن کو ہر حال عام سمجھا۔ در کی جماعت کی بنا پر کل شئی قدیر کے استدال سے ثابت اری فعل کے یہ مکان کتب کا کو یہ عقیدہ ناذ لا۔ و ذ ماطعہ نقیہ۔ اصل مصادر معروف باب مرآت سے صیغہ واحد مذکر غائب اس کا نا مل جو مستتر کا مرجع شد سے۔ ثلث سے مشتق سے معنی تنگ کرنا۔ عدہ کرنا۔ قدس رکھنا طاقت رکھنا۔ یہاں پچھو ڈر معنی مراد میں۔ و ذ ماطر عہد۔ اگلی عبادت نیا عہد ہے لہذا فعل ماضی۔ صوبہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر جمع مذکر مستتر کا نا مل اور اس کا مرجع الذین یقطعون ہے۔ مرجع سے مشتق ہے۔ بمعنی خرش ہونا۔ اترنا۔ یہاں مد سے معنی مراد میں۔ باب جازہ بمعنی علی حیوۃ الہام استغراقی یا غنی یا غنیہ غلبی۔ حیوۃ معدوم عام مادہ سے آخر میں ت مصدیر ہے بمعنی زندگی۔ حتی سے مشتق ہے بمعنی زمرہ ہوا زمرہ رہا۔ موجود ہونا۔ موجود رہنا۔ موصوف اس کی صفت ہے الدنیا۔ الہام صی۔ دُنیا اسم تفضیل مؤنث اس کا ذکر لڑائی سے۔ و دُنیا ناد منی سے مشتق ہے بمعنی گھسیا ہونا۔ قریب ہونا۔ یہاں دونوں معنی درست ہیں بحالت جمع ہے صفت ہے حیوۃ موصوف کی داؤد عالیہ مانانیر الحیوۃ۔ الف لام حسی حیوۃ اسم جامد بمعنی زندگی الدنیا اسم جامع عالم سفلی اور عالم ناصحت کا نام ہے بمعنی یہ ظاہری جہاں۔ لی جازہ ظریہ مگر اس کی فریفت کا تعلق زیاد سے سے زدنیا سے کیونکہ یہ زندگی در یہ دنیا داں نہیں ہوگی لآخرت۔ الف لام عند خدائی امنت اسم جامع معدوم ہے آخرت سے مشتق ہے بمعنی صحت ہے ہونا۔ ویریں ہونا۔ تعجب ہونا۔ یہاں پچھو معنی مراد میں آخر میں مد معہ کی ہے اس سے پچھو لفظ جنس یا اقبال پوشیدہ ہے واصل بمعنی جنس الآخرة مراد ہے آخری عالم حشر یا عالم ابدا الاخری استقامت میں نے ناکہ نمی کوڑی مناغ اسم مفرد مکہ جامد سے بحالت رفع ہے بوزر مشقی مفرغ ہونے کے۔ مشتق سے جامد ہے معنی ساں۔ منع مینے والی چیز۔ کچھ دیر قائمہ اٹھا۔ ظاہری زندگی کا سلان۔ محمودی نعمت۔ یہاں یہ آخری معنی ملو میں۔ ال کی جمع ایتعد ہے

تفسیر عالمات
 سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَدَّقْتُمْ بَعْدَ عُقُوبَةِ اللَّهِ بِالدِّينِ تَقْصُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يَنْقُصُوا وَيُقْسِدُونَ
 فی زمر من اد لیسک لہم القسۃ و تقم سوا الذار اسے و جامی ایسے آپ کو اللہ کے لیے وقف کر کے تمام ال دنیا سے سر موڑے الواب باجاست در دار دل سے اللہ آنے والے فرشتے تم کو بشارت

دہے میں کرنا ایک تہ پر سلاستی ہے اس کی وجہ سے کہ تم سے ایسے نفوس کا محاسبہ مرانہ کے شکر نگہ
 دکر سے ان کے معائب و سلام برداشت کئے اور دشمنان خدا کے طعن سے بھوک دریاں بھری دوس
 رب قربت الیہ کی حوصلہ میں بھی اور ایسا عظیم پاکہ امیر کا کوس کی خوشبوئیں سے رہیں وہ ان کی نفساں
 معطر ہو گئیں۔ و اما تم تو ہر در اس سے سے در کد سے گئے مگر ازل و نیا پر اندکی رحمت برکت من و ما جنت
 تم سے ہی صدقہ نازل ہوئی میں اب میرے بد سے میں تم کو آخرت کا چٹھا گھر ملے گا۔ جو آخر ہی آخر سے ملے
 سے تمنا کون سے جس کے بعد اب کوئی تبدیلی نہ ہوگی تم کو معلوم ہو گا کہ دنیا کی فقیری آخرت کی امیری ہے و یا
 فکر آخرت کی لذت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے جلال دیا میں فقیر بننے کی کوشش کرنا کہ جب
 تک پہنچ ۴ سے کہ امیری حضرت اس نے واد است یہ کہ آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں
 فقیر کے بیٹے میں خنومی رہائیں ہوں گی و کسی ملی کو ملے گی۔

میں جنت میں داخلہ سے پہلے پانچ سو سال قبل یہ قیامت کا وعدہ مل ہو گا۔ ملک عرب کی بدنی جہاد اب
 اور ذکر اذکار کا ثواب ان کے ذکر جہاد سے ملے گا ہو گا اگرچہ ان کا ایک بار سحان اشرک کے ساتھ اس ہزاروں
 بھی غیرت کو سے و جنت میں صابرین فراق کے لیے آتی مدی پر یا قوت احرار کے محلات ہوں گے کہ ان
 کی کھڑکیوں سے وہ جنت و ان کو اس طرح دیکھا کریں گے جس طرح مل دنیا زمین واسے آج سے ان کو دیکھنے
 میں اور ان محلات میں صرف قرآن مجید و کرام۔ قرآن شہد اور نماز و من کی رہائش ہوگی و بات میں سے کہ
 ماری تعالیٰ نے حبیبی الذر میں تین چیزوں کا وعدہ فرمایا ازل جنت و دم ان کو نشانوں واسے موسیٰ کے طفیل ہے
 قرآن و اس کو بھی ان کا ساتھ مل جائے گا و کرام کلام کا سلام کرنا تو بارگاہ الہیہ میں مومنین کی شان ہے لیکن جی بکرا
 نے شو کے سائے و عدے لگے پچھلے ایمان طاعت افعال تہذیب حرم محل۔ میل مزوت وراثت
 شرف و اداری وغیرہ کے ایک دم نوڑ سے میناق کے بعد دیا میں کہ فعل و مراعت محمدی شہور منیر نے
 حواجم دایں کرنا چاہیں ان کفار و منافقین نے جس کو چھوڑ کر افس تار کے کسے پر چنا شروع کیا یا اللہ تعالیٰ کے
 قاتل و حدیث بیٹھان کرام علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کو تیار سنایا جس کو ان کی عقلوں نے تسلیم کیا مگر پھر کچھ دیر
 غفلت و یاد دہانی تسلیم و دعا و یا ان کا وعدہ تھا اور پھر میں و خود سے جھٹک دیا عہد کا تو نا اسی طرح جہاد
 و بیاری و غل و صیحت اس کردل نرم ہونا و مل چاہنا کہ عبادت ذکر اذکار میں ہی مسئلہ رہے رہیں بہ
 و عہد سے پھر مجلس اشرار میں صحت مد سے وہ بد نہ ختم ہو جانا اور کسی عظمت کا بیہ سونا یہ عہد سے
 خروید و عہد عالم راج کہ ہے اور یہی کفار ظاہری باطنی ہر جس کو توڑتے ہیں جس کے جوڑنے کا سلام
 علم دیا۔ اور میں میں خیر اشرار کی عبادت کر کے اور دوسرے سے کرا کے علم۔ صگڑا۔ جھگ۔ مدلل۔ فتنہ۔ نہایت

جمل عیست کے سپہے عاد بہرا کرتے ہیں اور جلدی نہ کھنچتے ہیں یہی وہ لوگ ہیں جن پر دیا و آخرت میں نصرت سے اس طرح سے کہ میں میں میں حیرت منی گناہ آسان ہو جاساں اور یکیاں مشکل ہو فی الشراہ و التمر و التل سے اور یہی ہوا کوئی غنیمت نہ کہ جس کے والا مرتد و مرتد ملے۔ انہوی نصرت ہے کہ عقل۔ سخاوت۔ رحمت۔ محبت۔ سالی اللہ عیست نہ منی۔ کہ دلعنہ سنو الذار اور ان کے لیے انتہائی بڑا تکلیف نہ گھر سے۔ یعنی ختم۔ ایک قول ہے کہ ذیوی نصرت۔ جاری قسط سالی۔ بے بکتی۔ غاشی۔ بے عیبتی بے حیائی اور علاوہ اسی صلا کی گستاخیاں عام ہو علا۔ جنات بڑھا علم گناہ اور آخرت میں نصرت تہ و تہ کے متعلقات و حساب کی مامی اور ذیوی راگھر کفرستان سے اور آخری بڑا گھر کافر کی تہ اور جسم کی دوی۔ فہہ بیسط الذرق لمن بشتاء و یفندہ۔ و مدحوا بالعبودۃ لکنا و ما الخسوف الذنب فی الاخرۃ و لا صانع و ہلکے کافر۔ منافع اور معنی فاسق یعنی نادانی سے ذیوی عام علی وقت و تہ۔ امانت و رحمت و حق و مامل کا اعتباری شان سمجھتے ہیں حالانکہ یہ غلط اور معمولی ہے اس معمول میں صحت و حیا یہ تو دنیا ہے وار مل ہے اور امتحان گا ہے یہاں اشتہار مادی کا صحت جس کو چاہتا ہے کھا مذاق و تہ سے اور تنگی مذاق بھی وہی کتاب ہے یا شروع سے غریب رکھ کر یا اس امیر کو غریب بنا کر۔ کہیں بڑے کو امیر بنایا اور یک کو غریب کہیں اس کا اٹھ۔ اس جہان غالی میں صحت و وعدہ دردید ہے یہاں۔ ثواب ہے نہ عقاب سب کچھ سمجھا دیا بتا دیا اور پھیلنے کے اسجام تہابی دکھا کر سب کچھ سمجھا دیا سے مگر یہ کافر منافع۔ اور نادان فاسق۔ بل دنیا۔ دنیا کی زندگی اور اس کی بیج و بیج پر جس تو شکی سے پھولے پھرتے میں حصول دیا میں سر مستوں۔ حلال نہ حرام نہ تہذیب و تہذیب کی پردہ۔ یہی ماسول کا خیال نہ ہی عارضی وقت کی قدر۔ حالانکہ یہ تمام ذیوی زندگی اور اس کے عیش و آرام و بیوی جہاں کھینچے آخرت میں برباد بیکار بلکہ دنیا کے بعض کام آخرت میں وبال اور مضیبت ہیں۔ یا ذیوی زندگی آخرت کے مقابلے میں انتہائی کمبخت و معمولی اور تہذیب حقیر سماں ہے۔ مقدس بھی۔ عاقبت بھی نام سے میں بھی۔ جن و حال میں بھی۔ لذت و فرحت میں بھی جائیداد میں بھی علم سے میں دنیا کی رحمت حرام سے لیکن دیا بڑا سرد و جانور ہے۔ فرحت و دنیا کے چوہ و نقصان۔

نمبر ۱۔ کفر۔ ۲۔ منافقت۔ ۳۔ مہر۔ اقبال جو ملے۔ ۴۔ نصرت میں خیانت۔ ۵۔ نصرت۔ ۶۔ حرم جو کس لایح۔ ۷۔ وعدہ حلالی۔ ۸۔ مہر سرد و سرد و کفر۔ ۹۔ مہر۔ ۱۰۔ قطع نمی کی انتہائی بڑی لذت۔ ۱۱۔ نصرت۔ ۱۲۔ ظلم۔ ۱۳۔ جنگ و جلال۔ ۱۴۔ نصرت کی بربادی۔ ۱۵۔ نصرت حلال سے سے پردہ مای۔ حیات ایسا پر مہر کے فائدہ سے میں۔

نمبر ۱۔ ایمان کی توفیق۔ ۲۔ حلال کی رحمت مہر۔ ۳۔ سخاوت کی عادت۔ ۴۔ نصرت میں نصرت نصرت و تہ

نمبر ۲۔ تحریک کی میزبانی کا شوق۔ میرے دنیاوی بے ربطی۔ ممبر ۳۔ اصلاح کی طبیعت۔ نمبر ۴۔ ایک مخلوق کی طرف میدان تپیں۔ اہل دنیا جنہیں دیال سے دنیا ہی مٹاتے سناستے ہیں مگر بل اخلاقیات و دیالیں سلاطین آخرت اعمال قیامت۔ اور خوشنودی۔ جس کہاتے ہیں اس سے فریب دنیا کفر ہے حب سے اور سرور دنیا بیانی دوست ہے اللہ تعالیٰ ہم کو مرحمت دنیا سے پکارتے اور اس چند گزریوں میں رضا، الہیہ غنی عداوند کے محبت مصطفائی کی دولت امدی سے مالا مال ہونے کی سعادت نصیب ہو

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بارگاہ الہیہ میں سلام سبب شان والی سعادت ہے اس سے کہ دنیا کی تسام عبادتیں محبت کے خاتم ہیں مگر سلام کا نام آخرت بلکہ جنت میں بھی ہوگا اور اللہ پاک جہاں داری سے گویا کہ یہ سلام کرنا اور جواب دینا مومن کی دائمی نشانی ہے۔ لہذا گناہ یا گناہ کی عادت سامانہ بے رکھا یا دلی مدد کے لفظ مقرر کرنا غلط ہے غلاب اسلام ہیں۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا و آخرت میں پروردگار مہربان عورتوں کا سوال سے ہے۔ جنات مانگے اور عورتوں سے پروردگار میں ہوتا ہے دنیا میں نہ آخرت میں۔ یہ فائدہ سلام عبادت کثرت سے دخول مانگے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں دنیا کے لیے خوش ہونا بڑا ہے کیونکہ کثرت پیدا ہوتا ہے مگر دنیا میں شکر اسی کے لیے خوش ہونا اچھا اور ثواب کا باعث ہے۔ دنیا کے لیے خوش ہونا محراب ہے شکر کے لیے خوش ہونا سرور ہے۔ فخر کفار کی نشانی ہے اور سرور مومن کی نشانی۔ فخر نیک ہے۔ لیکن سرور سے لغز حاصل ہوتا ہے۔ یہ فائدہ دلخواہ۔ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ دنیا میں دنیا کے لیے رہنا مٹا ہے دنیا میں اللہ رسول کے لیے رہنا یا سب فائدہ ہے۔ یہ فائدہ الا مٹا ہے سے حاصل ہوا۔

ان آیات پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ گناہگار مسلمان فاسق ظاہر ہوگا مگر کافر یا مرتد نہیں ہو سکتا۔ کافر کہنے والا خود کافر ہو جائے گا کیونکہ گناہ ترک عبادت ہے اور کفر انکار عبادت ہے۔ اللہ کا عہد توڑنا انکار ہے۔ صرف ترک سے عہد نہیں ٹوٹتا۔ اور عہد توڑنے کی سربراہی خود اللہ فرمائی گئی لفظ دوسرے جہش کی۔ مارتی دانش کو حل یا مرنے کا جانا ہے حل یا مرنے کو گھر نہیں کہا جاتا۔ اسی طرح عہد عہد بھی ثابت کر رہا ہے کہ عہد توڑنا کفر ہے یہ مسئلہ۔ لفظ الثقلۃ ہر سورہ مذہ سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ چونکہ نقصان عہد یعنی وہ سے کو توڑنا انکار کرنا ہے لہذا جو مسلمان بھی وعدہ کر کے پورا نہ کرے خواہ دنیوی وعدہ ہو یا دینی کسی بھی انسان سے کیا ہو۔ صرف پورا نہ کرنے سے اللہ نہیں بے قصور کے امر سے مل شامل نہ ہوگا۔ اگر محضی سے پورا نہ کر کے یا پھٹا ہے سے دیکھنے یعنی وعدہ کر کے پھٹا ہے

و اس کو مورد گناہ جانے گا۔ اگر مال کو ہلاک کرے تو بے وفاء و حاکم کا کیا طالع لکھا جائے گا۔ جیسی بھی کیفیت ہو اس کو محنت دے کر نظر کیا جائے۔ قیاد پورا کر دے۔ اگر چہ دھوکہ دے اور کسی کا دل وقت گزر جائے۔ ہاں اگر ہلاک کرے کہیں سے دھوکہ کیا ہی نہ تھا یا میں پورا۔ کہل گیا بلا غلط تو یہ شخصوں میں شامل ہوگا۔ بال رہے۔ اگر صرف شر کا دھوکہ توڑا کفر ہے۔ دنیوی دھوکہ توڑنا کفر نہیں۔ تیسرا مسئلہ۔ کس کام سے کفر لگتا ہے۔ ہاں کسی کام سے کام نہ کرنا عام بری صفت کا ذکر کر کے لعنت کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ اویس کے عمری اٹلے سے منسلک ہوا چوتھا مسئلہ۔ دینی دولت و کمائی پر اتنا۔ اگر وہ سب پختہ ہی سمجھنا نہایت اسلامیہ میں حرام ہے۔ مسلمان کی دست اپنی پیٹ پر کستی کے لیے نہیں ہوتی بلکہ اس میں زکوٰۃ و نفقات و صدقات جیسے بہت سے حقوق ہوتے ہیں یہ مسئلہ فرخوار الخ کو علامت کفر ہانے سے منسلک ہوا۔ فقہاء کرام کے سوچ کفر کی سر نشانی کو اپنا حرام ہے۔

یہاں چند اعتراض پیش کئے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ بشر ملائکہ سے افضل ہیں۔ مگر اس آیت سے ثابت ہوا کہ ملائکہ بشر سے افضل ہیں کیونکہ ملائکہ سلامتی کی دعائی کیلئے گئے اور دعا کرنے والا بڑا ہو ملے۔ معتزل جو کہ اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ خواص بشر عام ملائکہ سے افضل ہیں۔ اہ عام بشر سے عام ملائکہ افضل ہیں اور اس ملائکہ سے صریح کفر فضل۔ اہ انبیاء کرام تمام ملائکہ بلکہ تمام مخلوق سے افضل ہیں۔ نیز دعا کرنا فضیلت کی دلیل ہیں۔ بڑائی کی دلیل ہے اور پھر سنت میں سلام دعا نہیں بلکہ نہر ہے لہذا یہ دلیل ہر طرح کمزور ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہ کیا وجہ ہے کہ پہلی آیت میں مومن کی خوشامیایاں بیان فرمائی گئیں۔ جن میں نماز، زکوٰۃ بھی شامل تھی مگر یہاں ملائکہ کے سلام و بشارتوں میں صرف ممبر کو درج کیا گیا نماز وغیرہ کو کچھ چھوڑ دیا گیا۔

جواب۔ اس کے دو جواب دیے گئے ہیں۔ پہلا یہ کہ ہر اپنے لغوی معنی کے۔ عبادت سے ہر عبادت کو شامل ہے شامل کرنا نہ اسے کہ ممبر کا معنی سے رکھنا تو نماز و ہر دوسرے میں بھی اپنے آپ پر خدا بہت سی رکاوٹیں پائندیاں قائم کرتا ہے۔ دوم یہ کہ ممبر محنت عبادت سے اس کے بعد اس کی حلا بھی زیادہ ہے ممبر ہی سے ایسی ہی کسی اور جے یا دود و کار ہوتا ہے۔ اس سے آخرت میں ملائکہ کی دوستی کا تذکرہ کر کے مابین کو خوش فرمایا گیا ہے یہ ثناء نمازیوں وغیرہ کی نہیں ہے تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ و من بعد و منشاۃ یعنی عہد اور عہدہ مضبوطی سے اس کے بعد توڑتے ہیں حالانکہ یہاں کافروں کا ذکر ہے۔ و کفر سے تو عہد باندھا ہی نہیں۔ مسلمان ہوتے تو اسلامی شریعتوں کے پورا کرنے کا عہد ہوتا۔ پھر مرتد ہو جاسکتے تو توڑنا ہوتا کہ کم از کم منافقوں کی طرح ظاہر اشرع سے دھوکہ دے کر دہلیٰ توڑتے بہتے مگر بدائی شروع کافروں سے تو نہ دھوکہ کیا نہ توڑا۔

وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ۖ أَلَا بِذِكْرِ

اور کھوں نہ گئے دل اُن کے سے ذکر اللہ کے خبردار سے ذکر
اور اُن کے دل اللہ کی یاد سے چین پاتے ہیں۔ اس کو اللہ کی یاد میں ہی

اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ ۖ الَّذِينَ آمَنُوا وَ

اللہ کے کھوں سے ہیں وہ جو ایمان لائے اور
دوں کا ہیں ہے وہ جو ایمان لائے اور

عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسَنٌ

عمل کرنے انہوں سے درست مہاک ہوئے اُن کے اور
بہت کام کرنے اُن کو ہوئی ہے اور اچھا

مَا بَ ۖ كَذٰلِكَ اَرْسَلْنَاكَ فِيْ اُمَّةٍ قَدْ

میری تمہارے یوں بھیجا ہم سے آپ کو میں ایک نئی امت جسک
ہماری شے ہم سے تم کو میں مست میں بھیجا میں سے ہے

خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا اُمَمٌ لَّا تَتْلُوْا عَلَيْهِمْ

گزشتہ میں سے پہلے اُن کے سب امتیں آسمانوں کو تمہارے اُن کے
انہیں ہو گئیں کہ تم انہیں پڑھ کر سنو

الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُوْنَ

وہ جو وحی کی ہم سے آپ کی وہ نہ مکر ہوتے ہیں
نے تمہاری طرف وحی کی اور وہ ان کے مکر ہو

بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

رحمن کے نام پر دعا دو میرا رب ہے سب سے بڑا کوئی مگر وہی ہے جس میں تم دعا دو میرا رب ہے اس کے سوا کسی کی سجدگی نہیں

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ ۝۳

میں پر محروسہ کیا ہے اور آپ ہی کے ہوتا ہے

میں پر محروسہ کیا ہے اور آپ ہی کی طرف میری رجوع ہے

تعلق کی تائید کے لیے کچھ آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

۱۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں "مالی اور دیوی ظاہری معاکا ذکر فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ دیوی مال و دولت سے بڑا ہے تا جاسے ظاہر مانا ہے۔ میرا رب ناما اُنکی کے تصور اختیار میں ہے اب درایا عباد سے کہ وہ علی و دولت ہر بات میں بھی کسی کے تصور و اختیار میں سے کون شخص نے کسی مادی کمال سے ایمان میں یہ منکر رہے۔ یہاں مطالبہ ہے کہ وہ ان کبھی علاج پاتا ہے۔ "وَلَا تُشْرِكْ" پہلی آیت میں کفار کی حویلیوں کا ذکر کیا گیا تھا اب ان آیت میں مومنوں کی حویلیوں کا ذکر فرمایا جارہا ہے۔ ان کی حویلی درخت اور حوتی دیوی اور عبادت سے ہے۔ مومنوں کی حویلیوں کا نامی سے ہیں۔ "تَشْتَرُ" تعلق پہلی آیات میں دیوی و مادی کی نسبت بتائی گئی کہ وہ صرف زندہ ممبروں کا حق ہے اب اس آیت میں انسانی زندگی کی شہادت بیان کی جارہی ہے کہ وہ مادی نہیں ہے۔

۲۔ نشان نزول حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت مصلح مومنین کے دور میں اُن وقت ازل ہوئی جب مسیحا علیہ السلام کا درجہ اپنے والد کے ساتھ صلح کے لیے تھا اور اتفاق رائے سے صلح

نامہ لکھا جائے گا اور حضرت علیؑ کی کھینچنے لگے آجائے۔ امام علیؑ اللہ علیہ السلام سے فرمایا کہ تم اس زمانہ میں میرے ساتھ کہتے ہوئے کیا دست لکھو کہ لکھو یا حمل نہ لکھو تب یہ آیت تمہاری صورت میں نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ یہ جس کے منکر ہو گئے ایک قتل ہے کہ سب سورۃ فرقان کی آیت محمدؐ نازل ہوئی تو صحابہ سے کفار سے کہہ کر جس کو سمجھ کر تو جانتے ہو مجھے صرف مسلمانوں کی طرف سے کہے گئے کہ کون سے رحمت ہم تو نہیں جانتے۔ مسلمات

نازل ہوئی۔ (صادی۔ جلالین۔ بیان سنن

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا نَبُوءٌ مِثْلُ نَبِيِّينَ آتَيْنَاهُمْ آيَاتِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا آلَهُنَّ آلًا عِزًّا ۖ فَذَرَوْهُنَّ لِيَكُوْنُنَّ سَبْعًا ۖ وَتُكْفَرُ بِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ فَضْلُكَ مَنْ يَشَاءُ ۚ
تفسیر نحوی۔ ذہن دہی اللہ من انا اب لا سر جلد یہ کلام عیود ہے۔ یقول فعل مضارع مرفوع
 بمعنی حال میں ذہن ذکر نائب باب صر سے ہے لول اجوف وادی سے مشتق سے اس کا نال اسم غائبہ لذل
 عیب ہے اس بے فعل حال واحد آیا۔ گھر واصل، صی مطلق بیضہ جمع ذکر ماضی کا علم ضمیر جمع مستتر کا مرجع
 انکذین یہ جملہ لغویہ ہو کر مدہوا الذین موصول کا۔ اولاً۔ ذکر حرف ل کرنا۔ لوزف سرط و لا حرف جی۔ لول
 عقب اور سوال کے لیے لایا جاتا ہے یہاں فنزہ سوال کے لیے ہے انزل فعل ماضی مطلق مجہول ثل سے ملنے
 علی جازہ اپنے اسی معنی فقیہ کے لیے و ضمیر مجرور متعلق کا مرجع و لیست فی کرم علی اللہ علیہ وسلم آیت اسم جادہ
 محروم ہے۔ یعنی۔ طہر نشانی۔ حکم الہی۔ دلیل۔ معجزہ۔ مجموعہ۔ یہاں پسے معنی مراد میں۔ ست آخری ملنے کی
 یعنی اسی ہے۔ وحدت یا انیت کی نہیں بن جازہ ابتداء غایت کے لیے درمی م کے اصل معنی ہیں) نائب
 اسم جادہ ہے۔ یعنی مشتق نہیں۔ بطور مثال متعلق ہے یعنی فاعلیت۔ اولاً یہ لفظ باب سر رب یربب با معنی
 تھا پھر بطل غل مطلق کے لیے متعلق ہوا اب منقول شرعی اسم منافی کے لیے فقط اللہ تعالیٰ نام ہے
 صفت خصوصی کی وجہ سے کسی اور کو کنا گناہ ہے و ضمیر کا مرجع ثابت محض مطلق ہے (علی اللہ علیہ وسلم) یہ سب
 عبارت منقولہ ہے یقول کا۔ قل۔ فعل امر حاضر معروف قول سے ہنا اُس کا فاعل ائت ضمیر مستتر ہے جس کا
 مرجع بتی پاک علی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ بن حرف مشبہ بالفعل۔ یہ حرف چھ عدویں اور علما فعل کی طرح ہیں اللہ
 سانی میں حرف کی مثل ہیں اس لیے ان کا نام حرف مشبہ بالفعل ہوا یہ سب عبارت منقولہ ہے قل کا بدیں وجہ
 ان شروع کلام میں آیا اور کسر المعزہ ہوا۔ الشر اسم معرفہ مفرد علم ذاتی ہے بحال فتح اسم ہن ہے۔ فیض۔ فعل
 معاصر معروف بیضہ واحد ذکر نائب باب افعال سے ہے و اصل تھا فیض۔ قل سے مشتق ہے معنی راستہ
 بخدا۔ بھلائی۔ گلا کرنا۔ متعوی بیک منقول ہے۔ یہ جملہ فیضہ ضمیر ہن کی۔ بن ہم موصول بنی ہو تباہ۔
 خیال ہے کہ عربی میں ساء موصول۔ ساء شادت اور طائر کو نہات کہا جاتا ہے۔ کیونکہ ان کا غراب پوشیدہ
 ہوتا ہے۔ یہ کن بحال نصب ہے بوجہ یعمل کا مفعول پر ہونے کے۔ یثا از فعل مضارع معروف۔ شی
 سے بنا سنی چاہنا۔ اس کا فاعل ضمیر مستتر پوشیدہ کا مرجع اللہ ہے و او عاطفہ عطف سے فیض ربیبی
 فعل مضارع معروف خدنی سے بنا ہے معنی راستہ بتانا۔ راستہ دکھانا۔ ساتھ لے کر پل پڑنا۔ منزل تک
 پہنچنا۔ یہاں آخری معنی ملائی اس لیے اس میں حرف اللہ تعالیٰ ہی ہادی ہے۔ باب ضرب ہے۔ ال حرف
 جراتہا فایضہ کے لیے ہے و ضمیر مجرور متعلق کا مرجع اللہ ہے جادہ مجرور متعلق ہے یہ فعلی کن موصول محال
 سب سے موصول ہے لغوی کا انا اب ماضی مطلق معروف باب افعال سے ہے۔ ملہ ہے من موصول

جمع مذکر غائب صلی سے شائبہ کی کا فاعل ضم ضمیر مشبہ کا مرجع الخائن ہے الفاعل استمرقی
 حالات جمع ہے صایح کی ام مال موش ہے شائبہ سے مشتق ہے بھی جمع ہو، صیغہ جمع رکھنا یہاں
 یہ آخری معنی مراد میں یعنی بندہ کو جمع رکھنے کا ہے الملل، طوبی ام مفرد جادہ ہے معنی خوشی، مبارک لغز
 نام جازہ، مخالفت کے لیے، طوبی بتدا طوبی طیب سے بنا ہے اس کی بحث میں میں قیل ما صحت ہذا طیب
 کا۔ جمع سے لیمہ کی، مصدر ہے طاب کا بدو ان بشری ثابت پوشیدہ جملہ امیر ہو کر خبر ہے اور لغز
 ثابت ام مال کے مطلق، ہر جملہ یہ لگی جاست علیحدہ بتدا جبر ہے، لیکن ام مفرد برضی صلی صفت مشبہ
 ہے معنی بہت ہی بنیاد، ام ظرف سے کبھی زمانی ہوتا ہے کبھی مکانی یہاں مکانی ہے یعنی جنت۔
 اذبت سے شائبہ معنی ٹوٹا، رجوع معنی الاداء ٹوٹا، باب لغز سے ہے۔ بحالت فرمضان الیہ سے
 شئی کا احاطہ تو معنی ہے اور ثابت اس کی خبر پوشیدہ ہے، کذا لک، راسلک فی اقلک وذا صحت
 من قبلہم اعم بنسبہم الیہی اذ صلینا الیک وھم ملکون مالکین قل طور فی
 لا الہ الاھو علیہ نوکلن والیہ متنا کذلک صلی تشریح کی پوشیدہ کام سے تشریح
 یاں کا تعلق تشریحی لغز من یضاد سے اس میں اس طرح اتصال سے کہ ذلک ام اتادہ بعد کے لیے اور
 کاف تشریحی اس کے ساتھ جوا گیا، اذ صلینا مل، صلی مطلق صیغہ جمع مشکلم نزل سے بنا ہے معنی بھیجا کہ غیر
 مسبب مفعول کا مرجع ہی پاک فی ظرفیہ حرف جر ائمة ام کرم مفرد جادہ موش ہے لفظ واحد ہے معاً جمع سے
 کی کا تعلق مع ضم ہے اس کا ترجمہ ہے ما وقت، ما نام، ما دل، ما حاکم یہاں آخری معنی
 مراد میں، قد ملک فعل ماضی قریب صیغہ و حد موش ٹوٹا، ناقص وادی سے مشتق ہے معنی گھنا، لازم رہتا
 ہے بنی عا وند، قبل سم ظرف بحالت جر، خاصیر مصاب ظاہر الیہ، جار مجرور متعلق ہے غلط کے انم
 جیسے ائمة کی معنی ہی میں لکنو، لام کے تعلیلہ شلو فعل مضارع بحالت نصب، لام کے نے مضارع کو
 نصب ہا، صیغہ و حد مذکر حاضر، تو سے بنا ہے، معنی پڑھا رکھنا، علی جازہ معنی ائمة ظرفیہ ضم ضمیر
 مذکر غائب کا مرجع ضم ہے ندی ام موصول فاعل مذکر بحالت نصب ہے و وجہ موصول پس کے اس سے مرد
 تکران و حد موش میں یہاں کی کا واعد نادنی کے عقب کی وحد سے در پر مشتبہ ہے، اذ صلی، فعل ماضی
 مطلق ندی سے سادہ ہے ضمیر جمع مشکلم کا مرجع واد ی عدلی ہے بھی معنی غوی غیہ، بنام آہستہ کام، کام
 غنی معنی موصول مطلق سب تعالیٰ کا کام، لوسلہ یجا واسلہ، ان جازہ اپنے معنی سادہ حدیث کے لیے
 ہے یہ جملہ تعلیلہ ملے ہے ندی کا واعد عالیہ ضم ضمیر جمع کا مرجع معوی علاقہ سے نہ سے لفظی کو غلط انم ہے
 یکر لدی فعل مضارع معروف صیغہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر عام مدلسہ، ضم ضمیر مشترک مال ہے یکر لدی

گھر سے بنا ہے مٹی مٹھڑا، ناکڑا مٹھا۔ یہاں دوول معنی ن کھتے ہیں کیونکہ لفظ رحن میں معنویت اور معنی دونوں طرف اشارہ ہے ب عارہ معنی معصیت رس۔ الف ام اسی معنی الذی رحن ہواں معنی معصیت مستحبہ رسے سادہ نہیں ہے شیخ جے بی ڈی، ملا کریم کریم کراختش، دھاکرا، نکل مل امر حاضر معرفت حکم جے ی کریم و خود صبر و راع معقول مناسبت سے سب جملہ سیدہ مغایستہ کل کا، بلکہ رکن اصالی مطلب بیاد شکم معنی مراد سے قبل جنت کی اور عوصوف سے ما بعد جہنم کا۔ آخر حرف می غنی الامسم حد ذکرہ مراد ہم سے معنی نے کہ یہ سے شیخ ہے الاخر سبب سبب معنی عیتر عوصوف صبر و رحن ہے، علی عارہ لغوی لغویہ معنی ال و نصیر کا مرجع جس مطلق مقدمہ سے برے تھیں، تو گفت مل مامی واحد شکم باب فصل دل سے بنا ہے بھی بھر دے کرنا۔ پر کیا، اگر تھ لینہ جاد و حور معنی مقدمتہ مناسبت معنی سے اس سے بنا ہے معنی اشارت کو اکل کا اصل مضاف پر یہ، متکلم پوتیدہ ہے اصل تھا بتالی، سالت، رفع سے کیونکہ متدا، منور سے پوتیدہ خبر تات لی کا سرودہ مخدول ل ثالی ہے۔

تفسیر عالمگیری
و یقول الذی کفر و انزلنا نزل علیہ آیت من ترتبہ قل انا لله یصل
اللہ لا کہو کہو معنی لغویہ کہے ہی ہجرت دیکھنے کے باوجود دلوگ جواب می کا خبر ہی رہے کتے پھر نہیں کہ یہ پران کے رب کی طرف سے جاری مرضی و رہائے مطالبے کے مطابق جلتے نسخ دل کوئی نشانی کیوں میں توتی جیسے کہ پوس قوموں پران کے مطالبے کی گامیاں دشمنی اور من و سلوی ماندہ کی مثل توتی آتی تھیں۔ سے پیاسے صوب اس کے جواب میں آپ فرمایا کہ مجھ و ہدایت دینے والا نہیں ہے۔ عمل کچھ قوموں نے تو مجھ مانکا اور پھر بھی ہاں ملائے تو ان پر ہدایت کا ایسا مذاہب آگیا کہ ان کو ایمان تو یہ ملک سستے کا وقت بھی نہ ملا۔ اور کچھ قوموں نے مومن سے کے بعد پھر کچھ طلب کیا۔ ان تمام چیزوں سے پرہیز لگا کہ مجھ و ہدایت دینے والا نہ ہوں گا ورنہ۔ ہدایت اور گمراہی سب تھانے کے قبضہ و کفایت میں سے ملک اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرنا ہے۔ ہذا میں مجھ سے دیکھ کر بھی اصل ی شمار مٹا ہے۔ اللہ تعالیٰ جس کو ہدایت عطا فرماتا ہے وہ وہی شخص بندہ ہوتا ہے تو تمام خوشامشات مطالبات چھوڑ کر اسی کے پیسے کی کے طرف ٹوٹ جلتے۔ اور ایسے آپ کو فرمایا اس باب سے ہم دفعہ کر دے۔ یہ جنوں نسبت لوگ دی میں موحل مصطفیٰ کو دیکھتے ہیں عور بلا حیل و خست بیان لے ٹسے۔ حوں نے کبھی کوئی مطالبہ یا موت کا امتحان نہ لیا، ان کے پاکیزہ دل تو راست مصطفیٰ احمد بخشنی دیکھتے ہی مٹھیں ہو گئے تھے ان لوگوں سے تو میرا محمد رسول کو دیکھتے ہی کہہ تو میرا پڑھ لیا۔ اس سے کہ سب سے ڈا کر بدو ساسے ی کی پاک راست سے کہیں لی ہر ان سے انفریاد آتا ہے۔ ہی کی راست اور سر مشورہ کر اللہ

ہے۔ ذکر کا معنی ہے یاد۔ تو جس چیز سے عیب نکالی کی یاد پائے وہی ذکر کہہ جے خیال سے کہ سب سے پہلے ذکر اللہ چہرہ مصطفیٰ ہے پھر قرآن مجید پھر حدیث پاک پھر سارے پھر روز پھر ذکر و کار تمجید تسبیح پھر مرتبہ پھر مکار شفعہ جس عبادت میں سب کو لی یاد آئے وہ عبادت بھی ذکر تہ ہیں۔ مجاہد۔ ویلا علما۔ صالحین زامی۔ عاشقین بھی ذکر اللہ ہیں۔ اسے دیا والو ضرور ہو جاوے اسے پیاسے بندو جبر کہو کہ دنیا۔ شہرت و فخر میں اللہ کے ذکر میں ذات مصطفیٰ اور تعظیم مصطفیٰ ہی سے دلوں کا زمین سے کہ نہ دیں ہیں انہ کو پریش ہو جائے گی پر وہ دوسرے میں عذاب و عتاب کی کڑی طیناں کا دل و دماغ کی آٹھ حاتوں کا نام ہے۔

۱۔ انہ پر مکمل محدود کر دیا ہے بے پردہ ہی۔ نہ وسوسے نیطال سے نکالت۔ نہ بداد سے دنیا سے اولیاء اللہ سے محبت۔ نہ پرسانوں گھوڑوں سے دھڑ دامن مصطفیٰ سے قرب۔ طیناں رب کی طرف سے ہے اور بے طینانی شیطان کی طرف سے طینان کے چار عامرے۔ نضر۔ یعنی عظم بہ در عمل بہیم نمبر ۲۔ قوت برداشت۔ زہر جزیت و نہت۔ طیناں دنیا کی چیر سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ دوت۔ عزت سے۔ نہ عظمت۔ آل اولاد سے لے کر سحر دل کے طاب۔ ہو دایم کے طاب۔ ذکر اللہ طینان لگی کھل حاصل ہوا ہاں یہ ہے کہ اللہ یز اعمو و عمو نقایا بن مودی لہو و حسن مایہ کہ یث ارضناک فی اُمّیہ قد خلت من قبلہ اضمّ لتخلو فلہم اشدّ فی ذ حلتنا اسکے و قلم یخفون بانسرحس و لوگ حریکے پکتے مومن بن گئے ہیں اور یہی ساری زندگی میں نیکیوں و سہی عمل کئے و اللہ رسول کی رت پر عمل کر اپنی دنیا بھی ملن بنالی اُس کے لیے ٹوٹن ہے۔ یہ ایک دھند ہے جو آقا مالین علی اللہ علیہ وسلم کے جتنی گھر ہیں اگ ہو ہے اُس کی تافیں محبت الیہ سے محبت کے ہر گھر میں پہنچی ہوئی ہیں مگر کون تیر رفتار گھوڑا اُس کے سایہ میں ایک طرف سے دوسرے تو شوال تک بھی دوسرے کٹائے رہے پچھلے کے انب و آخرت کے تمام بھول بھل تمام رنگ کی میں مہر دین سوئے کائے رنگ کے وہ اُس کے سایہ میں ہے اُس کی شے کا اور اسے میل اور تمام سہی جلدی ہیں اُس کو رب تعالیٰ نے پتے ہاتھ سے لگایا وہ اپنی روح پھونکی اُس میں سے جتنی کہ خوش کی ہفت براہ ہوگی یہاں تک کہ زیور اور کپڑے بھی اُس کا بھل انگوڑا ایک و نہ بڑے ٹکے کے برابر ہے دیا کا کافی رحمت اُس کے متا بہ نہیں اور محبت کا کوئی رحمت اس۔ ر رہیں۔ طو کے ہر پتے پر ایک در سند سے حور با عینہ ذکر الہی کرتا ہے یا طوبی کا معنی ہے شہت یا طوبی کا معنی ہے ملک اوی لکنت یا طوبی کا معنی ہے دستوں کی دمانک دیا ہیں۔ میں کہتا ہوں یہ سب ہی ہیں جس کی بنا پر مومن کو طینان اور دھار کس سے۔ اور لکھا کہ اپنے کی جگہ بھی محبت ہی بھی نہیں میل۔ جو صورت پائیدار۔ ادی۔ مزین معنی۔ اسے حبیب کریم تم پر کادوں

دود و سلام ہوں۔ جس طرح پہلے نبیاء کو ہم سے انمول میں بھیجا اور سب کے سب جیسے بھی گزریں گزریں۔
اسی طرح ہم نے آپ کو بھی ایک اُمت میں بھیجا جو قیامت ساری کائنات میں عزت و منزلت پر موجود ہے۔ مال
یہ سمجھنا کہ ہماری دینی یعنی قرآن مجید و آپ کی طرف منسوب ہے ان کے سامنے ملامت و ملامت اگرچہ آپ کا
انکار اور آپ کی قیامت سے خوف اور آپ کی سمجھت پاک سے دور ہونے بھر لیا یہ بد عقل تو جانتے
بوختے اور بکتے ہوئے بھی رہیں گے مگر میں۔ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاللَّهُ مَتَّابٌ
اسے رحمۃ عا میں ال بوجہ اور بوجہوں سے مراد یہ کہ وہ رحمن جس کا نام کفر ہے ہوا جس کی معرفت کے
منکر ہے۔ وی تو میرا رب مرنے غایتی حامی و ناصر اور مددگار سے تمام کائنات میں سرستی کا نقد وی معبود
ہے وہی ذات و صفات کے متنازعہ عقائد سے ہر کسی دنیا میں میلا ہوا ہے اسی ذات علی تجدد پر ہے۔
تمنا سے نہر سے پیا یوالہ کہ تمنا سے مقابل بلکہ کو قوت نصرت دے کر مدد کرے والا وہی اللہ اور رحمن جس
کو تم نے دو سمجھا وہ ایک ہی ذات ہے اور اسی کی طرف دنیا و آخرت میں میرا ہر معاملہ میں لوٹتا ہے۔ میری ہر
مراسمے گا اور میرے دشمنوں مخالفوں۔ گستاخوں سے انتقام سے گا۔ اگر میں کے انتقام سے بچاؤ تو میری
قدوتی۔ ہلال و سہا کی طرح میرے دین مانتیت میں آجائے۔

قائد سے۔ ان بات کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ پچھتے دین کا امتحان لینا بدترین جرم اور باعث ذلت و محرومی سے لہذا فائدہ
گرام سے معجزات کا مطالعہ اور اوپر اللہ سے کرامات اور علماء اسلام سے مجاہدہ مباحثہ گناہ کبیرہ ہے۔ یہ
فائدہ نہ لاؤ (۱) کی تصویر سے۔ بل ہوا۔ وہ فائدہ۔ روح کی غذا و کرائی اور یہ مصطفائی
سے۔ اسی سے اس سے مرکز روح میں قلب کو سکون ملتا ہے۔ یہ فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آخری
نبی ہیں و آپ کی اُمت قیامت تک کے مسلمان آخری اُمت سے یہ فائدہ نہ خفت من فتنہ اُمت
سے حاصل ہوا کہ جتنی بھی اُمتیں ہیں وہ سب پیسے گر چکیں سب صرف بی اُمتی بنی باقی سے ہر مبرا
غلام نادانی اپنے دلوں سے نبوت اور دھن سے سمجھت میں باطل اور کاذب ہے کہیں اپنے فحیبت رسول کو
اچانستی کہتا ہے کہیں اپنے ہم زمانہ ساتھیوں کو اپنا صحابی اور حلیہ کہتا ہے۔ حالانکہ قرآن مجید کی اس آیت پاک
سے یہ سلطان بھی نہیں اس لیے مسلمانوں کی کسی چیز کسی نام کو ستھال نہیں کر سکتا۔ جو تھا فائدہ۔ سابقہ
تمام دین اور اُمت ہونا لب فسوخ ہو گیا۔ اب رکنی اُمت موسوی ہے نہ یسوی نہ دینی نہ ابراہیمی۔
میںم اسلام بنی اکرم سے جدا ہو کر سب کفری کفر ہے یہ فائدہ نہ خفت درہانے سے۔ مل ہوا کہ جو کچھ اُمتیں
تھیں وہ گزر گئیں۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند مسائل فقہیہ مستنبط ہوتے ہیں

پہلا مسئلہ۔ در دولت دنیا اور دنیا کی خاطر چلنے و چلنے کرے یا دینی علم پڑھنا۔ یا اپنے تعارف اور مثال و شوکت کے لیے کلمے شریف کا در و کر یا سر کا حرام سے جس کا بعض دنیا پرست پیش کیا حال ہے کہ حسب کسی محفل میں پہنچے تو اپنے ساتھیوں پر مدد سے کلمے یا ستر کا در و شروع کر دیا تاکہ لوگ یہاں ہیں کہ ناس پر صاحب آئے ہیں اور کھڑے ہو جائیں۔ یہ کلمے پاک کی گت جی اور تو میں سے۔ مسئلہ مذکور اللہ سے مستنبط ہوا کہ اگر اسی محفل اللہ کے لیے کرنا ہی توں کی نشانی ہے اسی طرح کا وقت و تقریر کو دنیا کا جال بنا، حرام ہے۔ **دوسرا مسئلہ**۔ اللہ تعالیٰ کے کسی ذکر یا کلمے یا اذان یا تکبیر کو اپنی سر می سے دنا حرام اور کفر ہے۔ لہذا در فضل کا دان تکبیر و سلام وغیرہ کے الفاظ میں زیادتی کی اور تبدیلی قطعاً غیر اسلامی ہے اور علامت کفار ہے یہ مسئلہ بکثرت در مائتوں کے سال نزول سے مستنبط ہوا کہ علی حدیث میں کفار نے بسم ستر الرحمن الرحیم کو تبدیل کر کے کا معنی کیا تھا جس کو کفر قرار دیا گیا۔ چوتھا مسئلہ۔ جب مسلمان کسی بات پر قسم کھائے یا کہ بڑھ کر فرق محض لگا کر کوئی بات کھنڈاں پر دوسرے مسلمانوں کو افتاد کرنا چاہیے یہ مسئلہ۔ **نہ بن ملو بھٹو** سے مستنبط ہوا کہ تم اور کہ قرآن مجید بھی ذکر شر سے ڈو کہ شر سے اطمینان مومنان کی نشانی ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا کہ کفار کہتے ہیں **سُوْلًا اُنُوں عَیْبَہَہُ** یہ ہم پر اس کے جواب میں فرمایا گیا **اِنَّ اللہَ نَصْرُکَ** اور دونوں میں مطابقت کس طرح ہے اور یہ کفار کے قولی مطالبے کا جواب کیونکر ہوا۔

جواب۔ مطابقت اور جواب اس طرح ہے کہ کفار نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ہزار ہا سببات دیکھے تھے مگر ایمان نہیں لائے و سبب اپنے ایمان لانے کو معجزات لانے آیت کے نازل ہوئے پر موقوف کر دیے ہیں تو مزید جادو ہے کہ اب بھی یہ جھوٹ ہی کہہ رہے ہیں۔ یہ ایمان نہیں لائیں گے اس لیے کہ ایمان کی ہدایت اوپر لے دی کی گمراہی سبب دے تھائی کے پیچھے میں ہے تو صرف ال کو دی جاتی ہے جو اس کے لائق تو معجزات اور مطالبات واسطے کو ہدایت نہیں ملتی اس مختصر جامع مانع جواب میں۔ رحمہ اللہ اور سبب سبب کہ یہاں فرمایا گیا **دوسرا اعتراض**۔ یہاں فرمایا گیا کہ ذکر الہی سے مومن کے دل کو صی و اطمینان ملتا ہے مگر سورۃ انفیل آیت میں ہے کہ مومن وہ ہیں کہ حسب اللہ کا ذکر کیا جائے تو **وَجِدَتْ قُلُوْبُهُمْ** اُن کے دل خوف روا ہوئے ہیں۔ لہذا ان دونوں میں مطابقت کیسے ہوگی۔

حواصیب سے کہ وہ ان باتوں میں مومن بیدوں کی دوا عاتقوں کا کر ہے۔ حتیٰ ان کے دل ڈرتے ہیں وہ مطمئن بھی
 سوتے ہیں۔ اس طرح کہ جب خود بکرائی بیج و تسبیل و در و طاف پڑھیں تو دل میں پا جاتے ہیں اور جب ان
 کے مدینے حدیث و قرآن پڑھ کر سسایا جاسے، عیدتی بہم کو اگر جہادی قناری کی تال در بے باری کی نالان
 میں تو دل اہل جاتے ہیں۔ یا اس طرح کہ جب کفر کی نارہایوں و در و طاف کا ذکر میں تو جہالت میں گمراہ جاتے
 ہیں ان کی طرف سے یا اہل مسلمانوں کی فکر میں اور جب رحمت و بخشش کے وعدے میں تو نیکوئی کے انجام
 سے مطمئن ہو جاتے ہیں یا اس طرح کہ اپنے اعمال عبادت یا سنت کی کمزوری دیکھے ہیں سستے ہیں تو ارہلتے
 ہیں جب انہر رسول کے کرم و مہم کا ذکر اور اپنے وعدے سے ملنے میں وہ چین پا جاتے ہیں لہذا اپنے اپنے مقام پر انہوں
 شیک ہیں کہ عید و مہم کا نام ہی اہل ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَقُلْ لِّدِينِكَ حَقٌّ دَاخِرٌ وَهُوَ حَقٌّ ظَاهِرٌ كَمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
 ماجا ہیں وہ کہتے ہیں۔ کُلُّ دَاخِرٌ وَهُوَ حَقٌّ ظَاهِرٌ كَمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ اس متبدلت رانی کے
 و عید و کشف اسرار کے غم پر کوئی طہر نفائی کا امت کیوں نہیں نازل ہوتی اس کے اس سب تھا لے
 کی طرف سے جو اس کے قلب صبر و محی پر ملوہ دیر ہے۔ بلکہ عیسے ولایت کی دلیل تھی۔ قُلْ لِّدِينِكَ حَقٌّ دَاخِرٌ وَهُوَ حَقٌّ ظَاهِرٌ
 من بشاء ویتھدی یا قنہ من ناب سے تقدیر و شہور کے مادی عالم و صریح مادی فرد سے کہ بیک انہ
 سے ناز جس نعتی کہ پابتا ہے نہ نعتی کے دھیوں اور گیسے کفوں میں صکتا چھوڑ دیتا ہے۔ اس طرح کہ وہ
 از کہ کوئی بھی میں انور کی شانی نہیں دیکھ سکتا اور اگر کسی و سرمدی صورت الیہ نظام فیہ کی صلت نظر
 بھی عاتے تو اس کو باطل گمان کرتا ہے و در سب کائنات اسی را گاہ جلال کی طرف ان کو رش و ہریت مظاہر مانا
 سے و قریب کا طاس اللہ اس کے جمال کا مشاق ہو۔ کو کہ تو قلب میں ماق جو وہی ہدایت میں ہدایت کا اہل
 ہے۔ اور وہ مشاق مشامت میں سے ہے جس کی دل میں گسری نہ چاہی گی۔ کہ میں در حوض رحمت۔

اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ یہ وہ خوک نعت
 میں تراجمہ محنتی کے بذلق و مست اقل سے بیعت ہو کر ولایت بطن پا چکے و دل کے پاکیزہ و مرغ اشمل
 اس قدر مل شانه کے اگر سانی ذکر حقی ذکر ستری ذکر حقی سے چین پا گئے خبر و صرف قلب حمدی ہی ذکرات
 قدیم سے چین پاتے ہیں۔ دل پاؤں قسم کے ہیں کامر کا دل قلب اسود ہے مافق کا دل قلب قاسی ہے فاسق
 کا دل قلب ساس ہے۔ اس میں دیا و شہنوش مونی میں اوپا و شہ کول قلب مشاق ہے۔ ن میں بیعت ایمان
 ہے ایسا کوام کا دل قلب و حمدانی سے ن میں ذکر الہی کے ترانے ہیں اور ان کاہی پر تو غلبہ الیہ اللہ پر
 ہے ذکر سانی تفر ہے۔ ذکر نفس تفر سے ذکر قلب ملکوت میں مدبر ہے۔ ذکر عقل سعادت جمال ۲۰۲ حالہ ہے

ذکر ترمی من عات سے ذکر روح مشاہدہ النور ہے۔ ذکر خفا اضطراب متق ہے اللہ ذکر اعلیٰ مالی الذرات سے
 حال و تیروت کے وار سے ما سقن کا دل قر پکڑتا ہے کہ ایک لمحہ غائب ہو جائے تو دل مثل طور پر ریزہ
 ہو جائے اَللّٰہُ لَیْسَ اَمْسُوْا وَ اَعْمُوْا بَعْدَ حَتِّ طُوًیْ لَیْسَ اَمْسُوْا مِیَّائِے خُسے جہول سے رب
 تعل کی ہر یہ کو بن دیکھے ان یں در صحت کی قاضی الطیحات مال اکھ لیں در غلوت و صلت میں علیٰ سحر
 تھے بل کے یہ سال صحت کا طوبی سے اور صحت صلب زین و طبع اس ناب سے یان کے یے مدیر رس
 لاد صحت لمونی ہے ریاہ جمال کا جس ناب ٹھکانہ ہے۔ یہ ان کے یے یامت و عمارت موقرہ مکاشفہ کا
 طوبی ہے در خفت میں دیدار رحمان خاد غرض کا ہی مجرب انی کا سن ناب ہے کَد یَفْ رُحْسَدُ فِی
 مُتَبَعِ حَذِّحَتْ مِنْ مِّنْهَا هُمْ یَسْتَوِیْ عَلَیْہُمْ اُنْدِیْ وَ حَتِّ لَبَدُ وَ کَلِمَ یَعْرِفُوْنَ رَاحَتُہُمْ
 اسے نئی رحمت ہم سے تم کو سی طرح طراول کے ساتھ مار بھیجی تری ماعب میں س طرح بھیجنے کا ق در
 حرمت تھی جس سے پھٹے تمام واردات حوال مسکشف ہو چکے ہیں اور سب آپ کو سمیر اسود سے چپا تے
 میں آپ کو عرف اس یے بھیجا گیا کہ اسرار و معرفت کی وہ تمام وہی حلی حرم نے آپ کو فرمائی وہ طمان موفت
 کے لیے ظاہر فرما دیا۔ اور قلبی کشائت ذہنی اہلت واسے قدر حال دریم کی ہر شان و جمال کے ٹھکانے اور منکر
 میں کیونکہ وہ لالہ اللہ کے مجید سے نا اُنف میں فَن قُہِ لَیْ رَا اَلہِ اَھُو عَلَیْہِ سَو کَلَّتْ دَا لَیْہِ و سَا
 فرما دیجئے مے تبار کی رعایت اہلادت اہلادی کے منکر۔ وہی میرا طرہ و طمن یامت والا سے ملک و ملکوت فاحر
 ہی رہن سے قرب و دل کی منزلوں میں ہی پہنچیں سے عبور و سرکہ ہے در میں توفی میں میری تنہا میں پہنچ
 ای ملک سے۔ دینی اہام کشف و شہود شریعت طریقت سب کی کی طلب و شستہ کام ہے۔

وَلَوْ اَنَّ قُرْاٰنًا سِیَّرْتُ بِہِ الْجِبَالَ اَوْ

اگر بیشک ایسا ہو تو میں کہ میرے چاہے جس سے پہاڑ با
 اگر کوئی ایسا قرآن آتا جس سے پہاڑ ٹل جاتے

قُطِعَتْ بِہِ الْاَرْضُ اَوْ تُکَلِّمُ بِہِ الْمَوْتٰی

بھاری جاتی ذیہ جس کے میں یہ کلام کیا جاتا۔ ذیہ جس کے میں سے
 زمین بھٹ جاتی۔ ہر سے باتیں کرتے جس بھی یہ کلام کرتا ہے

بَلْ لِلّٰهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ۖ أَفَلَمْ يَأْتِ الْذِّينَ

بلکہ یہ اللہ کے ہے اختیار سب کا سب کیا پس نہ بلا کسی ہوئے وہ جو
مگر سب کام اللہ ہی کے اختیار میں ہیں۔ تو کیا ملتان اس سے نایب نہ ہوئے

أَمْنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللّٰهُ لَهَدَى النَّاسَ

ایمان لانے سے کہ اگر چاہتا اللہ تو ہر لہتہ ہدایت دیتا
کہ اللہ چاہتا تو سب آدمیوں کو ہدایت کر دیتا

جَمِيعًا ۖ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ

سب لوگوں کو اللہ نہ ٹکے گی ان سے جو کام ہوئے جو پہنچے گی اُن کو
اللہ کائناتوں کو ہمیشہ اُن کے کئے کی سخت دھمک

بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً ۖ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّنْ

مردوں کا جو کیا انہوں سے دھمک یا مال موثر ہے
میتنی رہے گی یا اُن کے گھروں کے نزدیک اترے گی

دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللّٰهِ ۚ إِنَّ اللّٰهَ لَا

گھر اُن کے یہاں تک کہ آئے وعدہ اللہ کا بیشک اللہ ہمیں
یہاں تک کہ اللہ کا وعدہ آئے بیشک اللہ وعدہ

يُخْلِفُ الْوَعْدَ ۚ

خلاف کرنا وعدہ

خلاف نہیں کرتا

بن کر آیت کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق

پہلا تعلق پہلی آیت میں کفار کے ایک مطالبے کا اجمالی ذکر کیا گیا کہ وہ چاہتے ہیں کہ کوئی نئی آیت رب کی طرف سے اُن سے آئے تب وہ ایمان لائیں گے۔ اب ان آیتوں میں ارشاد مودہا سے کہ قرآن مجید سے بڑی کوئی نشانی ہو سکتی ہے۔ ایسا قرآن بھی اگر آجائے جہاں کے مطالبہ کو پورا کرے تب مجیدہ ایمان دلائیں گے۔ یہاں مطالبوں کی تفصیل دیا ہوئی جو کفار مختلف محفلوں میں کرتے رہتے تھے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہمارے حبیب ہم پر ہی جہد سہ کرتے ہیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اسے ایمان دالو تم بھی اب تعالیٰ کے فیصلہ پر مطمئن ہو کر اُسی ذات پاک پر بھروسہ کرو اور کفار کے ایمان سے یالوں ہو جاؤ۔

تیسرا تعلق پہلی آیت میں ماری تالی کی طرف سے کچھ قانونی رد و ردوں کا ذکر ہوا کہ کافر دل کا یہ احکام ہوگا اور مہنوں کا یہ انجام۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ شر تعالیٰ کے کسی فیصلے میں تخیل تبدیل نہیں وہاں وعدہ خلافی نہیں ہے۔

شالی نزول جب کہ انہوں نے معجزات کا مطالبہ کیا اور اپنے ایمان لاسے کہ مطالبے کے پورا ہوسے پر موقوف کیا تب کچھ سمجھنے کفار کے مال کی خواہش میں مارا گواہی میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ سرورِ عالم کی طرف سے یہ آیت نازل ہوئی اور مسلمانوں کو اس خواہش سے روکا گیا۔

تفسیر نحوی

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ السَّيِّدُ وَ كُنْتُمْ بِهِ شَكَّاءُ
 اَللّٰهُ اَلْاَمْرُ خَبِيرًا اَفَلَا يَأْتِيَنَّكُمْ لَدِیْنِیْ اٰیٰتٌ اَوْ اَنْ تَوْشَّعُوْا
 تَهْدٰی اَشَاسٌ جٰمِعَةٌ اَاذْ سَرَحْتَ لِیْ لٰمٌ لِّیْ عِلْمٌ عَلِیْمٌ جَدِیْدٌ مَطْلَبٌ نَسِیْتُ
 ہ حرف شرط اس کا جواب وجہاں موقوف کے بعد پوشیدہ ہے۔ وہ ہے لکان ہذا اَنْتُمْ سَنَ یعنی
 اگر کوئی قرآن یا ہوتا تو البتہ یہی قرآن ہوتا۔ ایک قول میں دُورِ علیہ ہے نہ حرف شرط کا جواب پئے کر رہا۔
 وَ كُنْتُمْ یَكْفُرُوْنَ بِاٰیٰتِیْنَ یعنی وہ کافر تھے کہ ان کے کہتے رہتے اگرچہ دالیم، ہمارا ترجمہ اسی کی تائید میں ہے
 اَنْ رَبِّیْ تَحْمِیْقُ وَ تَنْبِیْہُ قَسُوْا اَنْ اَسْمَیْ ہے بحالت نصب ہے فَرَدُّنَ یَا قَوْمُ سے مشتق۔ یعنی ملانا۔
 مضبوط ہونا جوڑنا۔ اسی سے ہے قرآن بمعنی زبانہ دنوں کو جوڑنے والا اور قرآن بمعنی پڑھنا۔ مبالغہ کا صیغہ
 ہے مَزْنٌ مَّطْلَانٌ مَّطْلَانٌ مَّطْلَانٌ سے فکان مازے کا۔ علیہ ہے دوسرے مازے سے الف
 نون نہ مازان ہے۔ تیسرے نفل یا معنی مطلق مجہول تیسرے ہمارے بمعنی پیدل چلنا۔ اپنی جگہ سے چلنا۔ چکر
 لگانا اصل لارم سے گریہاں باب تفعیل سے متعدي کیا اس لیے مجہول یا باب جادہ بیہدہ ضمیر کا مروج تکرار
 اِبْیَالَ الف لام استقرتی سم جادہ ہے جَلَّی کی جمع مکتسر سے معنی پھاڑ بحالت رفع ہے نائب فاعل ہے۔

لگایا انسان کی غیر عقلی جمع ہے ہر قسم کے انسان کو اس کہہ دیا جاتا ہے عاقل بالغ بچہ جوان دیوانہ عورت مرد۔ جیسے کہ غلط آدمی بحالت رر سے بوجہ معمول نہ ہونے کے۔ جیٹھا۔ اسم معرود عقلی صفت مشبہ اسم مفعول کے معنی یعنی جمع کیا ہوا بحالت نصب ہے بوجہ حال ہونے کے اناں کا یا بوجہ تیسرے ہونے کے۔ اور یہ سب ملکہ حرا ہے شرط کی۔ **وَأَسْرَأُ كَيْدًا فَمِنْ ذَٰلِكَ لَمُصِصُكُم بِمَا صَبَّغُوا فَيَابِغَةُ ۖ ذَا تَعْجَلُ مِرْيَاتٍ مِن دَارِهِمْ حَقٌّ مَّا فِي وَعْدِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَاتِ ۚ** اور اس پر ہر۔ آبرال مل مصاع شعی ہا سنی مستقل دال سے مشتق ہے معنی۔ خدا۔ فنا۔ دور ہونا۔ لازم ہونا ہے یہاں سب معنی ن سکتے ہیں لاکہ غمی سے دال کی سنی ہوئی اور فعل ثبت کے معنی میں لگایا کہ یہ فعل ناقص ہے۔ لہذا اس کے معنی معنی میں ہیں مٹے گا۔ نہ دور ہوگا۔ اور مشتق معنی ہونے ہمیشہ رہے گا۔ یا اسی طرح رہے گا باب نصر سے ہوتا ہے اسی سے ہے زول۔ زول۔ زویل کوئی گرانے۔ ہنسنے زوال ہے۔ خود سے یا گرسے زوال سے چھٹے کی صورت میں زویل سے لگائی الدین اسم معمول مع بحالت منع ہے گھر واسل ماسی مینہ مع ذکر غائب کفر سے بنا بھی شرک کراں کا فاعل ضم ضمیر جمع کا مزج الدین ہے۔ یہ معمول ملال کر مفعول ہے کہ فعل تامہ ماما جائے وہ فعل ناقص ہی رکھا جائے تو یہ خبر مقدم سے اسم پر نصیب مل مصارع صیغہ اید موزنٹ غائب باب عدل بابہ مصدر سے صوب سے مشتق ہے معنی پوین۔ مار ہے یہ حد فعیہ اسم موزن ہے مل ناقص لایزل کرایاں مل سے فعل تامہ لایزل کا نصیب کا مل قادر ہے ضم ضمیر جمع ذکر مصوب متعل موزن یہ ہے ما۔ باب عارۃ سیۃ مامولہ عمومیہ ہی صحت کسر۔ **فَسَوْفَ تَعْلَمُ مَا نَعْنِي مَطْلَعُ مَعْرُوفٍ** بیخیز مع ذکر غائب باب فتح سے ہے منع کے ما ہے۔ معنی اعلیٰ ظاہری سے کام کرا۔ عمل کراں کا مل ضم کا مزج الدین ہے۔ یہ معمول ملال کر محروہ ہوا اور عارۃ مشتق ہے نصیب کے قادر ہے۔ اسم مائل واحد موزنٹ اس کی جمع سالم قدرعات در مع مکسرۃ اید ہے۔ معنی رملہ ایک مضبوط چیز کو دوسری مضبوط سے طاقت والا اس طرح دور سے ماسے کہ ٹوٹے نہ کہ احماکہ صحت ہو قرع سے بنا ہے معنی۔ دھمک کرا۔ مصیبت۔ ا۔ ہلاکنا۔ عارۃ ہونا۔ شدت سے کھٹکنا۔ در سہ بنا۔ صحن دانگن۔ نا۔ اچانک آنے والی۔ دانول کو غصہ سے پیسا۔ یہاں پہلے چار معنی بن سکتے ہیں حکایت منسوبہ مائل سے۔ ذرر عطف تردید یہ۔ شکل حل صفا مع موزنٹ غائب باب عدا حل مضاعف۔ لڑائی۔ سے ہلے۔ معنی آتن حالی و اچھولنا اگٹھ کھونا حلال کرا۔ لازم بھی ہوتا ہے متعذی بھی۔ یہاں لازم ہے معنی ترا اس کا فاعل می ضمیر موزنٹ کا مزج قارۃ قرینا اسم صفت مشبہ معنی قادر طرف ہے تل کمان عارۃ نہ دایت کے سے درسم جائد بحالت کسر مجرور سے ماقبل کا در مصاف سے

مابعد حم ضمیر مجرد مشتمل کا یہ عطف ہے نصیب پر۔ ہمارے مورد متعلق سے مثل کا۔ حتیٰ حرف عطف ہے نہ کہ حرف۔ حتیٰ جادہ مصادر پر نہیں آتا۔ حتیٰ مالفہ کے تین معنی۔

۱۔ یہاں تک کہ ۲۔ تاکہ۔ ۳۔ مگر۔ یہاں پہلے معنی میں ہے اس میں ان مصدریہ پوشیدہ ہوتے ہیں اسی لیے اس کے بعد مصادر کو نصب سے بنائی فعل مصادر معروف بحالت نصب حتیٰ کی وجہ سے مصدر ہمارے مذکر فاعل ثانی سے مشتق سے موزع اور ناقص یلیٰ۔ یعنی دینا لینا۔ آنا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں ولفہ مصدر اسم ہامد مجرد معرفہ معارف سے۔ یعنی مدہ۔ فیصلہ۔ مدت۔ مقررہ وقت۔ یہاں مراد ہے فیصلہ بحالت رفع سے فاعل سے بنائی کا۔ التبدل مفرد معرفہ جامد ہے بحالت کسر معارف یہ سے نصیب اور مثل کے عطف کے بعد یہ عمل اس کی طرف معلق ہے۔ اس مثال حرف تحقیق اعمد میں ہوا اس لیے کسر ہمزہ ہے غلط اللہ اس کا اسم منسوب لا ینخلع فعل مصادر معروف میثاقہ واعد مذکر فاعل باب افعال سے ہے متعدی بیک مفعول ہے فاعل سے بننے سے مسمیٰ ثانی ہونا۔ پیچھے ہونا۔ عطف ہونا۔ یہ لازم ہے مگر باب افعال نے متعدی بنادیا یعنی خلاف کرا اس کا فاعل ضمیر کا مرجع اللہ ہے لکن لفظ لام استغراقی ہے۔ بیضاؤ مصدر ہی سے روزانہ میلاد۔ میثاق۔ ولفہ سے مشتق ہے۔ یعنی کوئی فیصلہ کرنا۔ عہد کرنا۔ مقرر کرنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں بحالت نصب یہ مفعول یہ ہے یہ عمل فعیلیہ خبر ہے ان کی۔

وَلَوْ أَن تَقَرُّوا سُبُوتِ بِهِ الْجَبَانَ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ أَرْزَامُ أَوْ كَلِمَةٌ أَوْ كَلِمَةٌ أَوْ كَلِمَةٌ
أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْآمُرُ هَهُنَا هَهُنَا تَلْفِظُ يَدِينِ مَوَازِنُ تَوَفَّتْهُ قَدْ نُفِثَ لَهَا مِنْ حَبِيبِهَا

تفسیر عالمائے

اسے ایمان والہ کا رد کا علاج ان کے یہودہ مطالبہ کا پورا کر دینا نہیں۔ یہ تو اسے بھانہ بارہاں کر اگرچہ بیشک اسی قرآن مجید کے ذریعے پہاڑ اسی طرح چدا دیئے جائیں جس طرح موسیٰ علیہ السلام کے وقت اپنی ایک بجلی سے فود کو ٹکڑے کر دیا تھا یا زمین کو اسی طرح ٹکڑے کر کے چٹے جاری کر دیئے جائیں جس طرح ایک غامض ضرورت کے وقت موسیٰ علیہ السلام نے پتھر پر توریت کی آتشیں پڑھ کر اپنا عصا مارا اور بارہ چٹے جاری فرما دیئے پھر ایک قرآن مجید کی تلاوت سے پھونک مار کر کسی پرانے مڑے کو تندر کر کے بائیں کر لی جائیں جس طرح حضرت مسیح انجیل کی آیات پڑھ کر مڑے زندہ فرما دیا کرتے تھے اور مردے سے کلام کریں جاتا تھا یہ سب کچھ کوئی اتنا مشکل نہیں عالمین اور عاصمین قرآن بندوں کے لیے دشوار نہیں یہ سب کچھ تو کام الہی کی طاقت برکت سے پہلے ہوتا ہی رہا ہے۔ مگر بات تو ان کلمہ کے ایمان کی ہے۔ وہ تو پھر بھی ایمان نہیں لائیں گے قرآن مجید تو ہر دست کے لیے نازل کیا گیا ہے نہ کہ حیران کن قدرتیں دکھانے کیلئے یہ قرآن کریم ہماروں کو چلائے کے لیے نہیں بندوں کو مڑا مستقیم پر چلانے کے لیے آیا ہے زمین چیرنے کے لیے نہیں قلب انسانیت چیر کر معرفت

کے پیشے ملادی کرنے کے لیے اتر بہت مردہ بہم زندہ کرے کے یہ نہیں مردہ و حول کو بلا جتھے کے لیے نازل ہوئے اور بلکہ یہ تمام باتیں معجزے، قدرتیں ہدایت، اگر ہی سبب عقل اثر کے قبضے میں ہے۔ جس کو چاہے جہاں چاہے جس چلتے دسے لکھا ہے ادا سکنا ہے، لیکن یہ بھی ملک ہمارے پیارے ریمان داسہ مد سے ہر کفار کی چکنی چپڑی مکارہ بازیوں کی کر ان کے ایمان کی امید لگا بیٹھے ہیں اسی بات سے یاروں سیں ہوئے کہ یہ ریب کاد کا نہایت نہیں یا سکتے، اس لیے کہ مٹا داری عالی ذیوی دلسنے کی ردگی میں اعلیٰ کی آزمائش سے۔ اس سیاست عارضی کو امتحان، نہایت نیا گیا ہے، ورنہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تمام ان لوگوں کو ہدایت سے دیتا، حدیث پاک میں سے کہ سزاواں مکہ سے اپنے یہودہ مطالبوں کی کثرت میں یہ مطالب سال کئے تھے کہ یکے کے پہاڑ عتدا یہے مانیں تاکہ جانی سستی کھلی ہو جائے اور ہم اچھی بڑی بڑی کھلی کوٹھیاں عمارت بنائیں، میں سے قدرتی نہریں جتنے نکالے جائیں تاکہ پانی کی قلت اور منگوائی ختم ہو یا ہوا کو ہمارے قبضے میں کر دیا جائے تاکہ ہم منوں میں زمین طے کر لیا کریں اور سفر، تجارت، آسائش و کامرانی سے زندہ رکھے جائیں تاکہ ان سے جنت، درخت، قبر، قیامت کی باتیں پوچھ کر آپ کی تصدیق کر لیں۔ یہ کاجوب دیا گیا کہ یہ سب کام ہم سے قرآن سے مشکل ہیں مگر پہلے ایمان لاکر جائے، دستِ اعلیٰ اللہ فوت و قتل، جاؤ پھر سب کچھ تمہارے لیے آسائش ہوگا۔ پہلے نبی پاک کی عوامی شرط سے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ، مَا صَغُوْا نَرَعُوْا وَنَعْلُوْا نَبِيْنَا قَبْلُ دَرَجَةً
 حَقُّ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ دَعَا لَدُنْهُ اَنْ يَّخْلُقَ لَكُمْ دُوْلًا وَّ لَكُمْ جُوْكَرَ كَيْفَ تَكْفُرُوْنَ
 یا زمانہ صحابہ میں پوری دنیا کے کافر مآ آیت امت اسلام کے خلاف ہر طرح کے کافر میں یا علی اعتقادی قولی فعلی ظاہری اندولی کافر موسےٰ کی پردہ پوشا فتنہ کی بدکرداری بددیانتی اور برے اعمال مسند و بخور غم سے انصافی، گستاخی کی وجہ سے دسواٹیوں، التوں، پرٹ یوں، الی معیشتیں، بلائیں، دھماکہ نیز پیوستہ رہیں گی جو ان کو لہا کر دکھ دیں گی، ہزار بہن کریں پچ نہ سکیں گے، کبھی شکست کی صورت میں کسی ماں نقصان تجارت میں ذات آمیز کھانے کی صورت میں کبھی بیماری، کبھی عاری، کبھی دہرے بھٹکنے کی صورت میں، کبھی غریب، کبھی ملک چھو جانا اور دشمنوں کا قتل و غارت کرنا یا مسلمانوں سے شکست کھانا، یہ تمام مصائب و بلائیں اگرچہ سب کو دنیا میں آتی ہیں مگر کافر زیادہ محسوس کرتا ہے اس لیے کہ اُس کے لیے یہ چیزیں ذات ناکہ لی اور دھماکہ کن عانتی ہیں، یہاں تک کہ کبھی چانگ صدے سے اُس کی موت بھی داغ سر جاتی ہے دل پھٹ جاتا ہے، مگر مسلمان بحمدہ تعالیٰ ان مصائب کو امتحان ذیوی سمجھتے ہوئے تو کائنات علی اللہ کی مضبوط بنیاد پر سب کچھ منجانب شد عانتا ہے اور برداشت کر جاتا ہے۔ میر کامر تریں دنیا ہے، مومن حرمیوں

فمن دحر ہشتات سے پاک ہوتا ہے۔ کافر یا مقصودی دولت و ریاست میں سے یہ تشریف اُن کے لیے پیدا نہیں بلکہ کوئی مومن ہو کر بھی کفار کی خصلتیں اپنے بدن پر پیدا کرے تو وہ بھی ان ہی دلوں سے دحر ہو سکتا ہے۔ اگر یہ خطاب صرف کفار کے لیے ہے تو جہاد کی دستِ امیر لکھیں۔ میں بہ مصائبِ فوٹ کی راست پر وارد ہوتی رہیں گی یا ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ان کی بدکرداریوں کی وجہ سے ان کے گھروں کے قریب عذابِ یادِ دشمن یا قحط یا بیماری یا حائل ہو جائے جس کا کوئی ال ال کے سے گناہ نہ ہو۔ وہ دلوں اور آس پڑوں پر بھی پڑ جائے۔ اور کہے کوئی بھری سب کا مصداق ہو جائے یا سے پیاسے ہی فنا تو آپ کے سے بھرت فرما رہے ہو مگر تھوڑے ہی دنوں بعد آپ شہرِ خوار کے ساتھ ان کے گھروں کے قریب کی شاں سے تشریف لائیں گے کہ یہی کافر جو دشمن بن کر رہا ہے پر آمادہ میں غلامانہ حاضر ہوں گے اور یہ سب ان کی بارگاہی میں داخل ہوں گے۔ اور وہ رفتِ آمیزیاں اُن تک اُل پر رہیں گی جس تک کہ نہ کا وہ دہ۔ موت لایا۔ نیامت کا یا فتح مکہ کا فتورایت اسلامیر کا نہیں تھا۔ یہ سب دہ سے جب تعالیٰ سے اپنے حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمانے ہوئے ہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کسی کسل و عجز سے بے خلاف عمل نہیں فرماتا۔ مگر یہ کافر بدعمل یا فاسق یا جبر لوگ اپنی بری باتوں سے باز نہ آتے۔ وہ مسلمان شفیق۔ سے تو ان کا دہ پورا موکر رہے گا۔ یہ بددلی علیٰ ٹھکی مہینیں تو عبرت کے لیے اور غصے کے لیے ہیں۔

فائدے

۱۔ ہٹل فائدہ۔ ہدایت اور ایمان صرف رب تعالیٰ کے فعلِ درگاہ کی توفیق سے ملے ہیں جب تک یہ نہ ہو ہدایت نصیب نہیں ہوتی اگرچہ کئی ہی آیتیں بتائیں اور منجرات دکھادیے جائیں۔ فائدہ ۱۔ بنی اللہ اذنا حسعا سے حاصل ہوا کہ دیکھو جو عمل وغیرہ کفار سے ہر با منحوس دیکھتے ہیں ان کے مصائب سے زیادہ مشکل و حیران کن تھے مگر ایمان والے نے مقابلت کی فرصت لے لی تھی۔ چاہے کافر نادیکھا کر کہتے ہیں زمین کو چیرو۔ سورج کا مژنا دکھا مگر مخاطب ہے کہ پیادوں کو بھیدہ ہتھ دلوں اور جو عمل کی لکڑیوں کو بولتے دیکھا مگر کہتے ہیں غروں کو باتیں کراؤ۔ دو شہر فائدہ۔ اس فعل کے تلامذہ اعمالِ ہمارے کے ہیں۔

نمبر ۱۔ حکم سے مبر ۲۔ الارشے سے مبر ۲۔ رضائے۔ مبر ۳۔ چاہت اور پسند کی سے۔ بہت دفعہ وہ ہوتا ہے مگر خدا اور چاہت میں ہوتی سی طرح بہت جگہ حکم چاہت سے مکرار و درج اور چاہت میں ہوتا۔ ہادی تعالیٰ نے کفار کو اجاس کا حکم دیا۔ مگر بارہ اور مشیت و چاہت سے ہوتی۔ یہ فائدہ ۱۔ تعالیٰ نے اس منع فرمانے سے حاصل ہو۔ یہ فائدہ ۲۔ کافر کا کہ کام فائدہ ۳۔ درخت مہینے سے خود دی ہو یا نہ ہو اس لیے کہ خدا تعالیٰ سے دور کہے والے اور غصے والی کا عت

سے یہ فائدہ دلا کر، اَلْمَدِينَةِ کے فعل ثلوی سے حاصل ہوا۔ اسی طرح مومن متقی مخلص کا ہر عمل باعث ثواب ہے عبادت ہے خداداد سونا جاگ اور دنیا کا ہی کام ہو۔ اس لیے کہ وہ سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہے بوجہ خدا اور قرب الہی کا دریغ ہے چوتھا فائدہ۔ کافر اور نافرمان فاسق و نابرا اور ظالم اپنے ظلم، جرم، اور سرکشی کی سزا سے بچ نہیں سکتا خواہ کسی جگہ چھپ جائے۔ یہ فائدہ وَلَقَدْ مَدَنَّا لِمَنْ دَاوَرَ هُمْ فَرَمَاسَ سے حاصل ہوا کہ دیکھو حرم شریف بیت اللہ کے حدود کتنے قابل احترام ہیں کہ وہاں جنگ و قتال منع ہے مگر اتنا عذاب وہاں کے چھپے یا موجود کافر پر وہاں بھی لگایا خواہ کل رحما کی شکل میں یا قحط بیماری کی صورت میں۔

ان آیات مطہرات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

۱۔ پہلا مسئلہ۔ اللہ رسول کے گستاخ ہے ادب اور کافر یا بد عقیدہ انسان پر رحم کھانا یا ان کے دہم کی دھارنا سخت ممانعت ہے۔ لہذا کسی مسلمان کو کسی ظالم کافر و بدعتی پاک کے گستاخ پر ترس کھانا یا اس کی امید نہ کر اس سے دوستی لگانا اس کے مطالبات ماننا منع ہے یہ مسئلہ اَفْتَهُ يٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ فَمَنْ رَاكَ فَاصْبِرْ اور اس کے شان نزول سے بھی۔

۲۔ دوسرا مسئلہ۔ جس طرح خدا تعالیٰ سے کچھ مانگنا اور سعادش شفاعت کا شرفا جائز ہے بلکہ مفید اور واجب ہے اسی طرح نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس عالیہ میں بھی کچھ مانگنے اور کسی کی شفاعت و سفارش میں عرس و معروفی کرنا بالکل جائز ہے۔ یہ مسئلہ بھی اَفْتَهُ يٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ فَمَنْ رَاكَ فَاصْبِرْ کے شان نزول سے مستنبط ہوا دیکھو کعبہ مکہ کے ذکر و مانا کین مطالبات پر صحابہ کرام نے پیاسے آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ ان کے مطالبات پر سے مراد یہ کہ تو رب تعالیٰ نے اس بارگاہِ نبوت میں سعادش کرے کو بُر نہ فرمایا۔ بلکہ بہت حسین امانتیں کعبہ کی سفارش سے منع فرمایا۔ اگر اہل بدعت میں ان کے مطالبات پر سے گناہ کا رعب ہے۔ لہذا اپنے لیے یا کسی گناہگار مسلمان کے لیے ہی پاک سے مانگنا ہرگز سے تائب و عاصی جائز ہے۔ نہ یہ شرک ہے نہ بدعت بلکہ مستحب صحابہ کرام سے۔ رہی اللہ تعالیٰ عرس و معروفی۔ یہ ستر مسئلہ۔ جب تعالیٰ کسی عیب پر قادر نہیں نہ محوٹ پر نہ وعدہ خلافی پر جن غیث اور شیطانی قوتوں نے اللہ کو محوٹ پر سے پر قادر مانا ہے وہ ابدی جہنم میں ہیں۔ یہ مسئلہ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ اَللّٰهُ لَا يَخْلِفُ سے مستنبط ہوا۔ اسی طرح سے کہ کما مشہور تالوں سے کہ جب فقط حملہ میر ہو تو استمرار کو چاہتا ہے لیکن

جب عمار میر اور جملہ صیبر معنارے والا جمع ہوں میں اور ان حرفہ تحقیق بھی، نہ کلام میں استمرار۔ دوام نہ عدم ظاف بہت ہوتا ہے یہاں نہ اَللّٰهُ لَا يَخْلِفُ الْوَعْدَ میں، یہ تمام باتیں پائی جا رہی ہیں۔

در آیت کا نحوی ترجمہ اس طرح ہے بیشک، اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہمیشہ تک کسی بھی وعدہ خدائی میں
فرہمکتا۔ کلام مثبت میں اس کی مثال اس طرح ہے۔ "قَدْ وَدَّعْنَا رَبُّنَا" بیشک یہ دکھڑا ہونے والا ہے۔
ہر ان یہ یقیناً۔ بیشک یہ دیکھ کر حیران رہ جائے گا۔ یا جس طرح ذکر کسی مریض کو اچھی طرح دیکھ کر کہہ دے کہ یہ
بے نفع ہے۔ اسے گویا بیماری ہے۔ گویا اب دیکھ سکتا ہی نہیں دیکھو اس طرح یہاں بھی عدم نفع
تایید ہوا اس لیے یہ سب تعالیٰ کو کسی بھی عیب سے موصوف یا قادر مامنا گناہ ملکہ کر رہے۔

یہاں چند اعتراضات پیش کیے گئے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ان تو یشاء اللہ۔ بقاعدہ نحو یہ حرف نکرہ۔ ایک
چیز کی نفی سے دوسری چیز کی نفی ثابت کرنے سے۔ تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمام لوگوں کی ہدایت کو پسند نہیں
کرے گا۔ کیونکہ ہدایت کے معنی میں چاہا پسند کرے گا۔ اور جب ہدایت پسند نہیں تو ہدایت کے لوازمات ایمان
یعنی عبادت ریاضت بھی پسند نہ ہوگی۔ حالانکہ اچھی چیز کو پسند نہ کرنا بھی عیب سے۔

جواب۔ مثبتیت اور پسند ایک نہیں۔ عربی زبان میں پسند کے لیے رح کا لفظ ہے۔ تنفیص بھی قانون
در حکم ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے قانون میں یہ بات سب کو ہدایت ملے۔ اب اس قانون میں کیا
حکمت سے یہ رب تعالیٰ جاسے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ أَنَّ هَؤُلَاءِ فِي سُلْطَانٍ مُّقْتَدِرٍ۔ حالانکہ دنیا میں تاقیامت بہت سے لوگ کامر
ہوتے ہیں جو مسلسل یقین میں ہیں۔ اور بہت سول کو معافی بھی مل جاتی ہے۔ کفار مکہ کو فتح مکہ کے دن تمام
مکمل معافی آزادی مل گئی۔ تو یہ ضرور کونکر درست ہوئی۔

جواب۔ اس کے تفسیر والہ میں دو طرح جواب۔ سب گئے ہیں ایک یہ کہ یہاں کفار سے مراد کفار مکہ مدینہ اور
بل عرب میں اور سزا سے مراد جہنم کا قاتل۔ قید و بند ہے اور نفع مکہ کی معافی اس کا آخری حال ہے
اس کے نتیجے میں وہ مسلمان ہو گئے تھے کامر رہے ہی نہیں۔ یا اگر تاقیامت کفار ہی مراد ہوں تو سزا سے
مراد عفت ہدایت کی توفیق نہ ملے اور قبیح منہیتیں۔ یا گناہوں کی شکلیں مل جانا مناظر دل میں ذلت
آئینہ شکست کھا جانا۔ اور جھلکے بھاگے پھرتا۔ جیسا کہ بال فرقوں کے ساتھ ہوتا رہتا ہے۔ اور کفر سے مراد
بلکہ کفر ہے۔ ہمیشہ اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَا يَخْلَعُ اِنْ شَاءَ اللہ یعنی اللہ کا اراد کی سر کے وعدے قارون
اور ثعلب قریباً اسے خلاف میں فرماتا تو کیا مسلمانوں سے کہنے ہوئے وعدے رحم کرم بخشش کے وعدے
خلاف فرمادیتا ہے۔ یا گناہگاروں کی معافی کے وعدے خلاف ہو سکتے ہیں۔

جواب۔ معترضین نے کچھ فرقہ سے کام نہیں لیا یہاں لَا يَخْلَعُ۔ کا تعلق قارون اور ثعلب سے نہیں

توب اور سزا و عذاب کا دیا ہے۔ اثر الہی تقدیر سے شروع ہو کر حالت توبہ سے یا تاثر الہی توفیق سے تاثر روح
تو توبہ ہے۔ اثر الہی کا نتیجہ فعل در شروع حال کا نتیجہ کسب سے افعال کی غفلت رب کی طرف سے لیکن
کسب فعل بندے کی طرف سے ہوتا ہے۔ کھر کی روٹی بھی کھڑے ہے مگر میاں کی مایوسی بل ایمان کے دلوں
میں کھر کی طرف سے ہوتی ہے جو عین ایمان ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

وَلَقَدْ اسْتَهْزَیْ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ

اور اہل یشک مذاق اڑایا گیا رسولوں کا سے پہلے آپ کے
اور یشک تم سے لگے رسولوں کی بھی منی کی گئی تو میں نے کافروں کو

فَاَمَلَيْتُ لِلَّذِیْنَ كَفَرُوا ثَمَّ اخَذْتُهُمْ

تو مسیت دیتا رہا میں پہلے ان کے جو کافر ہوئے
کچھ دنوں ذلیل دی پھر نہیں پڑا تو

فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝۱۱ اَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ

پھر پڑا میں سے تو دیکھا کیسا تھا عذاب میرا کیا پس وہ قائم ہے پر
میرا عذاب کیسا تھا۔ تو کیا وہ ہر جان پر اس کے

كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۚ وَجَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ

ہر جان کے جسہ سے اُن کے جو کیا اور بنائے ان کافروں نے بے اللہ کے شریک بہت سے
جان کی نگاہ شمش بکھرتے ہیں وہ اللہ کے شریک ٹھہراتے ہیں۔

قُلْ سَمُّوْهُمْ اَمْ تُنَبِّئُوْنَہُمْ بِمَا لَا یَعْلَمُوْنَ

کہہ کر نام تو تو ان شریکوں کا یا ایسی خبریں دے رہے ہو اُن کو جس کو وہ نہیں مانتا
تم فرماؤ ان کا نام تو تو کیا اُسے وہ بتاتے ہو جو اُن کے علم

فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ ط بَلْ

دوسے زمین میں یا ظاہر ہوئے حال ہے صرف ایک بات بتلائی گا
میں مادی دلیل میں نہیں یا مذہبی ادھر کی بات بلکہ

زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاَمْكَرَهُمُ وَصَدُّوا عَنِ

رستہ دیا گیا یہے کفر کے جو کالہ ہوئے کر تھیں کا اور روکے گئے سے
کافروں کی نگاہ میں ان کا لڑب چھا نہیں اور ماہ

السَّبِيلِ ط وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ

بے راہ اور جس کو گمراہ کرتا ہے اللہ پس نہیں سے یہے اس کے
سے روکے گئے اور جسے اللہ گمراہ کرے اسے کون ہدایت

مِنْ هَآدٍ ﴿۳۳﴾

کوئی ہدایت دینے والا

رستے والا نہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق پہلی آیت میں موجود کفار کی بد فعلوں کا ذکر ہوا تھا جس کو سن کر انہوں نے بھانے
عبرت حاصل کرنے اور نہ کے منہ مذاق اڑانا شروع کر دیا تھا۔ مسلمان اس پر حیل ہوتے تھے یہ مسلمانوں
کی تسلی کے لیے آیت اتری اور فرمایا کہ پہلی تو رسول نے بھی اپنے نبیوں کا مذاق ہی اڑایا تھا تو ان پر کسا عتاب
آیا۔ بلکہ یہ جہاد کہ انہام ان کا بھی خراب ہی ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں موجود کافروں کی ہمتی
مذاق کا اندیشہ ذکر کیا گیا تھا کہ اس طرف ان کو مذہب پہنچ سکتا ہے یا آیت میں سالۃ کفار کے ان مذاہب کا
ذکر ہوا ہے جو ان کو پہنچ چکا۔ یہ بھی خلاف دلائل کا منہ طریقہ ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں یہ
بتایا تھا کہ اللہ کا مدد خلاف نہیں ہوتا۔ ان آیت میں اس بات کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ جو عہد انہما کریم

سے کئی غبار غلابان پر اگردا۔

شان نزول۔ ایک دفعہ مکہ کے نبی پاک صاحبِ لولاک کی بارگاہ میں آکر کہ جس طرح یہاں علیہ السلام ص
موسیٰ علیہ السلام نے رین پر اپنی قوم کو دستِ معزز سے دکھائے آپ بھی یہاں عشا دیں تاکہ یہ مکہ مبدل
ملا دیں جائے۔ ہم خوب کہتاں لگائیں ورنہ پھاڑ کر خشتے جلدی کر دیں تب یہ چھ آیتیں اتریں اور ۱۳۵۰
بار مل موٹ تھیں۔ آیت ۱۳۵۰ نازل نہ ہوئی وہ مدنی ہے۔

تفسیر نحوی

وَلَمَّا اسْتَفْهِیْ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلُ فَذَلَّلْتُ بِهِنَّ اِسْلَامَهُمْ ثُمَّ اتَّخَذَ مُعَا
وَلَمَّا اسْتَفْهِیْ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلُ فَذَلَّلْتُ بِهِنَّ اِسْلَامَهُمْ ثُمَّ اتَّخَذَ مُعَا
سُورۃ ۱۳۵۰۔ واؤسر ملہ لام کے معنی ایتہ فدا اسْتَفْهِیْ ایک سُرُت میں فدا اسْتَفْهِیْ دال
کو غم سے ہمو کے غم کے بدلے میں دال مل تھا فدا اسْتَفْهِیْ اب استقلال سے سے ملکہ صحیح پہلی سُرُت
ہے کیونکہ قذا اٹھا روم پر مٹی سے۔ اور ساکن متحرک سولہ سے و کسر سے سے ہوتا ہے خط قد میں طرح کا ہے
م۔ معنی ضب اس سورت میں معنات ہو کر آتا ہے اور معنات الیہ ام طاہر ہوگا۔ نمبر ۲۔ اسم فعل
میں کچھ اس معنی میں اس کے معنی کا معنی ام طاہر ہوگا۔ جیسے ہوا کہ تو نے ہی منسوبہ اور یہ کو کالی مدہ فدا معنی کالی مدہ
فدا معنی کالی مدہ سے یہ کہ کالی مدہ کو ہر جو معنی اس معنی میں طاہر مل پر آتا ہے وقت اس کے چار مدہ سے ملہ ہی قریب ہوا معنی راعی
جو کچھ معنی شکستہ سیر نزل کے لیے معنی کسی نمبر ۲۔ تکثیر فعل کے لیے معنی اکثر و بہت و بعد یہ اسم جامد سے
غیر متغیر نہ فال پر دال نہیں ہوتا۔ اگر ساتھ ف ہو بیسے فدا تو تخیل یا تکثیر کے لیے ہوگا و اگر اس کے ساتھ
لام تاکید معنی کے ہو تو تحقیق کے معنی ہوگا۔ یہاں لام تاکید ساتھ ہے۔ اس لیے یہ فعل ماضی قریب نہیں
ہے اسْتَفْهِیْ۔ حاجی مطلق مہمول۔ اس کا مصدر اسْتَفْهِیْ۔ معنی سنی اذانا۔ مذاق کرنا مادہ ہے۔ حَضَرُ
معنی غنہ پیدا کرنا۔ دلیل مکننا۔ یہاں بحری معنی ملا ہیں۔ اب حدہ نسبت کی رُسُل جمع مکتوب ہے رسول کی
بحالت جو محروم ہے ماقبل کا اور موصوب ہے ماحد کا۔ مین جاز و رائد سے یا ابتداء زمانہ کے لیے سے قبل ام
ظرب سے معنات ہے کہ نمبر ۲۔ متر مجرور متقل معنات الیہ ہے۔ یہ جاز و رائد اور برکت جاز و مجرور متقل سے
پوسندہ اسم مفعول موجودی کا اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مصدر سے رُسُل موصوب کی۔ اب مالفہ تحقیق اسْتَفْهِیْ نزل
ماضی مطلق معروف میبد واحد متکلم باب افعال ال کا مصدر اَمَّا د سے معنی اذیل دیا۔ مہلت دیا۔ مہی
اقبید دلا مادہاں پہلے معنی ملا ہیں متکلم نمبر ۲۔ مرجع شرفانی سے۔ لام جازہ معنی منسوبیت الیہ اسم موصول
جمع مذکر بحالت جرائ کا صلیہ ہے کہ رُسُل ماضی ماضی۔ فدا سے ہوا ہے معنی شرک کرنا تم خرب عطف تعیب تراف
سے سے اخذت فعل ماضی مطلق و حد متکلم سیر کا مرجع اللہ تعالیٰ مضم غیر موصوب متقل موصول یہ اخذ سے

جائے۔ سہی لینا پڑا۔ یہاں دوسرے سہی میں سے بہرہ مل سکتی ہوتا ہے۔ اب راہ وصلہ کے لیے
داخلی نامہ سہی حرف راہ سرور کا کام کے لیے۔ یہاں پر یہ راہ ہے کیف۔ اہم مسم غیر متنگ می ہے
میت طرف مقدم ہوتا ہے مگر طرف مجازی سے مثل جادو محروس کے نہ کہ مانی یا مکانی۔ اس کا استعمال دیکھ طرح
پر ہے مبرا۔ سوالیہ واستفہائیہ سوالیہ تیار طرح کا ہوتا ہے

نمبر ۱۔ پوچھنے کے لیے۔ ۲۔ تعجب دلانے کے لیے۔ ۳۔ توجیح کے لیے۔ ۴۔ بھڑکے کے لیے۔ ۵۔ سہی نہیلہ
یہی نقطہ بتائے کے لیے خبردار کرنے کے لیے۔ یہاں یہ ہی آخری معنی مراد میں یہ حرب مجازی کہی اس بات
کی خبر کہی مفعول یہ دوم کسی سوم کسی مفعول مطلق کسی مال ہو کہ مفعول ہوتا ہے۔ یہاں خبر اس کی جگہ سے
اس مال باتہ ماضی مطلق بقلب اس کا اسم مشتق سے بنا ہے یہی رہے ہونا آئیں آ۔ مراد ہے آخری
سزا۔ حواء دنیا میں ہی موزر جرم پاؤ میل کے خرمیں ہوئی حواء قیامت میں جواب دیا کے آخر میں ہوئی۔
در اصل تھا مقابلی صراحتاً مرکب انسانی کی ضمیر تحیف کے لیے گر گئی اور کسرہ بطریق نشان رہ گیا۔ جمود
سوالیہ انکار کی ہے اگلی عبارت سوال ہے۔ اس کا جواب سے آ۔ یعنی نہیں۔ پوشیدہ اس لیے ہے کہ
ہندو مومن سے یہ جواب اپنی زبان و کلمہ سے دیتا ہے۔ اب حرف نامہ فن موملہ واحد ہی غیر مطلق نام
ہے۔ بحالت پیش جتا ہے اسے سے ملے کر۔ نحو۔ صیر واحد مذکر مروج مفعول موصوف سے قائم اسم
ماضی یعود واحد کز اپنا جملہ سمیہ کر مفعول سے علی جائزہ بھی جملہ ظرفہ کی اہم تاکید کی موزیدہ کیرہ اسود نفس
سہی مرد واحد۔ یعنی ایک جان ایک شخص۔ کل سے موصوفت یہاں کسی ہر جان سر شخص۔ بحالت کسر مضاف
ایر ہے گل تھا اور جادو مجرور متعلق اول ہے قائم کا۔ اب جملہ معنی مع ظرفہ بنا اسم موملہ بحالت کسر مجرور
کا میر ذوالفقار کے لیے مرادیں اعمال ظاہری گشت فعل ماضی مطلق معروف صیغہ واحد مؤنث ماضی اس کا
مال ہی صیر مؤنث مستزاد جمع نفس سے نفس چونکہ موت منقلب ہے اس لیے یہ صیغہ مؤنث ہوا۔ گشت سے
ہا سے۔ یہی مادہ قبلی تصدیق کلی باتیں کرنا اقرار لسانی۔ نہی مبالغہ کرنا۔ تہارت بنا مال کما مال دلار
یہاں مراد میں اعمال بد۔ یعنی گناہ۔ ہر ملک بد اعمال۔ یہ جملہ فعلیہ موزر ماضی ہونا کا مادہ جادو مجرور مطلق دوم
ہے قائم کا احد قائم موصوف سے مل کر ماضی ہوا ماضی کا۔ اور فن جملہ کی خبر پوشیدہ ہے۔ داؤ۔ ہر جملہ بھی یہاں
مدائیہ۔ یہ جملہ فعلیہ نے دلالت کی ہے فن جملہ کی پوشیدہ خبر یہ ایک قول میں اذ حال ہے اور اس کا
تعلق پہلے کام افسوس سے ہے۔ ایک قول میں داؤ ماضی سے۔ اور مطلق ہے۔ نہایت ہی برنگ
بہلا قول درست ہے اظہر من الشمس کا ترجمہ اسی طرف رائے ہے جملہ فعل ماضی مطلق جمع مکر۔ اس کا نال عمل قائم
مستزاد جمع ایدہ فن کھڑا ہے جملہ سے جاسے سمجھا۔ دسی مالہ ماضی جملہ ماضی تعلیہ۔ ربالی بناد۔ یعنی ازہر

اسی زبان میں معنیٰ لی جکتے۔ لام جائزہ مقبضہ کے لیے یا معنیٰ سوا۔ فیریت کا اندھو در معلیٰ سے
 جعلوا اشترکا۔ جمع مکتوفہ ہے ترکیب کی شرکت سے نہ ہے۔ معنیٰ ناجی۔ م کل۔ محاول۔ اللہ کا کسی
 کا معنیٰ وغیرہ سمجھا شرک اگر سے۔ یہ سماعت رفع ہے۔ مفعول بہ سے عَلَّ مَسْئُوْهُ هُوَ مُسْتَوْفٍ لَا
 يَعْلَمُ اِلَّا الَّذِيْنَ اَوْفَوْا بِمَا عَاهَدُوْهُمْنَ اَلْقَوْلِ مِنْ رُّبِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا۔ مَكْرُوْهُمُ وَمُنْذِرُ اَعْيُنِ سَبِيْنِ وَمِنْ يَّهْدِي
 اللّٰهُ مَالَهُ مِنْ هَادٍ تَلَّ نَحْلٍ اَمْرًا مَّذْكُورًا عَامِرًا خَلْبٌ ہے نی کریم علی اللہ علیہ وسلم کو باب نصر سے ہے۔ اگلی
 عبارت قول تک۔ ی کا مفعول سے مَسْئُوْ۔ نَحْلٍ مَرِيْفٌ مَّجْذُورًا عَامِرًا۔ خَلْبٌ یٰبُتْ مَدْرُورٌ یٰرْسَتْ
 کُتْدَاں کا مصدر سے فَعْلٌ مَدْرُورٌ سے مشتق ہے۔ بمعنیٰ نام لکھا حقیقت مان کرنا۔ نام لیا۔
 م حرب عطف۔ فَا فہم کا سے ہوا۔ مقلد معنیٰ او فاعلفہ تردید دیا۔ بمعنیٰ جوہ (پیامت) اور معنیٰ کی سولہ
 اس میں شرط ہے کہ وہ عارِ خشیت کی چیزوں کے بیچ داخل ہوا اس سے پہلے ہمرہ موالید ہو۔ فہم۔ ام مقلد
 بمعنیٰ ل (ملک) یہ دو مختلف کاموں کے بیچ آتا ہے۔ یہاں ام مقلد سے۔ بل کے معنیٰ میں تَعْلُوْتُ نَحْلٍ
 معذرا معذرت صدر جمع مذکر حاضر بمعنیٰ حال۔ باب تفعیل اس کا مصدر تَعْلُوْتُ سے۔ نی سے بنائے معنی۔
 غیر و بنا۔ گاہ کرنا اَلْعِلَاقُ کرنا بتا۔ خبر واد کرنا۔ ت۔ یہاں تری معنیٰ مراد میں۔ ف ضمیر واحد کا مخرج اللہ سے ہے
 جاتہ یہاں یہ نام موصولہ سماعت بر مطلق مآثر فعل کا۔ لَا یَعْلَمُ فعل مضارع معنیٰ واحد مذکر نائب اس کا فاعل مکتوفہ
 مستتر کا مخرج اللہ معلیٰ ہے۔ علم سے بنائے متغیری ہے لی جائزہ ظرفیہ مکانی کے لیے۔ الف لام تنزیل
 اور اس سے مراد ہر اعلیٰ خلقی تری ہر میدان مدی زمین مراد ہے۔ ام۔ حرف عطف مقلد معنیٰ جو پہلے
 حضرت کے ترجمہ میں اگر وہ اس کا ترجمہ کیا گیا ہے مگر مراد ملکہ ہی ہے۔ مذکر یا تردید یہ کہ اس میں تردید شک
 ہوتا ہے۔ اور شک میں درلو سمیتیں مستوی (رہبر) ہوتی ہیں یہاں یہ درست نہیں بنتا۔ اُردو زبان میں توجیح
 یا استہزاء کے لیے بلکہ کی جگہ یا بدل دیا جاتا ہے سو کہ یہی ہوتا ہے۔ غلابیر۔ سب جائزہ بمعنیٰ لی ظاہر ام فاعل
 سماعت کسروہ ہر در مشتق سے مَطْلُوْت۔ م موصول پر سنیدہ کا من جاہ معنیٰ ب اَلْقَوْلِ مصدر ہے بمعنیٰ
 حاصل مصدر یعنی زبان باتیں جاری مجرور مشتق ہے لام پر کا۔ بل حرف عطف۔ کم پھیرنے کے لیے آتا ہے معلول
 علیہ سے مَطْلُوْب کی طرف۔ رین فعل ماضی مجہول اب تفعیل۔ رینۃ یا زنی سے مشتق ہے معنیٰ خوبصورت
 بنانا۔ رولی دینا۔ منع کتنا۔ یہاں یہ آخری معنیٰ مراد میں۔ اس کا مصدر تَعْلُوْتُ۔ اس کا نائب مکتوفہ مستتر کا مخرج
 جَعْلُوْا کا حاصل مصدر مَطْلُوْب ہے اور مکتوفہ ماضی کا بدل بدل۔ مگر صحیح یہ ہے کہ نائب فاعل مکتوفہ ہے۔ لذلّٰں
 لام مدی معنیٰ کا لذلّٰں اسم موصول مجرور ہے اور مشتق ہے رین کے کَعْرُوْا فعل ماضی کَعْرٌ سے بنائے معنیٰ شرک
 یہ حملہ علیہ صریح ہے۔ مکتوفہ اسم جائزہ مکتوفہ معنیٰ ماضی۔ واذ سر حملہ۔ صدنا فعل ماضی مطلق

بجھل جیغہ جمع مذکر غائبہ کی کاف نال غم ضمیر جمع مستتر کا مرجع مٹائی ہے۔ ایک طرف میں خدا ماضی معرفت ہے۔ بہر حال متعدی ہے۔ خدا سے ناسے مع مٹائی ہے۔ یعنی راکہ۔ بند کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ من جائے مجازت کے لیے ہے جی کسی طرف سے مٹ کر دوسری طرف جانا۔ یا نقطہ ہٹنا۔ یا نقطہ جانا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں۔ یعنی ایک طرف مستقیم سے دوسرے گئے اور بالکل راہ بٹا گئے۔ اسل۔ اے ہم مہربان خدا ہی سہیل روزیٰ خیل مفضل مشتبہ ہے مہلے کے لیے بھی بہت کھڑا سستہ کی کی جمع مکتبہ سہیل و ذابندانیہ کلام کے اذلی ہوئی ہے۔ لیکن اہم موصول بحالت فتح سے برائے شرط موصول یہ مقدم ہے۔ یحفظ فی مصلح معروف واحد مذکر غائبہ کا صیغہ باب افعال اس کا مصدر ہے یحفظ ماضی متکسر بنا ہے۔ بہت معنی میں متعل سے یہاں مراد سے گھر کرنا لازم ہوتا ہے مگر افعال سے متعدی ہوا اس کا فاعل سے اللہ بحالت رفع ہے۔ ف حذیہ اعراف نئی نام جائزہ ضمیر مجرور کا مرجع میں سے ہمارے ہر متعلق ہے مضمون پر شیعہ و اسم مفعول کا من جائزہ تیسریہ صا پر اسم فاعل صیغہ واحد مذکر ماضی تھا خادری نئی نام گھر حبسیت بوجہ نقل (بوجہ نقل) اگر گئی توین تکیری سے بھی کوئی۔ خاد حذی سے بنا ہے بھی رستہ دکھانا۔ علم سمیہ ہو کر مجرور ہوا۔ جلد مجرور متعلق درم سے موجود پوشیدہ کا ادوہ حرا ہے من شرطیہ کی۔

تفسیر عالمائے

وَقَدْ اسْتَنْهَوْنِي يَرْسُلُ قَبْلَ مَلَأْتُ مَا مَلَأْتُ يَدَيَّ كَمْ وَنَمَّ اخَذَ نَهَضَ
أَكَيْفَ كَانَ مَعَدَّ فَمَنْ هُوَ يَنْهَى كُلَّ نَفْسٍ بِكَيْفٍ وَجَعَلُوا شَوْشَرًا كَانُوا

اسے پیاسے بنی ال کے یہ مطالبے لفظ دل کی منسی مذاق کے لیے میں دیکھ حقیقت پسندی کے لیے اور بسے مذاق کرنا کفار کا پرانا طریقہ ہے آپ سے پہلے رسولوں سے بھی منسی مذاق کئے گئے اور جسے عجیب و غریب مطلب لے گئے جسے تو ان کافر قوموں کو بھی میں نے ڈھیل دی اور کھل منت تک ان کو اسی سرکشی میں بھٹکے واپس تمام عمر وہ جہان سے پیاسے آبیاء کرام ان کو بھلائے بتاتے مانتے ہی رہے۔ لیکن جب ان کی کفریات اور یہود گستاخیاں بڑھتی ہی گئیں تو پھر میں نے اپنی قدرت و حیانت کا واسطہ دہن فرماتے ہوئے اہل عظام کے ال بد صیغہ گستاخوں کو ایسا بکڑا اور بکڑا کہ عالم الار سے اسے بنی تم لے بھی دیکھا اور ایسے ایسے دنوں کے ایمان والوں تاریخ دانوں سے بھی مشاہدہ کیا۔ اور لکھا اور پڑھنے والوں نے پچھلے واقعات میں پوچھ لیا کہ کیسا عبرت انگیز ذلت آمیز تھا میرا وہ مطلب تو دیوی زندگی کی آخری ہی سزا تھی مان و نجات مایہ سے بھی اگر یہ ابوجہل وغیرہ کافران اور پیامت تک کے ابوجہل گستاخ آستانہ نبوت کے بے ادب و ہر نہ بکڑی توصات و موت کی ذلت والی حالت سے نہیں بچ سکتے۔ مگر وہ صیغہ کریم رذت درجہ علی اللہ

علم و علم کے مدغم و درخشاں سے طبعہ سائنس کی ناگہانی۔ طوفان آسمانی عذاب توڑ آئے مگر موت در بدر کی
میں کی سائنس خود وہ حاکم اور مہر پر سنگیں بگڑ جانا۔ جسموں میں بد بو پڑ جانا۔ اور ایسی کربہ مسلط
ہو جا کر تھری، ات بھی مہر بکھانے کے قابل نہ رہیں یہ تاقیامت ہوتا رہے گا۔ اس لیے ہر انسان کو گستاخی
و ست سے بچنا چاہیے۔ درمیان میں مادیوں۔ راہبوں کو گستاخوں سے بہت ہی دور رہنا چاہیے۔ درہ
بر کام کچھ دور میں محققین سائنس کے ہیں کہ انبیاء کرام کی بات۔ انسان کے علم۔ شان۔ قوت۔ طاقت
و معجزات کا انکار کرنا اس کے علم و علم حاضر و ناظر ہوئے کو ماسیہ سے استغناء ہے اسی طرح نبی علیہ
صلواتہ السلام کو مجبور و بے بس۔ قید و بند سمجھنا اور کسا اور لکھنا یہ بھی استغناء ہے۔ ابتداء امرش سے آج
تک جسے کسی کام کرنے والے کی بنا پر اس پر طعن کرنے کے عذاب آئے اس کی بیاد دی وجہ یہ ہی باطل عقائد
نہیں اتنے سے دور ہیں۔ کرام کی بات۔ اس سے دور طہار مجبوری کے لیے ہی وہ کام اپنی مرضی کے بموجب
مانگتے ہیں۔ اسے مقدس و کامل نبی ابن ابیہوں کی طاقت کا تو اندازہ لگائیے کہ موت کے لیے آتی ہیں
کہ یہ کہ وہ کردگار و حاکم ہیں۔ اتنی اہم اور قوت و طاقت ہر چیز کے لیے کوئی قید نہیں رکھتے۔ مگر
یہ مخلوق اور جسم کے ٹکڑاں جانوروں اور مخلوق کو مورد مان لینے میں مہودیت تو ہر حال نبوت سے
دور ہے۔ ماسیہ سے تو یہ کام ایسے توں سے وہ مطالبے کیوں نہیں کرتے جو آپ سے کرتے ہیں۔
مرد و عورتی تو وہی ہو سکتا ہے جو ہر جان کے ہر مل سے کسب اور ہر حال پر ہر وقت ہر بل جانتے راہب
نہ ہو۔ یہ بلکہ قائم و ثابت امور ہیں کہ وہ شہادت کسی سے دور نہ ہو۔ اور وہ تو مقرر و ثابت
ہی ہے تو کیا کسی ثابت مہم کو وہ مدعو مانتے ہوئے جو ہر نفس کے ہر مل پر خیر ہے جو اس سے کیا پھر
نہ تو کچھ راہب ہے جو اس نے اس حقیقی خالق ملک کو چھوڑ کر اللہ کے شریک ٹھہرایے۔ اور شریک بھی
ایسے جس کا یہ سر نہ ہوتا۔ ابتداء و ابتدا وہی رہا۔ پسند کے نام کھولے اور خود ہی کا شا پھری لے کر فرشتے
حرا لیا۔ سے نبی۔ قل ۱۰ پوچھ کر۔ یہ یسے۔ سُبْحٰنَہٗ وَّعَظَمٰہٗ ۱۰ سُبْحٰنَہٗ وَّعَظَمٰہٗ ۱۰ سُبْحٰنَہٗ وَّعَظَمٰہٗ ۱۰
تس ۱۰ سُبْحٰنَہٗ وَّعَظَمٰہٗ ۱۰ سُبْحٰنَہٗ وَّعَظَمٰہٗ ۱۰ سُبْحٰنَہٗ وَّعَظَمٰہٗ ۱۰ سُبْحٰنَہٗ وَّعَظَمٰہٗ ۱۰ سُبْحٰنَہٗ وَّعَظَمٰہٗ ۱۰
اسے نہ رسو و اپنے ان۔ توں کا کچھ نام تو بیاں کر دیا کوئی نام تجویز کر کے سوچ سمجھ کر ان کے معقولہ
ان لیے کہ نام یاد دہانی ہو سکے یا معانی ان کا دلی ماہر تو مقرر کر دیں۔ لیکن معانی نام کسی صفت کے اعتبار
سے ہوتے ہیں لہذا معانی نام سنے کے لیے وہ صفت ثابت کر لی ہٹے گی خواہ صفت کی جیسے خالق و راز
خفاں کی جیسے خد و خدار و علیہ و ما رہے نہ منع دے سکیں۔ یہاں اس لیے ان کو کوئی نام نہیں دیا جاسکتا
تک نہ معنی طور پر وہی نام ہیں بنا سنے ان کو کوئی نام دینے کی جرأت کر سکتے ہیں تو کیا رب تعالیٰ کے سامنے

یہ فائدہ مند (دفعہ) سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دین کے کام کرنے والے کو دنیا کی باتوں سے
 روکنا اور دنیا پر حوصلہ کی کڑی کیل آتیں سن کر گھبرا نہیں پائیے گھبرا کر دینی کام چھوڑے بلکہ دن کاہوں
 میں لگا سکے۔ اسی قلبی مشقتوں پر بتائیوں کا ثواب ملتا ہے یہ نزال اور ہانے تو شروع سے پہلے آرہے ہیں
 امیاء کرم سے باز نہیں آئے تو کوئی اور کس شمار میں ہے یہ فائدہ دلفندہ استثنیٰ و دراج سے حاصل ہوا
 لہذا ان باتوں سے ملا متاع اور مسودوں کے فی سبیل اللہ کام کرنے والوں اور تعمیری خندہ جمع کئے والوں کو
 مدد مل نہیں سکتی چاہیے۔ یہاں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کا عذاب صرف آسمانی سے ہی نہیں آتا بلکہ اللہ تعالیٰ کے
 کے بندوں کی طرف سے بھی آسکتا ہے۔ لہذا اولیاء اللہ استاد۔ مرشد کی نگرانی اور والدین کی بددعا یا
 ہی کریم علی اللہ علیہ وسلم کے جہاد۔ قتال غزوات یہ سب عذاب الہی ہے ان سب سے بچنے کی کوشش
 کرنا چاہیے۔

ان نیت تشریح سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کو کسی آن بے ظلم بھوکہ کفر ہے وہ چشمہ سے چشمہ تک ہر
 چیز کو ہر وقت جانتا ہے۔ موجود کی رویت کو اور معدوم اشیا کے نام کو جانتا ہے۔ ایک وہابی صاحب نے
 طعن الخیرین کتاب کے جلدی کسی صفحہ پر سب شان کی بے ظلمی لکھ والی یہاں کی کفر یہ نادانی ہے ہاں البتہ وجود
 کے عدم کو باہم کے وجود کو وہ نہیں جانتا کیونکہ یہ سے ہی نہیں یہ مسئلہ لا یعتقد فی اذنی سے مستنبط ہوا۔
 دوسرا مسئلہ۔ تریعت اور طریقت میں اپنی عقلیں دوڑا، ظلم میں اسی طرح اپنی فہم کے مطابق کسی کو ایسا
 سمجھ لینا یا اچھے کو برا کہنا صحیح شرعاً حرام سے۔ یہ مسئلہ بلڈ ٹریپ سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا آفَعَنَ هُوَ فَمُ یہ جملہ سوالیہ ہے جس میں تعالیٰ ہے
 در تعالیٰ میں شرط ہے کہ اسی قسم کا ایک اور جملہ بھی حرف عطف تردیدی کے ساتھ ہوتا کہ برابری اسے الٹا کر
 سو کر یہاں لگ سکتا دَجَعَلُوْهُ رَجُلًا مِّنْ دُونِیْ یَعْلَمُ سِرِّیْ اَیْکَ یَکُوْنُ دَاوُدَ مَلِکًا لِّمَلَاِئِکَ
 حرف عطف اِذَا یَا مَآ اَتَا جَآئِیْہِ تَحَا۔ دوم یہ کہ مَعْلُوْا۔ مَعْلُوْا علیہ سے جس سے کفار کا ایک فعل و مل یا عیدہ ثابت ہوا
 ہے جب کہ پہلا مَعْلُوْا اسمیہ ہے ابدرہ سوال کے لیے درست ہے دوسرا مَعْلُوْا اس کے مطابق نہیں ملتا۔

جواب۔ تمام مفسرین ان بات پر متفق ہیں کہ یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ مگر ان میں اختلاف ہے کہ وہ مذہب
 کیا ہے چنانچہ ایک قس سے کہ کَسَنَ یَبْسُ کَذَّابًا بلوئیدہ ہے۔ اور معنی ہے کہ جو ذلت ہر نفس پر قائم ہے
 کیا اس کی مثل سے حال طرح ہیں۔ اور اس کے باوجود یہاں نے اللہ کا شریک بنالیا۔ دوسرا قول ہے کہ یہاں

پوشیدہ نہ تہجد و ہے مری سے نہ یک وہ رات جو قائم ہے اس کی توفیق انہوں نے ربانی اور مانیوں نے اللہ کے لیے مرکب بیکسر قلم سے نہ پہلو۔ یعنی مندر سے اور معنی اس طرح ہے کہ کیا وہ ذات جو قائم ہے ہر نفس ہر اس کے افعال سے احوال گذر کے باہر پر اندر کے لیے ترکیب۔ یہی اندر ہر عمل کو دیکھ رہا ہے اور شریک بنانے کو بھی دیکھ رہا ہے اور حوالہ نقابل کا نہیں بلکہ انزاری ہے جتنی کیابیں وہ ذات ہر نفس اور اس کے تشریک بنانے کو دیکھنے والی نہیں ہے۔ ہاں تینوں صورتوں میں مطابقت ہو گئی۔ دو تشریح تراش۔ یہاں رہا گیا۔ تشریح اور مندر ہر دونوں میں محمول ہیں اور ہر سے اصل کا مرن ہوا بھی ہر سے اور مرن کتا بھی اسی طرح حق ماد سے روکن بھی ہر سے۔ اور یہاں مرن کو نہ دلا کون مدکنے والے کوں مہرب ہے اگر کوں شیطاں یا نیتانی لوگ ملازمین تو ان کو کون روکتا ہے اور اس طرح تسلسل یا دور لازم آئے گا اور دونوں باطل اور اگر کوں ہر شخص کا دل رکھنے مرن کرنے والا ہے تو دل تو اس کے قابو میں ہے اگر کوں شریک ہے و اثر تعالیٰ تمام مہرب سے پاک ہے۔

جواب۔ اس کے جذبات ایک ایک کہ یہ دونوں معنوں نہیں ہیں بلکہ ایک قرنت میں دین اور صندھ محدود ہے کہ مل و معلوم گھنے کے اور وہ خود رک گئے۔ درمجاہب سب سے کہ نفس اللہ سے نہ معلوم تانے اور نفس اللہ سے ہی روکا اور نفس اللہ کو قید طلب ہے جیسا کہ شیطاں کو۔

تفسیر صوفیہ

وَلَقَدْ اسْتَهْزِئَیْ بِرُؤْسِلٍ مِّنْ قَبْلِیْ قَامَتْ یَدَیْہِیْ ثُمَّ بَعَثْنَا مَعَهُ ذَکِیْفَتَ کَانَ عَقَابُہٗ۔ اسے اور مسطقی سے چکے ہوئے قلب مرث اس عالم نساہت کو دست کرنے کے لیے جس عادی و مرشد نے بھی رسالت مرفان کا پیغام الہی سنا یا تو وہ ہل نہولت سے مذاق کا شہ بنایا گیا۔ مگر اسے "نفس و مرث" نے ہاں حثایت نفسی کو گوارہ نہ کیا تو اس نے امر دنیائے دحل درپیک کے مکانوں کو باوینے اور باصوبت ملایا بنالینے کی کچھ ہی دن مہلت دی پھر دناہ آخرت مر دشر کی رسوائیوں و تلک کے ساتھ میں نے بڑا او مرث و مرث نے دیکھا کہ کیسی تھی میری مرث۔ صوفی فرماتے ہیں رباری تعلیٰ ہر اصل گاہ بخش جو شاہ ہے مگر اپنے ہوں و لیں و ہر باروں کی گستاخی کسی معاف نہیں فرماتا۔ مگر ان بواطن جنگ و تباہی ہے اکتسبہ ہو کلاہ علیٰ ذل نفسیٰ منا کسبت کیا وہ ذات انہی ادنیٰ جو پی نام مخلوق مرثی فرقی۔ آسمانی زمینی کے ہر ہر فعل مل اراد سے نفید سے خیال و گمان ہر حرکت ہر نفس پر عمر دست قائم اور نگہاں ہے ہر طریقہ اور ہر راہ و صحت کے ذکر سے واقف جو کچھ کسی نے سمجھی کیا اس سے باخبر۔ وادرات احوال صفات کو جاننے والا و جعقو یلہ سرقا و احوال باطل ظاہر دنیائے کے۔ شریک نساہت کو بھی جلد سے دلا ہے جس جس کو انہوں نے مگر کا شریک مقصود مطلوب بنایا۔ ملائکہ خود بھی یہاں نفس و تہرب حقیقت سے باخبر تھیں۔ اسے ضمیر آشورا نے غالب کے ان سرکوں سے مرث سکھو ہڈ ائم تفتوہ تان لا

یَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ وَدُنْهُ هِيَ مِنَ الْعَالَمِينَ . . . ايسے مکر و نیر کا نام ایمان و اسلام کہ یا اپنی
مواہبات روئے کرکرات کا نام دے یں ہے۔ یا جسے جادو کے شعوہ کو غیبات و لایت سمجھ یا یا کر رب
کی طرف اسے غالی و معذور چیزیں منسوب کرے جو اس کو دے دین پر کون نہیں جانتا یا بالکل بہت و حریف اور
منہ کی ساوٹی بات۔ صوفیہ و کرام فرماتے کہ یہ آیت ظاہر میں کفار کے لیے مگر باطن میں شاق کے لیے کافروں
نے بہت عا کر اسلام کا مقابلہ کیا اور فاسقین نے شریعت و طریقت کے مقابل اپنی نصابی خواہشات سے مقابلہ
کیا۔ بَلَا تُرْتَبِیْ رَبَّنَا نَحْنُ كَفَرٌ وَآمَنُوكُمْ وَصَدُّوا عَنْهُنَّ اَتَسْتَبِیْذُوْنَ وَهِنَّ يُفْتَنْنَ لَقَدْ فُتِنَ مِنْ قَبْلِهِ
بَلْ كُنْ هِيَ كَامِرِينَ وَفَاسِقِينَ کہ یہ ان کی اپنی بنائی ہوئی مکر کی دنیا جو بصورت کر دی گئی اور بال چتر و دستار
سے ہی ریاضت و مشقت کے واسطے بن کر رکھ دیا ورنہ ان پر تعزیر بانی ہے اور جس کو وہ بے نیاز ذات راہ
حق اور وادی عرفان منزل قرب میں لے آئے اسے تو پھر کس کی نصیب کو کبھی کوئی دروازہ یا درکار سستہ نہیں
دکھا سکتا۔ نہ پھر اس کی ریاضت و مشقت اور ترک دنیا حادی راگاہ بن سکے۔ صوفیہ و کرام فرماتے
میں کہ یہ سنی زلی وہی لوگ ہیں جو بغیر مرشد بغیر ہیئت و ایات و اسلوک میں قدم رکھتے ہیں۔ اور خود میلہ و نبوت
نے منظر میں حضرت عیسیٰ السلام لے لیا کہ تمام عادات و اعمال کئی کی فکک ہے اور نبوت مرشد میسر سے
حسن نے مدیہ سوزہ کے بجلی گھر سے مرید کا تار بوز دیا ہے



لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَعَذَابٌ

یہ ان کے عذاب ہے دنیاوی زندگی اور ایش آخرت کا عذاب

ایش دنیا کے یہ ہیں اور عذاب آخرت کا عذاب سب سے

الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَالَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ

ناگوار اور نہیں ہے ان کے طرف سے اللہ کے کوئی

سخت ہے اور انہیں اللہ سے بچانے والا

وَأَيُّ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ

بمقامے والا ۔ مثال اس جنت کی جس کا وعدہ کئے گئے متقی لوگ جہنمی میں سے
وہی ہیں ۔ سوال اس جنت کا کہ نور والوں کے لیے جس کا وعدہ ہے

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكْلُهَا دَائِمٌ وَ

یہ نہریں کے نیچے بہاؤں سے کھائے جیتے اور
اس کے نیچے نہریں بہتی ہیں اس کے میوے جیتے اور

ظُلُمَاتٌ تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى

ظلمت بھی اس کا ۔ یہ ایسا انجام ہے اُن کا جو متقی بنے رہے اور برا انجام
اس کا ظلمت ۔ نور والوں کا تو یہ انجام ہے اور کاسرور کا انجام

الْكٰفِرِينَ النَّارُ ۝ وَالَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتٰبُ

کافروں کا آگ ہے اور وہ جس کو دی گئی کتاب اُن کو
ہے اور جن کو ہم نے کتاب دی

يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ

خوش ہوتے ہیں اسے اُن جو مال کیا گیا آپ کے اور سے گروہوں کو
وہ ال پر خوش ہوتے ہیں خود بخود ہی طرف اُترا ہوا گروہوں میں کچھ وہ ہیں کہ

مَنْ يُنْكِرْ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ

وہی جو منکر ہوتے ہیں جن سے اس کتاب کے تم مراد نقطہ حکم دی گئی ہیں اس کا کہ عبادت کرو
میں کے بعض سے منکر ہیں تم فرماؤ مجھے تو یہی حکم ہے کہ اللہ کی بندگی

اللَّهُ وَلَا أُشْرِكُ بِهِ إِلَٰهٌ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ

شہ کی اہ نہ شرک کروں اس کا کسی کی طرف میں ملانا ہوں اور اسی کی اہ
کروں اور اس کا شریک نہ ٹھہروں میں اسی کی طرف بلانا ہوں اور کسی کی طرف

مَا ب ۳

سب کا کوٹنا ہے۔

بجے پھرنا ہے

تعلق

ان تیسری سیرۃ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق پہلی آیات میں کفار کی زمینوں کا ذکر ہوا۔ یہاں ان آیات میں ان کی سزا کا
ذکر ہے جس سے یہ آیات کا تتمہ ہو گئیں۔ دوسرا تعلق پہلی آیات میں بتایا گیا تھا خدا کو اپنی فریب کاریوں
بی زینت والی مسموم ہوتی ہیں اور ان کی نگاہوں میں ان کے کارنامے بد اعمالیوں خالصتہ میں۔ اب ان
آیتوں میں حقیقی اور دائمی زینت والی جنس کا ذکر ہوا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیات میں فرمایا تھا کہ اس
شخص کو کوئی ہدایت نہیں دے سکتا جس کو رب تعالیٰ ہدایت نہ دے۔ اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے
کہ رب کی ہدایت کہاں سے ملتی ہے۔ وہ آستانہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتی ہے جو نبی کریم کی پیگار
لیک کہ دے گا وہ ہی ہدایت یافتہ ہوگا۔

تفسیر نسوی

لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَبْوَةِ الذِّمِّيَّةِ وَكَعَذَابُ الْإِخْوَانِ شَوْقٌ وَمِنْ لَهْفِهِمْ
اللہ من دین نام جانہ شخص کے لئے شہ حمیر جاد مجرور مقدم متعلق ہے موجود
یادداشت پوشیدہ کا عذاب اس کا نال ہے یا اب نال خیال رہے کہ لام مازوجہ طرح استعمال ہو رہا ہے
حمیر پر داخل ہو تو ہمیشہ مفتوح ہو رہا ہے اور اگر لام ظاہر پر آئے تو ہمیشہ مجرور۔ مجرور متکلم کی کے کو اس
حمیر کے ساتھ مجرور ہوگا۔ عذاب بروزن فعل مبالغہ کا سینہ ہے یعنی سخت تکلیف۔ بری اور دیوی بری
خودی۔ فی جازہ طریۃ الخلق۔ الف لام استقرائی یا مہذبہ معنی محالیت کسروا قبل سے مجرور ہے۔ جاد مجرور متعلق
دوم ہے ثابت کا۔ ام ہامد کے معنی میں متعلق ہے یعنی زندگی مصدر بھی حیا ہے یعنی زندہ ہونا (لام سے)
یادداشت کرنا۔ (منہدی ہے) جو سے متعلق ہے یعنی موجود ہونا۔ موجود رہنا۔ اصل زندگی میں تو تول کا نام

ہے سب سے پہلے۔ نمبر ۱۔ وقت حسیہ۔ نمبر ۲۔ وقت عقیقہ حسیہ۔ اس لیے حقیقی زندگی انسان کے پاس سے۔ جیلوہ موصوفہ ہے الذیہا۔ اسم تفخیل مؤنث صفت ہے بارہ مجرور متعلق دوم۔ واو عالیہ لام تاکیدیہ زندہ (بے مل) اکثر متا پر آتا ہے۔ فلاب سماء دفع متعلقہ تخوین سے مانع اضافت ہے الاخریہ۔ الف لام مدی آخرت اسم فاعل مؤنث ہے اٹھ سے بنا ہے بمعنی بہت بعد میں ہونا۔ معانف ایہ سے۔ یہ مرکز سال متا ہے اشن اسم تفخیل مہابت دفع جہ سے متا کی۔ شق معانف ثانی سے بنا ہے معنی بہت ہی سخت تکلیف دینا۔ مشقت ڈالنا۔ واو ابتدائیہ سر جملہ کا مافیہ لام جازہ دفع کا حکم ضمیر جمع مکرر فائب کا مرجع الذی ساقیہ متعلق ہے موجود پوشیدہ کا مکرر جازہ چوہہ مسمیٰ میں مستقل ہے۔

نمبر ۱۔ تدا غایت کے لیے یہ اہلی معنی ہے۔ نمبر ۱۔ بعضیہ۔ نمبر ۲۔ بیانہ۔ نمبر ۳۔ تعلیلہ۔ نمبر ۴۔ بدلیہ۔ نمبر ۵۔ مسمیٰ میں جازہ بولائے مجاوزت۔ نمبر ۶۔ مسمیٰ ب ہاتھ۔ نمبر ۷۔ مسمیٰ لی جازہ۔ نمبر ۸۔ جند ظرفیہ۔ نمبر ۹۔ مسمیٰ علی۔ نمبر ۱۰۔ افتراق کے لیے۔ نمبر ۱۱۔ مادہ۔ نمبر ۱۲۔ معنی الی۔ نمبر ۱۳۔ بمعنی الجہت۔ یہ معنی مع مجاوزت کہے۔ یا معنی ب ہے۔ اللہ مجرور۔ بارہ مجرور متعلق دوم میں جازہ بعضیت کے لیے فاعل اسم فاعل باب ضرب سے ہے مٹی سے شق سے لیس مفروق ہے معنی بھما۔ مخالفت کرنا بہر صحت متغی ہے یہ صیغہ اصل تھا والی۔ تخوین کے بوجھ کی وجہ سے ٹی حرف ملت گئی۔ مہابت کسر ہے مغل سوم ہے (یک پرستیہ موجود کا مثل ائجۃ الی دعبۃ الشقوق تجزی من تحتہا الا فخر کما و ایشو و ظہر باند عقی الدن القو و عقی الحبحرین النائر۔ مثل اسم مفرد جازہ حالت دفع مد سے۔ تجزی مل ال کی جہ سے۔ اس کا معنی تہیہ۔ برابر۔ کما صفت کیفیت۔ حالت۔ صفت۔ یہاں مسمیٰ صفت ہے۔ اہلی تحقیق معنی تشبیہ ہے۔ تشبیہ پانچ قسم کی ہوتی ہے۔ سب سے پہلے ذاتی جس کو مذکور کہا جاتا۔ نمبر ۲۔ کیفیت جس کو مشابہ کہا جاتا ہے۔ نمبر ۳۔ جسمانی جس کو مساوی کہا جاتا ہے۔ نمبر ۴۔ قدری اس کو ہم وزن کہا جاتا ہے۔ نمبر ۵۔ موری اس کو مشکل کہا جاتا ہے۔ لفظ مثل سب کے لیے مستقل ہے المنة الف لام عمد فاربی بہتہ بمعنی پوشیدہ باغ۔ مراد ہے عالم آخرت بحالت کسر معانف ایہ ہے مثل۔ موصوف ہے مسمیٰ اسم موصول واحد مؤنث صفت سے وعدہ فعل ماضی مطلق مجہول صیغہ واحد مذکر فائب پورا حملہ فیلہ مل ہے وعدہ سے بنا ہے بمعنی عمد کرنا۔ اقرار کرنا۔ معاہدہ کرنا۔ فیصلہ کرنا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد میں۔ الذی ثقون الف لام استغراقی۔ جمع مذکر سالم بحالت دفع ثاب فاعل ہے وعدہ کا اسی کا واحد ہے مشقی۔ دراصل محاسنیون مسمیٰ اپنے ختمہ اور ماقبل کے کسرے کی وجہ سے ثقیل ہوتی پھر گئی اور ختمہ ماقبل کو مل گیا بحالیت واو نخب و فعل موصول واحد مؤنث فائب ضرب حوئی ناقص دلی سے مستقل ہے

مسی - پہنا - مبر - تیر چلنا - تیزی سے گرنا - یہاں پہنے مٹی مردہاں رس سے پھلے پوسیدہ ہے
 و - یا نہ - اس لیے کہ یہ تیر اوریاں بے گل کا سن عازہ یعنی لی قرنیہ تحت اسم الرب ہے بحالیہ کمر
 صا ضمیر واحد ذوات کا مرجع متبوع ہے معاف الیہ ہے ع - اذ انہر - الف لام حمید و صنی یا شترتی
 جمع مکسر ہے نصر - ہسی وہ ملک جس کو بچے پانی کے لیے بنایا جائے خواہ پھوٹا ، لا بواہٹا - مگر بویاد سو - بحر
 " راستہ جس کو پانی خود اپنے لیے بنائے - یہاں جگہ مردہاں جس جگہ وہ پانی یا سنے والی چیز مردہاں گویا
 سبب بول کر منسوب مراد لیا گیا ہے - بحالت رفع فاعل ہے تحریر کا لگ - اسم مامہ حاصل مصدر اکل سے بنا
 سے براہن فعل و مفعول ہستی قتل کھانے (لحما) - میوہ پھل - یہاں سبب معنی بن سکنے میں صا ضمیر
 محمدر مشعل کا مرجع ہمت ہے یہ جنت کی دوسری صفت ہے - معطوف علیہ ہے - و اذ اسم فاعل معنی
 ہمیشہ ہوتے رہنے والے - و اذ سے مشتق ہے اسی سے - و اذ - فاعل فعل اسم جامع ہے واحد مکہ
 سے معنی سایہ بحالت رفع معطوف ہے اکل کا صا ضمیر مجرور متصل معاف الیہ ہے اس کا - معطوف علیہ
 معطوف جزو کجبر ہوں دائم مبتدا درمیانی کی - تعلق اسم شادہ قرنیہ ہے تعلقا موزن ہے - میر متکثر مذنی ہے
 بحالت رفع مبتدہ اس کا مشاد الیہ محذوف مذنی ہے مراد ہے جنت اور اس کی نعمتیں تعلق بدل
 تی ہے اس کے ساتھ لام مد کا لگایا در کاف ضمیر حاضر کا لگایا اجتماع ساکنین کی وجہ سے ہی گر گئی معنی اسم
 تفضیل موزن ہے براہن دیشا اس کا مذکور ہے عقب معنی پیچھے آنے والی یعنی آخری انجام بحالت
 رفع خبر ہے تعلق کی ائین اسم موصول معاف الیہ سے عقل کا - بحالت جبر سے اتقوا اصل ماضی مطلق مینف
 جمع مذکر نائب اسب اتحال سے ہے اس کا مصدر ہے اتقا اصل میں تھاد تقاء و اکوت بجایا اور باب
 کی مت میں ادغام کر دیا وئی طے سے مشتق ہے یعنی ڈرنا پر ہیز گاہ ہونا - گن ہول سے بچنا - و اذ سر جملہ معنی مشا
 موزن الف نام سترتی کا نرین جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے کا فتر اسم فاعل کفر سے بنا ہے معنی شرک
 کرنا مجرور کیونکہ معاف الیہ ہے معنی مبتدہ کا - اذ انہر - الف لام حمید و صنی مذم جامع ہے معنی آگ مراد ہے
 جہنم و زخ کام ہے بحالت رفع خبر سے مبتدہ معنی کی و لیدین انہم لکتاب یقرؤون یہا
 انزل اینہ و من لا شراب من شکر معصہ قل شامہا موزن فی الغید اللہ و لا اشریت ہم - یہو
 اذ معو و الیہ فایب و اذ سر جملہ الذین اسم موصول جمع مذکر ائین اصل ماضی مطلق جمع مکسر کا فاعل اللہ تعالیٰ
 ضم ضمیر جمع مذکر کا مرجع اذین ائین الف لام حمید - ماری باذ معنی کتاب برحق فاعل صفت مشبہ می
 اسم موصول کتب - بحالت نصب مفعول پہلے - یہ پورا جملہ موصول جملہ سے مل کر مبتدہ ہے کہو موزن اصل
 مفرد معنوں باب فتح سے ہے نوحۃ یا موزن سے بنا ہے معنی بھی اطرش موزا خوش قسمت جہنا -

اس کا اصل معنی ضمیر مع کا مرجع نہیں ہے۔ یہ عمل فیلد ہو کر خبر ہے متذکر کی ت جازہ تھیلید یا موصولہ انزل
 فعل ماضی مطلق جملہ باب افعال سے ہے محدود سے انزال کسی امانت اور سے ہے۔ ان کی طرف سے
 اتنا عایت کے لیے سے ضمیر محدود مذکر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ جازہ محدود متعلق انزل کا ماحول
 وہ ماحول سے ماحول سے بظہر ان کا دوسرے ماحول جازہ تھیلید ان خراب۔ لب لام استغراقی ارباب
 کی سنی۔ گردہ فرقہ۔ جماعتیں۔ ارباب بھی فرمے جاتے ہیں۔ ماحول محدود متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موح
 کے یہ بل اسم مبتدایہ۔ من اسم موصول۔ یکنز فعل مضارع معزوب واحد مذکر نائب باب افعال سے
 ہے اس کا محدود ہے نکر۔ نکر سے متعلق ہے سنی۔ مانا۔ پیچہ ہٹ۔ مخالفت کرا۔ مکی نفی سے۔ اس کا
 ماحول ضمیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ اسم ہامد معزوکہ بمعنی نکر۔ حصہ۔ جز۔ پوشیدہ معین۔ سب میں یں یکے
 میں محال نصب سے مفعول سے ہے ضمیر محدود متعلق کا مرجع انزل سے۔ کن فعل امر حاضر خطاب
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ اگی جلدت مدی متعلق ہے کن کا۔ ان حرف کشیدہ بافعال یا کاف۔ یہاں
 کی وجہ سے ان کا مل معلوم ہے۔ امرت فعل ماضی مطلق مفعول میند واحد متکلم باب نصر سے ہے انزل
 سے متعلق ہے یہاں متنی حکم دیا ہے۔ ان حرف مشدّد بافعال معضد ماضی تھا ان۔ اس کا اسم ضمیر کا
 پوشیدہ ہے۔ انہ تھا۔ گمراہی قول میں یہ ان نامیہ سے اندر ہی سمجھ ہے اسی لیے قرئت مشورہ میں انزل
 مل مضارع معروف واحد متکلم منصوب ہے۔ انداں کا مفعول یہ ہے۔ انزل باب نصر سے ہے جس سے
 سے متعلق ہے۔ لوی معنی بھٹکا۔ منتقل شرمی می کسی کو مہرور سہ کر اس کا حکم مانا۔ واو ماحول سے ماحول سے
 جند۔ ان شریک فعل مضارع معروف واحد متکلم بحال معضد ماضی کی وجہ سے ان نائب
 کامل یہاں بھی پہنچ گیا۔ باب افعال ہے۔ معضد ہے ان شریک شریک سے ہوا ہے۔ معنی۔ شریک
 بنا۔ ہم مثل بنا۔ سامعی م مدبہ بنا۔ کفر کرا۔ یہاں پہلے می مراد میں ت جازہ بمعنی منہ و ضمیر کا مرجع
 اللہ تعالیٰ کی عازہ شہاد ظلت کے لیے سے و ضمیر محدود کا مرجع اللہ تعالیٰ جازہ محدود متعلق مقدم سے۔ جس
 سے مضر کا مائدہ ہوا۔ از غو۔ مل مضارع معزوب واحد متکلم باب نصر سے متعلق ہے معنی ہکانا دعوت
 دنا۔ بلانا۔ یہاں آخری معنی ملا سے واو سر غلہ الی جازہ اپنے ہی اصل معنی اتنا عایت کے لیے ہے
 و ضمیر محدود متعلق کا مرجع اللہ تعالیٰ جازہ محدود متعلق ہے ثابت اسم پوشیدہ
 کا۔ ملاحضہ ہو کر مکمل ہو گا۔ نائب کی کا فعل ہو گا۔ ایک قول میں ثابت الی ملکہ مبتدا ہو گا۔ اور نائب اس
 کی خبر ہو کر پھر عمل امیر۔ ثابت۔ اسم ظرف ہے اور ث سے متعلق ہے باب نصر سے ہے معنی نوٹنا۔ یہ
 نائب ظرف رمان کی موزا ہے یہی نوٹے اور ظرف مکان کی یعنی نوٹے کی جگہ یہاں ظرف مکان۔ ب

لام کہے پر کمرہ ہے کیونکہ دراصل تھا مائاتی یعنی میرے گوشے کی جگہ کی حکم محذوف موسیٰ سے دوسرا اہم کی علامت ہے یہ معنی بھی بھی ہوتا ہے مگر یہ سال ظریف مکانی واحد مذکر کا میفوسے۔

تفسیر عالمائے

نَفْعُ قَدَاتٍ فِي مَنَاقِبِ اَنْثِيَا وَنَعْدَاتٍ رَاْحَتٍ اَشَقُّ دَمًا لَّهُمْ قَسِي
الَّذِي مِنْ ذَاتِ مَشْرِعَةِ اَلَّتِي وَجَدَ الْمُشْفِقُونَ تَجِدِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ

اَنْهَارُ رَاْحَتُ قَدَاتٍ رَبِّ تَعَالٰی نے کفار کی ذمہ داری کی خبر دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ ان کے لیے یہ دوزخ کی زندگی میں بھی عذاب ہے۔ یا تو اس طرح کہ اس رنک میں عادی نہ ملتا یا ہدایت پائینے کی توفیق نہ ملتا یہ بڑا عذاب ہے کیونکہ انہوں نے عذاب کا سبب ہے با دنیا کی تکالیف معیشتیں ذلتیں قتل و قامت اور مسلمان مجاہدین کے ہاتھوں قتل ہونے کی صورت میں یہ عذاب اگرچہ یہ تکلیفیں مسلمانوں کو بھی پہنچ سکتی ہیں مگر یہی چیزیں مسلمانوں کے لیے مہربت آرائش اور ذریعہ نجات و ترقی و درجہات میں جاتا ہے۔ علماء کرام کا ارشاد ہے کہ دنیا کی ہر چیز دولت غریب، عزت سلطنت تجارت، اور بیماری غریب، ذلت لڑائی جھگڑا، فساد جنگ کا لڑنے کے لیے عذاب ہے اور مومن کے لیے عذاب نہیں بلکہ مومن کے لیے مہربت آرائش و ذریعہ نجات۔ کیونکہ کائنات ہی اشیاء سے جنم لیتا ہے اور مومن ان ہی چیزوں سے خست پاتا ہے۔ یہ تو دنیا کے حالات ہیں لیکن آخرت کا دائمی عذاب بہشت ہی زیادہ خست ہے جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ جس کی صرف تک کی یہ کیفیت ہے کہ سب جہنم نال گئی تو کین ہزار سال تک آگ بڑھاتی جاتی رہی یہاں تک کہ سمندر نال آگ ہی آگ ہو گئی پھر ایک ہزار سال تک تیز کی گئی تو یہی ہوئی پھر ایک ہزار سال تک بھڑکائی جاتی رہی تو سرخ ہوئی پھر ایک ہزار سال تک دھماکی جاتی رہی تو یہی ہو گئی پھر ایک ہزار سال تک سنٹی کی جاتی رہی تو سیند ہو گئی پھر ایک ہزار سال تک جلائی جاتی رہی تو سیاہ ہو گئی۔ سب کہ دنیا کی آگ صرف دوزخ سے گرم ہے اور جہنم کی آگ آٹھ ہزار سے زیادہ قسمیں اور تیزی والی ہے اس کیفیت والی دوزخ سے کفار کو کوئی بچا ہے والا نہیں نہ کوئی نکلنے والا۔ اللہ کی طرف سے کوئی محافظ مددگار مقرر نہیں۔ جس نے بچنا ہے دنیا میں ہی اپنا بندوبست کر کے آئے۔ اللہ کی طرف سے بچنے والا تو صرف پیارا حبیب ہی ہے وہی ذات ہے وہی محافظ وہی مشکلاش وہی حاجت روا۔ اسی کو اس جہنم کی پناہ ہے۔ اسی کے ناموں میں خست ہے اس کی تان کیفیت اس کی صفت نعت اور تعریف جس جنت کا وعدہ خداوند قیامت سے دوسنے والوں جنم عذاب اور دوزخ تعلق کی نافرمانی ناراضگی سے بچنے والے پیالے بندوں سے کیا گیا ہے یہ ہے کہ اس کے محلوں مکانوں گھر وال کھڑکیوں در تمام کمروں کی دیواروں کے نیچے سے ہر طرح کی سرسبستی میں۔ شریعت دلوں کے لیے دوزخ کی سرسبستی والوں کے لیے شہد کی اہل حرمت کے لیے شراب لہو کی اہل حقیقت کے لیے

اوار ذات کی نمرہ اس کا کھانا اہل اللہ تک ہے کہ حسب سے پیدا ہوا ہے کسی فنا نہیں یا اس طرح کہ اس کی لذت ہمیشہ بھوک میں بھی سیری میں بھی ہے بخلاف دنیوی کھانوں کے کہ بھوک میں اُن کی لذت ہوتی ہے مگر سیری میں کوئی لذت نہیں یا اس طرح کہ بھل توڑتے ہی دوسرا موجود یا اس طرح کہ ہر وقت کھایا جاسکتا ہے دنیوی کھانے صرف بھوک پر کھائے جاتے ہیں۔ یا اس طرح کہ ہر موسم میں ہر کھانا موجود یا اس طرح کہ ہر کھانے میں غذائیت لذت اور تروتازگی ہمیشہ موجود رہے گی جنت کی تیسری چیز اہل بیت شال نعمت اُس کا سایہ ہے۔ یا درختوں کا سایہ یا محلات کی دیواروں کا سایہ۔ اور یا رحمت و حمایت کا سایہ۔ یا سایہ سے مراد آرام و ممانعت ہے یا یہ سائے سے مراد ہیں بہر کیف اس کے سایہ بھی ہمیشہ ہمیشہ قائم رہیں گے دنیوی سایوں کی طرح ختم نہ ہونے کے اُس کے درختوں کا سایہ بھی دائمی کیونکہ وہ سوچ سے نہیں ہے جو ختم ہو جاتا ہے اور اُس کا رحمت و حمایت کا سایہ اور آرام و ممانعت بھی دنیا کی مثل نہیں جو کبھی ہے کبھی نہیں۔ ممانعت جنت کو ظلی سے مشابہت دینے کی ڈھوجہ۔ یا اس سے اہل عرب کے لیے سایہ ٹری نعمت ہے اسی طرح دین کے ہر گرم ملک کے لیے سایہ عظیم قدر و منزلت والی نعمت ہے۔ یا اس سے کہ گرم اور سرد ہر ملک و علاقے کے لیے سایہ ضروری ہے۔ سایہ گرمی سردی۔ برسات۔ برف باری سے بھی بچاتا ہے۔ بلکہ عزت و ابر کو بچاتا ہے یا بھی سایہ ہے محققین فرماتے ہیں سایہ تیرہ قسم کا ہے۔

نمبر ۱۔ جسم کا سایہ۔ نمبر ۲۔ پناہ کا سایہ۔ نمبر ۳۔ رحمت کا سایہ۔ نمبر ۴۔ حمایت کا سایہ۔ نمبر ۵۔ ممانعت کا سایہ۔ نمبر ۶۔ ممانعت کا سایہ۔ نمبر ۷۔ شفقت اور محنت کا سایہ۔ نمبر ۸۔ بھروسہ کا سایہ۔ نمبر ۹۔ پرورسش و تربیت کا سایہ۔ نمبر ۱۰۔ حیات کا سایہ۔ نمبر ۱۱۔ نسبت کا سایہ۔ نمبر ۱۲۔ غاندنی سایہ۔ نمبر ۱۳۔ وطنیت کا سایہ۔ بل او سایہ ہر وہ چیز ہے جو کسی کو کسی مصیبت سے بچائے۔ جنت کا سایہ عزت افزائی اور بلندی شان و صاحبِ رحمان کے لیے ہے بَلْ لَّكَ عِلَاقِي الْبَدَنِ الْقَوَا اَعْقَى الْكَافِرِينَ النَّارُ۔ وَ لَدُنَّ اَتَيْنَهُمُ الْبُكْشُ بِفَرَحٍ يَبِ اُنْزِلُ الْبَيْتُ وَمِنْ الْاَحْزَابِ مَنْ يُكُوفُ نَقْصَهُ كُلُّ رَاثِبٍ اَمْرٌ اَنْ خَبَدَ اللّٰهَ وَلَا اَشْرَكَ بِهِ اِلَيْهِ اذْعُوْا اِلَيْهِ مَا بَ يَهْ جَنَّتْ حَسْبُ كَاذِرٌ بَیْ قَرِیْبِ بَیْ ہُو اَبَیْ اَدْرِكُ قَبَا سے قریب سے اہل ایمان صاحبِ عرفان کے مرقبے و مشاہدے کے قریب ہے ان بیائے خالص بندوں کا آخری ٹھکانہ ہے جو متقی بن کر زندگی گزار گئے۔ اور منکروں و منافقوں کا فروں مشرکوں کا آخری ٹھکانہ لگ اور آگ کا علاقہ جہنم ہے۔ کیونکہ جنت کا راستہ تقویٰ ہے اور جہنم کا راستہ کفر و نفاق و بدکرداری یہ تو ابتدائی مومنوں کا فروں کا انجام ہے اور وہ نو مسلم لوگ جن کو ہم نے کتاب دی تھی یہودیوں میں نورست دے اور عیسائیوں میں انجیل دے اور اہل تیسری کتاب قرآن مجید سے بھی انتہائی مسرور اور شکر گزار ہیں خواہ

پہلے نبیؐ کی طرف سے پہلی آیت تھی۔ یہاں فرشتے سے مراد سرور کی خوشی ہے نہ کہ غمزدگی۔ یہ طے ہو چکا ہے کہ وہاں یہود و نصاریٰ میں سے۔ حال صوابی ہے یا ایسے مرد بھراں سکھ باندی ہمسازوں کے سمت بڑے بڑے امام ائمہ میں کے۔ مومن بڑے راہب ان میں عبد اللہ بن سلام بھی تھے۔ نبیؐ کی راہب سے تھے ان میں کعب بن لہب بھی تھے۔ تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ کتاب سے مراد تورات و انجیل ہے۔ روح ابداں مطلق کبر سے بھی یہی فرمایا۔ در کچھ منافقوں کے گردہ میں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مناظرے مکالمے بھاد سے سخت مباحثے اور اسلام میں تخریب کاری کے لیے حرب عن گئے تھے اور اسلام کے خلاف بغیر گئے جوڑ کر چکے تھے ان میں کچھ جیسے کعب بن اشرف اور عبد اللہ بن ابی منافہ و ان میں ہر قرن مجید کی بعض آیتوں کا اور بعض قرآنی فیصلوں کا اس لیے انکار کرتے ہیں۔ اس میں ان کی مرضی کی نرم اور آسان آدم جلی کے غلط فہمی یا اس لیے کہ تورات و انجیل میں وہ قانون نہیں ہیں۔ اسے پہلے نبیؐ کے ہاں ہے کہ۔ میں فقط ای پیر کا حکم دیا گیا ہے کہ ہر مال مردقت میں نرمی گری میں رام دے اور آدمی میں اسی اللہ کی عبادت کر دے۔ کبھی بھی اس کے قانون اس کی عبادت اس کی شریعت موجودہ میں کسی اور قانون و شریعت کو شریک نہ کروں۔ سب نہ تورات نہ اس کی شریعت سے نہ تورات نہ انجیل اب تو اس اللہ و اللہ لا شریک کی شریعت لریقت عبادت را عبادت قانون اسلام سب کچھ صرف قرآن میں ہیں۔ اور میں تم کو ای کی طرف بلاتا ہوں۔ باب تو میری طرف اور قرآن کریم کی طرف آنا ہی رب تعالیٰ کی طرف آنا ہے کیونکہ میر ہر معاملے میں دعوت عبادت آنے بلانے۔ یہ جتنے چلانے۔ اطاعت کر لے کرانے میں ہی باب کریم کی طرف آری رجوع ہے اور میرا حکم ان کر میرے پیچھے چل کر تمہارے رجوع بھی اور تائید امت سب جن دلس ملوک و ملک کا رجوع بھی ای کی طرف ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہونے۔

فائدے

۱۔ دنیا کی مصیبتیں کافر کے لیے مذبذب دیوی ہے اور مومن کے لیے ترقی درجات کا باعث ہے یہ فائدہ لفظ عدالت میں لقمہ کا تخصیص اور تقدیم سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مسئلہ کو جاسنے کہ کافر اور ہر بد عقیدہ سے الگ اور ہے ان کے طور طریقے۔ محفل۔ صحبت۔ وعظ و عیبت اور کتابوں سے بچے۔ ای طہر شکل و صورت حال کلام سے لغت کرے یہ فائدہ من ذائق فرماتے سے حاصل ہو جس نے تیار اس کے دوستوں کا بڑوں و دانشور کے دشمنوں سے کوئی تعلق نہیں۔ تیسرا تعلق۔ ایمان کے بعد سب سے بڑی عبادت تقویٰ ہے۔ یہ فائدہ و یذرا استغوث سے حاصل ہو جس سے ثابت ہوا کہ نجات اصلاً متقون کے لیے ہے بال کو ان کے فضل و ان کی شامت سفارش اور وسیلہ سے ملے گی۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی مرعطا اور منزل نعمت کا تذکرہ اور خوشی مبارک کی حدوت سے یہ مسئلہ بغل خون روا سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید یا قریت درود یا نخل کے ایک حرب کا انکار کرنا بھی کسی طرح حرام سے جس طرح سبب کا۔ لیکن قریت درود یا نخل کا یہ حکم اس وقت تھا جب یہ پری منزل زبالوں میں تھیں تاہم یہ مسعودی بابل اور انیسویں یہ حکم نہیں رکھتی۔ ہاں قرآن مجید کے لیے یہ حکم۔ تیسرا مسئلہ جو ذوق مسابہ یا جرٹل پر اشلہم لگانے کا انہوں نے بھول کر یا مان کر آئیں بدل دیں وہ مشق پر کا حرام سے یہ مسئلہ من شکر منصفۃ سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ اپنی پسند کے مسئلہ ماسے یا سونے گراہی سے لہذا کام شرعاً حرام سے۔ یہ مسئلہ بھی من یکبرۃ ارجح سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ان کے لیے ایسی رندگی میں عذاب ہے اور آیت کا عذاب زیادہ سخت ہے۔ لیکن بن کفار کہ کہ یہ کہا عذاب سے ان میں سے تو بہت سے مسلمان ہو گئے پھر یہ جہر عذاب آخرت سب کے لیے بھی اور درست کیونکر ہوئی۔ اور سیاق کلام سے یہ قلم تیسرا کی خبر سے اور تعالیٰ کی خبر بھولی اور خلاف نہیں ہو سکتی۔

جواب۔ اس کے دلائل جواب ایسے گئے ہیں یا یہ کہ یہ خبر صرف ان کے لیے سے ہو مسلمان نہ ہوئے ان کا ایمان متعین تھا۔ تھوڑا ہی میں ان کی موت بھی کھو رہی تھی اگر ذبیوی عذاب ہی اس کی موت تک تھا یا یہ کہ۔ آخرت کا عذاب اور اس کی سختی سبکی جاری ہے تاکہ اس سے بھی نہ کسی کے لیے خبر یا کسی قاص کی طرف بہت کر ملاں کہ یہ خبری عذاب ہوگا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا "اَلْکُفَّارُ کُفْرًا" جس سے ثابت ہو کہ کفر کفر سے ثابت نہیں۔ اور دوسری آیت میں ہے "کُلُّ شَیْءٍ مِّمَّا رَزَقْنَاهُ" تیسری آیت میں ہے۔ "کُلُّ شَیْءٍ مِّمَّا رَزَقْنَاهُ" نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جنت بھی پس میں مونی تاکہ آیات میں مطابقت ہو جائے۔ لیکن احادیث میں آتا ہے جنت پیدا ہو چکی ہے اور یہی پاک علی شہید دسلمے اس کو دیکھا ہے تو یہ مطابقت کیسے ہو۔

جواب۔ جنت پیدا ہو چکی ہے احادیث کے علاوہ قرآن مجید سے بھی ثابت ہے ارشاد ماری تعالیٰ "وَجَنَّاتُ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْاَرْضُ مِنْ عَذَابٍ يَنْفَعُونَ" کُلُّ مَنْ عَلَيْهَا اسے مراد صرف زمین کی چیزیں ہیں اور کُلُّ مِثْلٍ مِثْلٍ حَرَمٌ یہ عام مخصوص بعض ہے۔ لہذا جنت ان میں اہل نہیں اسی طرح عرش و جہنم سورہ نعام بھی ان میں شامل نہیں اور دوزخ بھی۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا "وَمَنْ رَزَقْنَاهُ" اور پھر فرمایا "اِنَّ اَصْحَابَ الْاُفْئُفِ" ان دونوں میں تضاد نہ ملتا کیسے۔ ظاہر اس مسئلہ سے یہ کلام معلوم ہو سکتا ہے۔

دوسرے آیت میں شکر و تحمید اور وہ روج اور تلبیہ کو سم سے اسرار حکام اور متفق مدنیہ کی کتاب
نفس اور خزانہ محنت عطا فرمائی وہ قواس و اسباب کے نزول سے مشکور مسرور میں خواہے حبیب رقت
آپ کے روج و جسم کی طرف نازل ہوئے و آپ کے ستارے سے ہی سائے بنیاد لیا کو طے و جس امانہ
عاجزات اطمینان فائدہ دل سے جمالت اوراں رہا منتوں عبادتوں کی مشقت کی دہر سے مرقبے نکاسے
کے ثمرات کے منکر میں قل انما نمودت ان اعند اللہ ولا شریک لہ اللہ اذقود لہ عاب۔
اسے مرثیہ فرشتوں کو معرفت انہی کی طرف جانے بھی دے دے صاحب اسرار رازدار خدا جی الانبیاء پر یکے
کریں مدہ ہوتی سے حکم دیا گیا ہوں کہ میں تریعت طریقت حقیقت معرفت کے راہ حق میں اللہ کی عبادت ہر
ان ہر لمحہ کرای دہوں۔ موفیاء کرم و عار میں اکل فرماتے ہیں کہ سات آسمان سات مذہبیں عرش و کرسی
آقا و کائنات کے سچے ہیں اور ملک و حکومت میں ایک انج بھی ایسی جگہ نہیں جہاں عبادت مصطفیٰ زہولہ
ہو و ہر حکم بہ دیا گیا ہوں کہ کسی نفس خواہش ظاہر باطن۔ عقیدے ارد سے۔ خیال گمان چاہت پسند
کو اپنے معبود حقیقی کے مقابلہ لاؤں غلوت و جلوت میں اکی کی پسند میری پسند ہو۔ اسے راہ ملوک پر چلے
کی خواہش والہ میری طرف میں ہی سب کی طرف تم کو بار بار اہل میرے ہی تہم کام مراہب مستقیم ہے اور
میری زندگی ہی عبادت اسی کی روشن دہل اور واضح آیت سے مجھ سے ہٹا ہی شرک عظیم ہے اسی قرب ذات
کی طرف میں چلنا سیرا نمکناہ اور خری منہ پر مقصود ہے حضرت مفید بغدادی فرماتے ہیں کوئی عارف درجات
عبودت میں اُس وقت تک ترقی نہیں کر سکتا جب تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت فرض و سبب
سنت ظل و دو طاعت پر مال کامل رہے۔

وَكُنْ لَكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ

اور اسی طرح ہم نے تار میں کو قانون بنا کر عربی میں اور

وہ اسی طرح ہم نے اسے عربی فیصلہ آرا اور اسے سننے والے بگرتو

اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنْ

اب بھی تو نے پیروی کی خواہشات کی ان کے بعد اس کے کہ گیا تجھ کو کچھ

ان کی خواہشوں پر چلے گا بعد اس کے کہ تجھے علم

الْعِلْمُ مَالِكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ۝

علم میں سوا اب میرے طرف سے نہ کے کوئی مددگار اور نہ بچاؤ والا
پیدا ہو نہ کے آگے نہ تیرا کوئی ممانی ہوگا۔ پچاس (۱۳)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا

۱۱ اللہ تعالیٰ ہم نے بہت سے رسولوں کو بھیجے آپ کے اور بائیں ہم سے
۱۲ ایک ایک ہم سے تم سے پہلے رسول بھیجے اور ان کے پیچھے

لَهُمْ آزُورٌ وَاجِبٌ ۚ وَذُرِّيَّةٌ ط وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ

۱۳ ہے ان کے زوریاں اور ہرے اور نہیں تمت لینے میں رسول کے کہ
۱۴ مایاں اور بچے تھے۔ یہی رسول اسام تمہیں کہ کوئی نشانی

أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ

۱۵ دے کوئی معجزہ اگر ہے قدرت اللہ کی لینے ہر مدت کے
۱۶ سے نہ کے کہ جس کے حکم سے ہر وعدہ کی ایک

كِتَابٍ ۝ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ۝

۱۷ کتاب لکھا ہے۔ مٹاتا ہے اللہ جس کو چاہے اور ثابت رکھتا ہے
۱۸ جسے چاہے نہ تو چاہے مٹاتا ہے اور ثابت کرتا ہے

وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ۝ وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ

۱۹ اور ایک ہی کے سے اصل گائی اور اگر تم دکھائیں تم کو
۲۰ رسول ملے گی جو تمہیں کے دیکھیں اور اگر تم ہی دکھائیں تمہیں

سم بحالت کمرہ معارف ہے اسم میراث میر و احد حاضر فرد و متقل کی طرف واو عاطفہ عالیہ ہے جملنا
 فعل ماضی مطلق بعینہ جمع متکلم جمل سے بنا ہے۔ سنی ساما۔ پیدا کرنا۔ ٹھیرا۔ تجویز کرنا۔ کام کرنا۔ یہاں بھی
 تجویز کرنا ہے لام ہارہ نسبت کا ضم ضمیر جمع کا۔ جمع رطاب ہے۔ اڑا اٹھا۔ جمع کسرت نہ بڑ کی بھی وہاں
 واو عاطفہ رتہ تہ۔ اسم مفرد جلد ہے ذرا سے مشتق ہے یعنی بہت پھولتی پیر مراد ہے اولاد۔ آریں
 ت متانت کی ہے۔ بحالت نصب ہے یہ جو معطوف ہوئے کے۔ معطوف علیہ اڑا جاتا ہے معطوف سے
 مل کر مفعول ہے جملنا کا۔ وما کان له سُؤل ان تیا فی ما یدرؤ باذی اللہ۔ لکول حبیب
 کتابت ینحوا لله ما یداد و یثبت و عندہ ثم الکتاب ذن ثما یثبت یقین الد علی
 بعد ھذا او ینو قیبت یا ثما علیک ایداع و علی الحساب واو سر جملہ ما کان مل ماضی
 مطلق معنی تامہ ہے۔ لام ہارہ بھی مفعولیت رسول بروزن قول مبادہ کا میزبے معنی بڑی شاں سے
 بھجا ہوا توین تکیری ہے یہی کسی رسول کو۔ یہ وارد مجرور متعلق ہے ما کان کے ان تا پیرہ یاتی فعل مضارع
 مغرب معطوب میزہ واحد مذکر غائب اب مرب الی سے مشتق ہے معنی آنا۔ لا یہاں بھی لانا ہے
 یہ ہارہ مفعولیت کے معنی میں۔ آیتہ اسم مفرد کما مؤنث نوین تکیری معنی کوئی بار مجرور متعلق ہے یاتی کا
 التا صرف اشتنا منقطع سے سابقہ معنی توڑ دی با ہارہ اقل۔ مصدر بھی اور اسم ہامد بھی یہاں اسم جامد ہے معنی
 حکم۔ ارادہ۔ مثبت۔ حالت یہاں آخری معنی مراد میں مجرور ہے ب کا۔ معارف ہے اللہ کا۔ مرکب
 اضالی مجرور اپنے جار سے لگ کر یں پوشیدہ فعل مشقی کا متعلق ہوا۔ لام ہارہ تاکیدیہ نائیدہ لی اسم یکسر اصل
 اسم ہامد کمرہ معارف معنی تہذیب نامہ۔ وقت۔ کتابت بروزن فعال مصدر شدنی بھی ہوتا ہے۔ در صفت مشبہ
 بھی مگر یہاں بھی مکتوب اسم مفعول ہے۔ یہی لکھا ہوا بحالت رفع ہے بنڈا مؤنث اس کی خبر موجود پوشیدہ
 جس کا متعلق ہے لکول ینحوا فعل مضارع معطوف اب نقد سے ہے حق سے مشتق ہے۔ یعنی مشد
 اس کا مصدر ہے کتابت اس کا فاعل هو ضمیر مستتر کا مرجع انہ یثبت سے مناسبت معنی۔ تا نام رکھنا۔ باقی رکھنا۔
 ثابت رکھنا۔ موجود رہنے دنا۔ واو سر جملہ ملنا اسم ظرف بحالت فتح ہے معارف ہے ضمیر واحد مذکر ماب
 کا مرجع اشد ہے مجرور متعلق ہے کیونکہ معارف الیہ ہے یہ مرکب اضافی ظرف ہے مؤخر ذ اسم مفعول پوشیدہ
 کا۔ اور موجود اپنے نائب نال اثم الکتاب اور ظرف سے مل کر جملہ امید ہوگا۔ اثم اسم جامد سے معنی
 اصل۔ جز۔ والدہ مال خواہ نبی خواہ نبی (سوتیل وغیرہ) خواہ تعلیمی۔ یہاں بھی اصل ہے لکنا۔ الف
 اسم بعدی کتاب معنی مکتوب۔ اثم الکتاب سے مادیا لوج محفوظ یا اقل یجد کی محکم اور قانونی آریں۔ یا تحریر
 لو۔ و لکثر علم القواب۔ واو سر جملہ ان حرف شرط مارندہ جزمین فعل مضارع معروف میزہ جمع

مشکم۔ بابوں تکید ثقلہ معنی مستقبل بالشد۔ نام تاکید اول میں شرط کی وجہ سے نہیں آیا مار۔ مد کی وجہ سے
 وزن ثقلہ آگئی ورنہ بنی شرط کے بعد وزن تاکید نہیں آسکتی۔ بغیر نہ ثقلہ۔ ڈی یادائی سے بنا ہے بسنے
 دیکھنا دیکھنا باب افعال ہے مصدر ہے اداۃ اسی سے ہے۔ دت مصدر ترجمہ سے اگر ضروری ہم لکھاویں۔
 معنی سمیر واحد حاضر کمرج نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ مصدر متعدی بسر مفعول ہوتا ہے پہلا مفعول بہ ک میر
 حاضر اور دوسرا مفعول یہ مفعول ہے اسم مفعول کمرہ بر سین مادہ سے بھی کچھ خبر۔ مقابل ہے کل ۲۔ معنی تھوڑا
 مقابل ہے بحالت نصب ہے الہی اسم موصول واحد مذکر۔ اس کا مذکر کل ثقلہ علیہ اللہ۔ علی مصدر معرو
 جمع مشکم۔ ثقلہ سے بنا ہے باب ضرب سے ہے۔ اس کا تھوڑا واو۔ قبل فتح سے بوجھل (ثقل) ہوئی
 تو گر گئی یہ مضارع معنی حال ہے یا ماضی۔ یعنی جو وعدہ کیا ہم نے یا جو وعدہ کرتے ہیں ہم جنم ضمیر منصوب
 مفعول مفعول یہ ہے ثقلہ کا۔ اس کا نال نہیں منیہ کی مشکم پوشیدہ سے یہ سارا حمد موصول باصل
 موصول دوم ہے ثقلہ۔ یہاں اس کا تیسرا مفعول جواباً باصل ہے پوشیدہ سے۔ اذ حرف عطف
 ہے بریق پر۔ سو تیسری فعل مضارع معروف بالذات غیر منصوب مع مشکم باب فاعل۔ یہاں تاکید نہ
 کی وجہ سے نہیں آیا اور وزن تاکید مازندہ کی وجہ سے آگیا یہاں تاکید نہیں ہے۔ مگر وزن تاکید عرف تباح طسی
 کی وجہ سے آگئی۔ بہ عمل متعدی ایک مفعول ہے۔ وئی افعال مفعول سے ماسے سعی فوت کرنا پورا
 کرنا۔ وعدہ بھانا۔ اکی سے ہے یفا وعدہ۔ یہاں ماضی کرنا۔ وفاق دینا۔ اک ضمیر حاضر محال لب کا
 مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں منصوب سے مفعول۔ سے اپنے فعل کا۔ ف جرانیہ۔ کراہلہ مجازاً امر
 ہے کہ حقیقی جزا اس لیے کہ حقیقی جزا معلق ہو جو شرط ہوتی ہے یہاں یہاں کیونکہ تبیین مد حال مرض
 ہے۔ دن حرف تحقیق لغوی معنی عامل نہیں۔ کیونکہ ساتھ ما کافہ مصریہ ہے۔ اب انما کا ترجمہ موا انقط۔ علی
 حرف جر برسنے وجوب۔ و قیمت باطی کے معنی میں ت ضمیر واحد مذکر حاضر کمرج نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم یہ جار مجرور معلق سے وجوب پوشیدہ اسم فاعل کا ابداع۔ الف لام متعرق سے بلا بار و
 فعل مصدر ہے۔ فتح سے بنا ہے بمعنی پہنچا دینا۔ اصطلاحاً ما تطلع دیں کرنا محال رفیع سے نال سے و احث
 پوشیدہ کا۔ اذ عالیہ۔ یا منہ قلہ۔ علی جائزہ وجوب کے لیے ہے و منیہ کمرج اللہ ہے۔ جار مجرور متعلق ہے
 واجب پوشیدہ کا یہ وجوب احیائی ہے۔ الف لام استرقی یا منہ ذمہ صلی ربون افعال مصدر
 ثنائی ہے۔ جاد بھی مستقل ہے۔ مگر یہاں معنی مصدر سے۔ جنب یا منصب سے متعلق ہے معنی کافی ہوا۔
 کافی دینا کافی لیا۔ یہاں آخری معنی ملازم لئی پورا امتحان میں پوچھ کچھ کرنا غفلت حالات کہ سنہ
 رنا۔ محال رفیع ہے فاعل سے پوشیدہ وجوب ۲۔

میں۔ علماء اسلام دیتے ہیں کہ تقدیر کائنات میں قسم کی ہے۔

نمبر ۱۔ تقدیر مطلق جو الٰہی فیصلہ کی، دوسری چیز سے منسوب ہو جانے جیسا کہ ایسا ہوا تو ایسا ہوگا۔ نمبر ۲۔ تقدیر مہم منسوب نمبر ۲۔ تقدیر مہم غیر منسوب (مکمل) پہلی دو تقدیریں دماغ التجا فریاد اور سفارش سے بدل جاتی ہیں تیسری نہیں بدلی جاتی۔ دماغ سے نہ سفارش سے۔ اسے یہاں سے ہی آپ سے کفہ کے وقت اسیر ملا ہوں شکستیں تینوں کے جو وعیدیں کی گئی ہیں اور مسلمانوں کی عزت و شان نچ و غرہت کے جو وعدے کئے ہیں وہ ایسا پورے کئے جائیں گے۔ ۱۶۱ اللہ یہ ہماری حکمت دانائی صلوٰۃ بداد و منشا پر منحصر ہے کہ کچھ وعدے وعید آپ کو آپ کی اسی حیثیت میں ہم دکھادیں یا کچھ وعدے کلام کی شکست قتل و عداوت اور مسلمانوں کی شاندار انگیزش و نجات کی شکل میں اس وقت پورے کریں جب آپ کو ہم وفات دے دیں یعنی آپ کے بعد لہذا آپ کی ذمہ داری تو فقط مائے تمام احکام کی تبلیغ تبلیغ فرما دینا ہے۔ اور مائی سب حساب کتاب ہمارے ذمے سے آپ ممکن نہ ہوں ہم خیر چیں کہ حساب میں گئے۔ حدیث پاک میں ہے کہ بندوں کے اعمال نیک و بد سے ہادی کمالی بندوں کی تقدیریں لوح محفوظ سے مٹائے اور مثبت فرماتا ہے چنانچہ گناہوں سے بزدل اور غرہ گھٹی ہے۔ نمائیں سلطنتیں چھن جاتی ہیں۔ اور ملہ رحمی۔ و لدیں کی خدمت سے برکت مذق۔ و در اندر ہی ملو خدمت مٹی سے۔ کثرت خادمت اور خدمت قرآن مقدس اور در و در پاک ہر وقت پڑھنے سے۔ مجلس مرت جاریاں اور ہوتی ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ مَحُوٌّ مَحْفُوظٌ اللہ تعالیٰ بندوں کے نامہ اعمال سے جو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور جو چاہتا ہے مائی رکھتا۔ ثواب، عذاب کے عمل باقی رکھتا ہے اور یہ کمالی مٹا دیتا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دینی دیوبند پروردگار تعالیٰ نے جن بندوں کو درجہ اور مقام بلند فرمایا ہے ان کا ثواب عذاب بھی زیادہ ہے لہذا ملا مشائخ مبلغین مقررین کا گناہ اور لغزشیں عطا نہیں تھا اور عوام کے گناہوں لمبلیوں سے زیادہ سخت ہیں ان کا عذاب و سزا اخروی زیادہ ہے یہ مَذَّاءٌ لَقَدْ مَجَّ ذُلًّا سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ تمام امیہ کلام انسان ہی ہوئے ہیں انہیں انسانییت پر سے کہ سائنس کے تمام حقوق پورے کئے جائیں ان ہی حقوق میں بیوی بچے بھی شامل ہیں گویا کہ امیہ کلام کے گھربار بیوی بچے عید فرما، ان کی عملی تبلیغ نمونہ ہے یہ برائی بہن کلام کام سے اسی طرح عطا دیا کی شان ہے یہ فائدہ مفہوم واضح ہے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اس طرح تمام تعلیمات الہیہ کے بلکہ ایک خدمت اور وقت مقرر ہے اسی طرح احکام اور قوانین الہیہ کے لیے بھی وقت معین اور جس طرح موٹ

ہاں میں حکمت و ہدایت کے تحت سے اسی طرح آیات کا نزول اور تفسیر ہی میں حکمت سے ہے اور جس طرح روئے صاف زمانہ و نفوس میں ہی ہوتا ہے بعد میں تفصیل نہیں اسی طرح آیات بھی صرف زمانہ و نفوس میں محدود۔ نسخ آیات کی پوری تفصیل ہمارے قادی اعطایا جلد دوم میں دیکھئے۔ اس طرح نبی کریم کی کتب تفسیر حدیث پاک ہے باقی تمام تفسیر ہی اسی کے تحت میں اسی طرح آیات قرآنیہ کے علم کا نسخ حدیث پاک سے بھی ثابت سے گویا یہ نسخ بھی تفسیر ہی ہے یہ فائدہ اہل کتاب سے حاصل ہو۔

ان آیات پاک سے چند مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

مثلاً مسئلہ۔ اسلامی فقہ کے مطابق ترک دینا مسلمان کے لیے حرام ہے۔ جو مسلمان بل مجبوری کا حشر شادی مذکور سے اور آیات کے اور سے سے منگل میں ٹیٹھ جائے اس کی عبادت پرمانت نامعلوم ہے یہ مسئلہ لفظ برواؤر سے مستنبط ہوا اس سے تمام اولیاء اللہ غوث و قلوب سنت امیاء عظیم اسلام پر عمل کرتے ہوئے دنیا داری میں رہے اور بیٹوں میں ہی عبادت و ربانیت فرماتے۔ بے شکوں میں جانا مار مٹی چلے گئی کے لیے ہوتا۔ دو مسئلہ مسئلہ اگر کوئی شخص کسی سے وعدہ کرے اور دوسرا جس سے کیا ہے وہ غوث ہو جائے اور وعدہ ایسا ہو کہ بعد وفات بھی اس کے وارثوں سے پورا کیا جاسکتا ہے تو وعدہ پورا کرے اور یہ پورا کرنا شرعی دعوے سے یہ مسئلہ ذہن و قلب فرمانے کی اندازہ نفس سے مستنبط ہو۔ تیسرا مسئلہ اگرچہ بدعت کے افعال تغیر کے پابند میں مگر محرم کو سرادق پر ضرور ہوگی یہ مسئلہ غوث کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض پڑکتے ہیں۔

اعتراضات

مثلاً اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ لفظ غوث عریضہ۔ قرآن مجید میں آیا۔ دو۔ تو حکم نہیں۔ اس میں قصص جبریل حمد و ثنا اور دست کچھ ہے اس کو حکم کیوں کہ گیا اس میں تو حکم ہے مگر خود نہیں جو آپ اس کا جو تفسیر عالم میں دیا گیا کہ حکم بھی حکم ناقابل نسخ اس معنی میں سادہ قرآن مجید حکم سے۔ اگر حکم بنے ہی معنی میں ہو تو پھر سب کو منسب کا نام دیا گیا ہے کثرت حکم اور مبالغے کی وجہ سے۔ دوئم اعتراض یہاں قرآن میں مراد لفظ غوث درجو نازل کیا بلاتے دو حادثہ ہے لہذا قرآن حادثہ در یہ قرآن عربی میں ہے عربی زبان حادثہ لفظ قرآن حادثہ۔ و سب تعالیٰ نے اس کو کھانا عربیاً بیان اور جس کو بنایا جائے دو حادثہ لفظ قرآن حادثہ ہے (مختصر)

جواب۔ نزول حادثہ پر دلالت نہیں کرتا۔ حدیث پاک میں سے رب نزول فرماتا ہے جیسے آسمان پر۔

در عربی چون حروف و الف ط کے یہ ہے نہ کہ معانی یا کلام نفسی کے یہی احاس میں اختلاف نہیں ہے کہ حروف
ماضی میں ۔۔ و الف ط حروف کے حادث جو نئے سے قرآن پاک کا حادث ہونا لازم نہیں اور اصل سے
نی حادث ثابت نہیں ہوتا ۔ اس کے یہی پوری وضاحت جائے فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں دیکھئے۔
بیس اعتراض ۔ یہاں سب تعالیٰ نے پہنچ چیریں ایسی بیاں فرمائیں جن کا ظاہر آپس میں کوئی رابطہ معلوم
نہیں ہوتا۔

جواب۔ یہ حاصل کنایہ کہہ کے ان پانچ سوالوں کا جواب دیا گیا جو نبوت کے انکار پر کرتے تھے۔

ممبر ۱۔ کفار نے کہا نبی فرشتہ ہونا چاہیے جب تعالیٰ نے فرمایا ہم نے پہلے بھی انسان ہی رسول بھیجے ہیں۔
ممبر ۲۔ کفار نے کہا نبی کو تارک الدنیا ہونا چاہیے نبی کے نہت کے خلاف میں جب تعالیٰ نے جواب فرمایا
پہلے تمام نبی کی سچی بیویاں و اولاد ہوئی۔ نمبر ۳۔ کفار نے کہا ہمارے مرضی کے معجزہ کیوں نہیں دکھاتے لہذا
نبی ہیں۔ ہم نے جواب دیا مآکانہ موشوب کسی بھی رسول اور نبی کو اپنی مرضی یا کفار کی مرضی کے معجزہ
دکھانے کی اجازت نہیں دیتے مآداب۔ ممبر ۴۔ کفار نے کہا۔ جس عذاب کا وعدہ کرتے ہو وہ جلدی لاؤ۔
سب نے جواب دیا مآحق حد۔ جلدی صحت کو ہر چیز اپنے وقت پر ہوگی نمبر ۵۔ کفار نے کہا کہ اگر
یہ سچے نبی ہیں تو پچھلی کتابیں دیڑوں اور اللہ کے سابقہ قانون کو منسوخ کیوں کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جواب
دیا مآنغوا اللہ ما شاء یعنی نبی منسوخ نہیں کرتے بلکہ خود قانون اور کتابوں والا اپنی حکمت کے مطابق منسوخ کرتا
اور باقی رکھتا ہے۔ ہماری اس تقریر سے ثابت ہو گیا کہ کوئی ریت بے جوڑ نہیں۔

[illegible]

کرسے درپنی ساری امانکی پوجی کو اسی راہ میں خرمن اور فنا کردے اور اگر یہ ساتیں خارج کر دیں تو پھر
 احاطہ کی غلطیوں سے اخلاص کی روشنیوں کی طرف نکال کر لانے والا کوئی بھی ولی و مددگار نہ بنے گا۔ اور
 نہ کوئی بعد کے غلاب اور شرب خنی کے حجاب سے بچانے والا ہوگا۔ پس غلام کار سب عبادتِ بیادیت
 اور نفس کشی اور روح کی پاکیزگی ہے۔ امام بازی نے تفسیر کبیر میں فرمایا کہ عبودیت وہ عمل ہے کہ جس کی شریعت
 مقامِ نبوت سے متصل ہو جاتی ہے۔ حالتِ عبادت ہی وہ زمانہ ہے جس میں نبی اور امتی کا ایک نقشہ بن
 جاتا ہے۔ عارفین کا طین کا اس بات میں اختلاف ہے کہ نبی کی عبودیت کا مقام اعلیٰ ہے یا نبی کی رسالت کا۔
 معتدین صوفیہ فرماتے ہیں کہ نبی کی عبودیت کا درجہ انہی نبی علیہ السلام کی رسالت سے بلند و ارفع ہے۔ اس
 کے دلائل سب ذیل میں پہلے دلیل یہ کہ ہر نبی اپنی عبودیت کی وجہ سے مخلوق سے خالق تک بارگاہِ قدس
 میں حاضر ہوا ہے۔ درپنی اپنی رسالت کی بنا پر خالق تعالیٰ کے پاس سے مخلوق کے پاس آیا ہے۔

دوسری دلیل۔ تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عبودیت باری تعالیٰ کی کفالت و قرب میں ہوتی
 ہے۔ عبودیت نبی خالصہ بارگاہِ عبودیت کی ساتوں میں ہوتی ہے اس وقت نبی کا کسی مخلوق سے رابطہ نہیں
 ہوتا اسی لیے عبادتِ نبوت کا کلیل اور مقاماتِ انبیاء کی اصلاح کی دھاری رب تعالیٰ کے دتہ کرم پر
 ہوتی ہے۔ مگر رسالت کا تعلق مخلوق کائنات سے ہوتا ہے۔ اور نبی اپنی تمام اہمیت کے ہر فرد کے اصلاح
 حال کا کلیل ہوتا ہے۔ بعینہ رسالت کا مقصد ہی مہمات کی شکل کشائی و جامعیت روائی ہے۔

تیسری دلیل۔ عبودیت مقامِ جمعیت ہے اور رسالت مقامِ تفریق ہے جب انبیاء کرام عبادت میں شامل
 ہوتے ہیں تو اپنے رب تعالیٰ کے پاس ہوتے ہیں اور اپنی جہاد فیہ ہُوَ یُجْعِلُہِ ذِیٰ تَسْقِیٰ کا تصور
 حال ہوتا ہے اور حالتِ رسالت میں مشغولیت خلق ہوتی ہے۔ بیوٹھی و کسل۔ کلمہ شہادت میں جملہ
 پینے سے خود سؤلہ بعد میں ہے۔ پانچویں دلیل۔ عبودیت میں مقامِ کرامت و تشریف ہے کہ فرمایا گیا۔ رَاقِ
 عبادِی لیس ناک عنہم سلطان۔ رسولی تمام صفتِ تاقیہ و کرامتِ نبوی کہ وہ عبادت میں ہے۔ پہلی دلیل رسالت کا دو
 سے دیکھنا صفتِ تفریق کی حدت کا لگا ہوا ہے۔ اگر واسطہ رسول نہ ہو تو کسی کی عبودیت بارگاہِ الہی میں
 مقبول نہ ہو۔ صوفیہ کرم فرماتے ہیں اتباعِ حق شہد سے زیادہ پیشی نور سے زیادہ سفید اور سرچ سے
 زیادہ روشن لیکن بال سے زیادہ نلاک ہے۔

حکایت۔ تفسیر روح البیان میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت علی شیر خدا مثل شکل کشا ہمار ہو گئے تو مدیق کبر
 فاروق عظیم ثمان معنی ان کی عبادت (و عبادتِ نبوی) کرنے کے لیے تشریف لے گئے دیکھا کہ ان کے پاس ایک
 نہایت سفید چمک دار شیری میں خالص معذ۔ متقا شہد ٹھوڑا سا رکھا ہے اور اس میں کسی کا ایک ہل بڑا ہے

علی مرتضیٰ نے فرمایا کہ میں نے فرمایا۔ کھائے سے پہلے اس پر تبصرہ کیا جائے فاروق اعظم نے فرمایا کہ پہلے آپ ہی کو ارشاد فرمائیں۔ کیونکہ آپ ہم سب میں مکرم ہیں۔ تو صدیق کمر نے فرمایا دیو سلام لشتری سے زیادہ چمک دار اور سفید سے اور لذت ذکر لشی شہد سے زیادہ میٹھی ہے۔ اور شریعت زیادہ ایک سے ال سے۔ اسی کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے۔ پھر فاروق اعظم نے فرمایا کہ یہ شارہ بھی ملتا ہے کہ جنس زیادہ متور ہے شہد سے اور اس کی نفسیں زیادہ میٹھی ہیں شہد سے اور لیکن اس کا راستہ حور رحمت کے گناہوں طریقت کی ملک گئیوں اور ملک ملک نو شوق ناسوں کے کاٹوں کی سابر زیادہ باریک سے ال سے پھر عثمان غنی نے فرمایا کہ شارہ یہ بھی ملتا ہے کہ قرآن مجید زیادہ نورانی ہے لشتری سے ورتی دست قرآن زیادہ میٹھی ہے شہد سے اور اس کی تفسیر زیادہ باریک سے ال سے۔ علی مرتضیٰ نے فرمایا میرے مہمان زیادہ چمک دار ہیں اس لشتری سے اور آپ کی باتیں زیادہ میٹھی ہیں شہد سے۔ اور آپ کے پاکیزہ دل زیادہ باریک ہیں بال سے مائے اللہ ہمارے دلوں کو نور عرفان سے متور فرما رہے ہیں کو اسناد قرآن تک پہنچا کر یہ کہ جب تک سیر قرآنی کا فہم نہ ہو اتباع قرآن کریم ممکن ہی نہیں۔ جسے بڑے علم کے دعویدار سیر قرآنی سے ناواقف ہوئے کی وجہ سے گمراہی کے اتحاد ظلمتوں میں ڈوبتے پھٹے گئے۔ نبوت و رسالت کے سہارے کے غیر قانونی ہی کی پیروی بہت مشکل ہے اسی لیے اسے جیسب کریم و نقد رُسُلًا رُسُلًا مِنْ غَدَاةٍ رُوْحًا وَدُرِّيَّةً۔ وَمَا كَانَ لِذٰلِكَ مِنْ نَّاسٍ بَلٰغَةٍ بَلٰغَةٍ اَلَا بِاِذْنِ اللّٰهِ يَكُنْ اَحَدٌ كَسَابًا اور اللہ بیشک ہمیں آپ سے پہلے ہم نے بہت سے اپنے اہل قانون ایسے کے پیغام والوں کو۔ جن کو قلوب ماریفیں تک پہنچایا تاکہ وہ منزل طلب مقصود تک پہنچنے کے لیے انبیاء و مرسلین کے نقش قدم کی پوری پوری اتباع کرتے ہوئے آست در جلال اور در وار و جمال تک بآسانی پہنچ سکیں۔ اور اپنے رسولوں کے لیے جذبات حیات روحی کی یو یاں ستھری او مسرہ خود ہم نے بنائیں اور سل انسانیت کی تعلیم و تکمیل کے لیے درت بھی عطیہ فرمائی۔ انبیاء و مرسلین مسودہ شہد علیہم جمعین کی زندگی تکمیل انسانیت کا اعلیٰ ترین نمونہ ہے۔ صوفیا مراد سے ہیں انسانیت چار حصوں میں مقسم ہے نمبر ۱۔ اقتداء انسانیت نمبر ۲۔ لوحیت انسانیت۔ نمبر ۳۔ استیاب انسانیت۔ نمبر ۴۔ شایب انسانیت۔ اسی طرح انسان پر چار درگتہ ہیں۔

ممبر۱۔ شریعت کادور۔ ممبر۲۔ طریقت کادور۔ نمبر۳۔ دوبرمیدی۔ ممبر۴۔ دورمادی۔ اور ان تمام رسول پر جانے کے لیے اور ہر رات سے صدق و صفا اور نیکو نفس سے گزرنے کے لیے تعلیم نبوت اسد فریدی سے اسی تعلیم سے انسانیت کی معراج ہے۔ یہی تعلیم خدوں کو فرشتوں سے طرحانے والی ہے۔ قرب

انہی در سلسلہ معرفت دامن نبوت ہی سے ملتا ہے۔ تکمیل بندگی کے لیے ہی ایسا وکرام مبعوث فرمائے جاتے ہیں۔ مباد وکرام کی عملی تعلیم سے انسان کی حیوانی شہوانی قوتیں بے دخل و ملوکوتی اور مدد کردلات کسری و رومی معرفت کی اوپکی چوٹی پر پہنچ جاتی ہیں۔ عام بندہ میں عنایات ربانی سے مباد وکرام کو سرفراز فرمایا جاتا ہے اور ان کی قوت شریعت حیوانیت ترقی مروتی ہوئی ولایت مدحانیت کے درجوں تک پہنچتی ہے۔ پھر وہاں ترقی کرتی ہوئی نبوت اللہ اور رسالت ربانی تک مروج فرماتی ہیں۔ اس مقام قدس میں شریعت کے تمام تقاضے نصایمت سے بھر کر شریعت و معرفت کے انوار سے مستور ہو جاتے ہیں۔ یہی وہ مقام محبوبیت ہے جہاں سندے کا ہر درختی و زئی عمل میں منش و قدس بن جاتا ہے پھر اس کا شہوت لطیفیت۔ نصایمت۔ عادت سے کوئی تعلق نہیں رہتا۔ ان ہی محسوس بندوں کے لیے۔

و حلف لفظ کا رشا و باری تعالیٰ ہے۔ اسی لیے ایسا وکرام کی تزویج اور ذریت اولاد سب کچھ شریعت ربانی و خلافت الہیہ کا مظہر ہے۔ نبی کی ذات اور اولاد رب تعالیٰ کی صفت خالقیت کا حقیقی مظہر ہے یہ قانون فطرت ہے کہ جب باری تعالیٰ کسی شخصیت کا ملکہ کو اپنی شرافت خصوصیت سے لوازمات سے قواس کے احکام بشریت کو مظہر صفات خالقیت بنا دیتا ہے اس کو اہل دنیا اپنی کور باطنی اور کوربت کی بن پر نہیں سمجھ سکتے اور زبان طعن دراز کرتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ ہر نبی میرا مشلولہ و اللہام کا ہر کام ہی مجاہد اللہ و حکم خدا و اجازت الہیہ سے ہوتا ہے۔ شریعت، ہوا طریقت معرفت ہو یا حقیقت عالم ناسوت ہو یا لاہوت۔ جبروت ہو یا ملکوت۔ ہاں کان ریز سولی کسی رسول کے لیے یہ جائز نہیں ہمت نہیں کہ بغیر اجازت رحمانی، و حکم ربانی کوئی معجزہ، مکاشفہ یا مشاہدہ ظاہر فرمائے۔ جب پیغمبران نبوت کی شان و کیفیت یہ ہے تو ولایت صغریٰ و کبریٰ غوثیت و تعلیبت تو اسناد نبوت کے ہمہ وقتی خدم و متقی ہیں۔ ان کی کرامات اجازت نبوت کے بغیر کس طرح ظاہر ہو سکتی ہیں۔ لہذا اسے راہ سلوک کے طالبو اگر منزل مراد تک پہنچنا چاہتے ہو تو شیخ و مرشد سے خرق عادت کرامت کی طلب مت کرو۔ کیونکہ جس طرح مہرے کے طالب کمرنا سوتی میں مرتے ہیں اسی طرح کرامت کے طالب و جویاں کفر مہرے میں ہلاک ہو جاتے ہیں۔ بارگاہ بے نیاز سے بے طلب ہر مراد ملتی ہے لیکن بیکل اجل کتاب ہر چیز کے لیے فیصلہ الہیہ میں لکھا ہوا ایک وقت ہے۔ اسی میں ٹھہر جاؤ گا۔ کسی جلد بازی سے دعا گے ہو نہ رہو گے۔ اسے طالبان منزل یہ راستے ڈرے رماز صبر آزما اور کٹھن ہیں۔ جہاں ایک وقت میں رہی رکھا ہوا ہے۔ مشائخ فرماتے ہیں کہ کچھ چیزیں کچھ وقت اور نزلنے اور کچھ شخصیتیں رب تعالیٰ نے خاص بنائی ہیں۔ جن کے لیے قانون نہیں بلکہ قدرت ہے ان کو اذوالعزم کہا جاتا ہے۔

۱۔ یہ کتاب عقاب۔ عقاب کا مطلب ہو کر آیا۔ کچھ دیکھی دکھائی گئے جن کے راتیں ہم نے
۲۔ اسے یا اعدیات دعویٰ بھی آپ کا کاشفہ مشاہدہ دانی رکھیں اسے نبی اور نبیامت ہی کے
۳۔ مٹانے والوں کے گردے کو سے میں ہمارے اس کے اُنکے بھائی اور شریعت کے میدانوں طریقت کے
۴۔ علیہ معززت کی چوٹیوں حقیقت کے بارویں اسم اسی کی تبلیغ تم پر ہے۔ اور مکار و اقرار و سعادت سعادت
۵۔ کتاب تم پر ہے۔ کس نے اس نام ماسوئی میں کس طرح سعادت سعادت گئے اس کا پروردگار کتاب
۶۔ ہم نے یہاں ہے۔ وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم
۷۔ علیٰ آلاءہ و انعامہ



أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ

کتاب میں جہاں انہوں نے کہ بیشک ہم اس سے ہیں زمین کو کم کر رہے ہیں ہم سے
کی انہیں نہیں سمجھتا کہ ہم ہر طرف سے اُن کی آبادی گھونٹا رہے

أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ

۱۔ طرف اس کو اور اللہ کا حکم بنا رہا ہے کہ پس ہے پیچھے ڈالنے والا کو حکم اس کے
۲۔ ہے زمین اور اللہ حکم دیتا ہے اس کا حکم پیچھے ڈالنے والا کوئی نہیں

وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ

۱۔ علی حساب لینے والا ہے اور بیشک مکر کا اُسوں نے
۲۔ اس سے حساب لینے دیر نہیں لگتی اور اُن سے لگے فریب

مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا

۱۔ سے پہلے میں اُن کے تو یہ اللہ کے ہمہ گیر ہے تمام وہ جانتا ہے کہ کیا
۲۔ رکے ہیں تو ساری خفیہ تدبیر کا مالک تو اللہ ہی ہے جانتا ہے جو کچھ

تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ۖ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنۢ

عمل کرنا ہے ہر مس اور غریب باں میں گئے کا ذکر لئے کس کے
کوئی ہاں کہے اور اب مانا چاہتے میں کار کر کے مانا ہے

عُقُبَى الدَّارِ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا سَتَ

ہے پھا انجام ۔ کہتے ہیں وہ جو کافر ہوئے ہیں اب
میں گھر اور کاسہ کہتے ہیں تم رسول

مُرْسَلًا ۖ قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَ

میں تم فرما ۔ کہی ہے اللہ کی گواہی وہاں سے اور
تیس تم مسعد سے گروہ کالی ہے مجھ میں اور

بَيْنَكُمْ ۚ وَمَنْ عِنْدَ عَلَمٍ الْكِتَابِ ۚ

ہاں نہاے ال کے ۔ ہاں ہے جس کے علم کتاب کا
م میں سے کتاب کا علم ہے ۔

تعلق

ان آیات کریمہ کا پھل یا ثمرہ سے چید طرح تعلق ہے ۔

اپنا تعلق ۔ پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ سے محبت آپ کے دینے صرف تعلق اور ثواب
دے والوں سے ۔ دوسرے والوں کا حساب کتاب ہمارے دینے سے ۔ فرمایا جا اسے کہ ہمارے ہر گاہ میں
دیکھیں گے ۔ ہر حساب بھی چھوڑ دیں ۔ سستی ہے کہ توہ محو ویر گاہیں بکھر رہی ہیں ۔ حساب یہے والا
ہے ۔ دوسرے تعلق ۔ پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ ہر چیز کے لیے ایک وقت مقرر ہے اپنے وقت پر وہ تم
وہاں سے ان بات پاک میں کیا جا رہے کہ ہم ان میں کی چیزوں کو گھٹاتے ہیں
۔ سے میں اس سے سے گھٹاتے ۔ ان بات پاک میں کیا جا رہے کہ ہر چیز میں گھٹاتے ۔

تیسرے الحلق۔ پہلی آیت میں ما بعد او کم نقل مومنوں کو کفار کی انعام سے روکنا تھا کہ علم حاصل کر کے منول سے بچو۔ یہاں کفار کے مکر و دیر کا ذکر ہوا ہے کہ کفار کا پرانا طریقہ سے فریب کاری ہے جو مسلمانوں کو غلام مگر جمائے مسجد مدینہ سے سب جانتے ہیں کہ سب تالیی کے ہفتے میں ان کے سارے فریب میں

وَلَقَدْ يَرُونَهُ لَا بَأْسَ ۖ فَكَذَّبُوهُ ۚ فَذُوقُوا صَذَابَ ۖ
تفسیر شریکی معقب بخذبا ہو سب نے لجنہ پ سمرہ حوالہ۔ تقصام لکاری کے لیے ہاں کے بعد ایک ہزار دن ماردنا تھا۔ پر شہید ہو معطوف علیہ ل رہا ہے۔ واذا عاظف کفر سر ذ نقل من بعد علم۔ متعارف معنی مانی مطلق صیغہ جمع مکرر مانع۔ مانی سے مانا ہے یعنی دیکھا متندی جوتا ہے انا اصل تھا ان ما۔ نقل سے حب تحقیق اور ضمیر جمع مشکم پر ضمیر اسم ان ہے اور جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہو جو گا لم یروا کہ درمیان کلام میں ہے ال یہ ال آیا باقی اسل متعارف معطوف صیغہ جمع مشکم باب ضرب سے تلی سے ہے معنی آتا۔ لائے۔ ہنا۔ یہاں آفری معنی مراد ہے۔ اور اناد میں لانے کے معنی میں ت۔ الارض الف لام بعد فاری ازل سے مرد علاقہ کماالت ررت معقول ہے ہے مانی لا متفعل فعل معارض صیغہ جمع مشکم لغتوں سے مشتق ہے۔ بمعنی کم کرنا۔ گھٹانا۔ باب نصر سے سے استمراری معنی میں سے ہی گھٹاتے رہنا۔ حاضیر معرب فعل من عارہ۔ بیضیہ اطراف جمع ہے طرف کی معنی عقدہ بزر ایک آف ہوا۔ کراہ یہاں پر ہی آفری می مراد میں حاضیر کا مرجع لڑنے سے کماالت ضرب ہے۔ واذا سر جسہ لہ اسم موزنہ معرب کی ت دفع سے متدا ہے جنم فعل معارض معرب تید واحد مذکر غائب سسل کا فاعل ہو سمیہ جو شہید کامرجع لشد تعان سے حکم سے مانا ہے ہسی یفعلہ کر۔ معطوف علیہ ہے۔ لا حرب ملک یا لاری جلس معقب اسم فاعل۔ ب تفعیل سے ہے اس کا مصدر سے تثبیت۔ معقب سے سات معنی پیچھے کر رکھنا۔ ہٹا مبدت۔ مٹانا۔ یہاں سب معنی ل سکتے ہیں امام عارہ مفعولیت کا حکم اسم مفر۔ کراہ معقب معنی مہضو۔ ہاں مات۔ ہاں مہضو مجرور متفعل واحد مذکر کامرجع لشد ہے۔ یہ جادو محرو مستقل سے معقب کا۔ و معقب کماالت فتح پہلی صورت میں یہ جملہ اسمیہ معطوف سے یہ حکم کا دو صورت سے کہ لا انھی اس ہاں تو معقب اسم ہے اور خبر جو شہیدہ آخر میں مذکور۔ معقب کی دین سے حاج پہلی صورت میں مل کے معقب کی وجہ سے بہت فعل اور دوسری صورت میں اسم لاری سے۔ واذا سر عثر صیغہ جمع معقل متدا ہے۔ مرجع۔ اسم معقب متفعل ہر دن خیل اس اسم فاعل ب لازم سے سے سب متفق ہے معنی جلدی یا شدہ کر۔ یہاں سب معنی میں کتے میں

ہے کتاب موجود ہو مشہور کا ثابت ہو جو اہل علم جو کہ صمد ہوا اور وصول صلہ امتداد ہوا علم
صمد ہوا۔ حاصل صمد ہوا۔ کتاب ہے کہ جو کہ خوبہ جدا کی کتاب۔ اس نام صمد خانی کتاب
سنی مکتوب۔ کتاب سے علم کا۔

تفسیر عالمائے وَلَعَدُوُّ كَيْدًا وَدُخَانُ مَقْطَعَاتٍ هَرَفَهَا ذَلَّةٌ يَخْجَلُهَا
مُعَقِّبٌ رَسْمُكُمْ دُخَانُ سِرْفَةٍ نُسَبِّحُ بِهَا سُبْحَانَ كَيْدًا كَيْدًا كَيْدًا

یہ محسوس ہیں کہ یہاں ہر حالت کفر کی حکومتوں کو اور علاقہ مصطفیٰ کو اس طرح پلا رہے ہیں کہ ان میں
کم کر رہے ہیں ان کے اطراف سے یا اس طرح کہ ان کے گمراہ کر رہا ہے اور اس سے مرہبے ہیں یا اس طرح کہ
ان کی رہیں مسلمانانہ جہاد فتح کر رہے ہیں اسلامی سلطنت بڑھتی جا رہی ہے یا اس طرح کہ کافر تمام
سلام قبول کرتے جا رہے ہیں جس سے کفار اور ٹوٹا جا رہا ہے اور مسلمانوں میں قوت آ رہی ہے۔ سرمدان کفر
لیل ہو رہے ہیں مسلمانوں کی عزتیں بلند ہو رہی ہیں یا اس طرح کہ ان کے مال برآمدان کی کھیتوں ضرور ان
کے باغ ویران ہو رہے ہیں برکتیں تم ہو رہی ہے غریبوں اور کمزور سستیاں کر رہی ہیں کہ اب بھی کسی آیت آسانی
کا صبر و انتظار کریں گے کیا یہ وقت تمہارے زندگی ان کے لیے عبرت کا سماں ہیں۔ اور کیا اس ہی قسم کے اسلامیہ
اور غیرہ سمجھا رہے ہیں سے صداقت سلام اور جلالان شرف و برکت پرستی ثابت نہیں ہوتی وہ مزید انسانی کی
کیا حاجت؟ اطراف سے ہر درمن کے کما سے مکی ہیں۔ امیر ملک اور ہر جہی رسما بھی ہیں۔ اور مال و
دلت بھی ہے کہ نہ کہ طرف کا ترنہ سے کنارہ اور کنارہ وہ ہوتا ہے کہ انے جانے میں جس کی طرف رخ کیے
جانے کی۔ حال حاجت جو کسی بھی ہیں اور کسی اقتدار سے اسرا اور ہر درول کی طرف ہوتی ہیں
تھیں میں ہر دورہ ہی دشمنوں کی طرف۔ حکمت میں ال اور دست کی طرف آتا جاتا ہوتا منسوب ہوا ہوتا
ہے اس لیے ان کو بھی اطراف کا ہوتا ہے اس میں ان کفار کا کہ ہے جنوں سے ہی پاک علی القلم و لہ منہ سے
سمان انسانوں اور عرب کی پٹھانوں کا مٹا لیا گیا تھا ان کو تاراج کیا جا رہا ہے کہ تم سے کہا گیا تھا کہ تم کو آیت
رہائی اور شکست حسب ہو گی اور مسلمانوں کو عزت و فتح حسب تمام السای جو کہ نہیں کہ یہ فیسی نہ
عالی آیت ہیں۔ نہ کہ فیصلہ کو۔ کون رو کے را کرنے لگے نہ کہ منہ سے والا نہیں وہ جو یہ جتا ہے فیصلہ کر
رہا ہے۔ یہاں نے کفار کو۔ لیل اور مسلمانوں کو عزت دینے کا فیصلہ فرمایا ہے۔ اس فیصلہ کو توڑنے
کے لیے عساکر و گاہیں شکر باری قتل و غارت کریں مل و دولت خرچ کریں چہرے پوری اپنی زور
یاں و زور و سلاحتیں ان کے قوموں میں مقام کی آگ بھگادیں مگر پھر بھی سب بے پروا ہو رہے نہ
انہیں ملے والا ہے کہ نہ کہ مل بھگادیں جہت ملکہ کی حسب سے والا ہے یا میں نہ بدو۔ ان مقام سے

اور آرت میں پذیرید ملائکہ حضور کے حساب اور حساب خیال رہے کہ چار قوموں سے دنیا آباد ہے
ہاں ہی چار قوموں سے دنیا پر آباد ہو رہی ہے۔

میرا۔ عالم حق گو باطل نمبر ۲۰۔ مادہ بے باب۔ نمبر ۳۔ یہاں دریا جہنم۔ غازی مجاہد۔ عالم باطل۔ وارث
ان میں۔ زہاد نے یہاں اوپر افتر زمین کے ستون میں تاجر سان دار۔ شر کے امین میں سپاہی مجاہد الشکر
میں۔ ان ہی کے دم سے میں آباد ہے۔ جب ملائکہ جائیں گے وہ جائیں گے۔ و جابل مغرب خطیب
منفی بن جائیں گے تو زمین کی بربادی اور نقصان طاف ہے۔ سی طرح ہے عمل ابن الوقت عالم۔ یا کار راہد مٹ
پرستی کے لیے مریدوں میں دورے کرنے والا پیر۔ بدیانت ملائکہ خود وحیرہ اندوز تاجر ملک و مل گہری
کے لیے حیا کر لے عالم مجاہد اور فکری وحی۔ یہ لوگ دنیا کی بربادی و بربانی کا سبب ہیں وَقَدْ مَنَّ
الْعَالَمِينَ مِنْ مِّنْهُمْ قَوْلَهُ تَمَكَّدَ جَمِيعًا بَعْدَهُ مَا تَكْبِطُ كُلُّ نَفْسٍ وَتَسْتَغْنَى لِنَفْسٍ مِّنْهُنَّ مَقُولَهُ
اسے پیوستہ جیسے کی۔ نزل علیہ وسلم۔ ان کفار مکہ یا ہر مدینہ سے کوئی لو کہی یا زیادہ سخت مکاریاں حرب
کاریاں لائیں گی میں ان سے پیوستہ زمانوں کے کافر بھی، نبیاء کرام کے مقابلے میں بڑی بڑی مکاریاں کرتے ہیں
جب وہ ہمارے نبیاء و عظام رسولان کرام کا کچھ نہ لگاؤں گے تو یہ تو بالکل ہی کمزور ہیں ان کی مکاریاں اور ان
کی مکاریاں بھی سب رب کے قبضے میں ہیں۔ ہزار ہا میری کریں لاکھوں داؤں پھینکیں۔ کتنی سی حیرہ چاہیں
میں مگر سب کی سب مکر ہی ہیں۔ تدبیر کا شانہ اور مخالفت کا شیر جب دشمن کو لگ جائے تو وہ تدبیر کھاتی
ہے۔ اُس کو کامیاب پال کہا جائے گا۔ لیکن جب مخالف کو وہ تیرہ لگے اور چلانے والے کا تیرہ مانع جائے
تو وہ مکر سے کافر اس مسئلہ کے خلاف بہت پال بہریاں حرب کاریاں کرتے ہیں مگر اللہ ہمارے ہر قسم
کو کہ وہ کیا کرتا ہے۔ اور مسلمانوں کو آگاہ فرما دیتا ہے۔ مسلمانوں کو پہچانیٹ ہے کفر ذیل و رسو ہو جاتا ہے اس
لیے ان کی ہر تدبیر کو مکر کہا گیا ہے۔ ہاں البتہ جب اللہ تعالیٰ کسی طریقے سے کافروں پرے و نوری کو ذلیل کرنا
چاہتا ہے تو وہی وقت سے کوئی کام اس نے ہر فصاحت سے پہنچ میں نکلتا ہے، اسی تعالیٰ کے ہر فعل کو تدبیر کہا جاتا
ہے۔ اور کام کے ہر فعل کو مکر۔ معلوم ہوتی حیرہ طریقے سے کسی کو، چننا یا براہ لے دیا۔ برائی یا نیکی اُس کو تدبیر کہنے
میں خاص طور پر دینا اُس کو قانون کہتے ہیں۔ صرف دشمنی کی نہ پر تکلیف پہنچا دیا ان کو حرب کہتے ہیں۔ اور
پہنچانے کی کوشش کرنا پہچان سکتا ہے کو مکر کہتے ہیں۔ لہذا دنیا میں کسی کو گمراہوں کی ہر مزاح قانون میں
ہر سے۔ آرت کی۔ جزا قانون ہے۔ یہی مطلب ہے کہ یہ وہ کا حاق مدد ہی ہے تمام مکر ہی اُسی کی
مخالف ہے جسے چاہے اُس سے قتال پیشنے اسے جسے چاہے رہنے دے یا نہ دے اور اگر وہ صرف
مظاہر میں۔ جیسے کہ ان در ہندو عرف کوئی تدبیر کے معنی و معجزہ ہیں گولی۔ یہ تو

ت۔ پر لگا ہوا کام نہیں سی طح کفہ مکر کے فقط عرج ٹپ جلا چو کہ ٹھہرے بیٹھے میں ان کو خیر دیا گیا اور
 یہ وہ اخراج بن و نظہ ہوا بھی گا۔ اس لیے اس کے قبضہ قدرت میں بچے ال کو اس اختیار کے احاطہ نر اطفال پر
 سر سے اور ایمان والوں کو پچھلے ال کا نوست اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دانت پاک باری تعالیٰ ہر وقت
 ہر جگہ ہر شخص کے عمل کو مانتا ہے نہ بھی وہ چھایا بڑا مل کر سے یہ تو دنیا کی چند صد زندگی ہے جس کو محسوس نہیں
 کرتے ایک وہ کی تیسر نہیں۔ سر شمس ہی پنی بگہ مست و حوت و قتم پھر رہا ہے۔ اور میار صداقت و نوری
 ماہ جلال کو جیسے بیٹھے ہیں۔ مگر اس دیو سے ماتھے پر میدان محشر میں اگر لوگ مان جائیں گے کہ کس کے لیے سے
 آخرت کا چھانہ کفار کا حامل کر س لیے کر کے کہ گرچہ ظاہری انگھوں سے تو سب ہی مومن و کافر ہاں
 ہی دیکھیں گے لیکن عقیدے میں اور ایمان کے طریقے سے مومن مسلمان یہاں بھی جانتے ہیں کہ انہی مفسد
 اللہ کے لیے ہے آخرت کا چھانہ۔ درمیان کافر سمجھتے تو میں مگر عقل و شعور سے سمجھنے کی کوشش
 نہیں کرتے و بقول کتب اللہ لست مؤمنون کفی ما نھ شہد کفبی و سنکھ من جندہ علم الکلیہ
 سے یہ نئی یہ کافر مہر ویدہ کہتے پھرتے میں کہ سب ہی اصل ہی صاحب کتاب یا رسول یعنی صاحب شریعت یا
 آپ کی کتب کے حکم ہیں۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے انکار یا قرآن مجید کے کلام نئی ہو سے کا
 کار مرد سے یا اسلامی قانون اور شریعت کے نذرانی قانون ہونے کا انکار مراد ہے یا سہ سے ہی پاک صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نبی ہونے کا انکار مراد ہے۔ مگر وہ پروہیوں اسکا میں۔ اس لیے کہتے ہیں کہ انہی نہیں فرمایا۔
 مگر نہ سارے دیکھا جو حاکمات تھ ہے۔ ان آیات کے سبب فعل۔ متارح مگر بھی مال ہوں تو ان کا قول درست
 ہے مومن سے دیکھا ہو سوت۔ کہ یہ آیت مدنی میں باقی است کنی میں۔ اور اگر یہ سبب مضارع معنی مستقل
 ہوں تو۔ آیت میں انہی پر سے ہی وہ ان کا قول مست مقصور ہوگا مومن نے کہا کہ سب سوت۔ مدنی ہے
 اور گویا یہ آیت فیہی پیش گوئی ہے سرچ پہلی است کہ ہے۔ اس قول کا قائل مجدد اس نبی و رسول و مہر ویدہ
 تھے نہ تعالیٰ سے ال کا جواب ہے سبب ہی وہاں سے کہلویا کہ مراد کافی ہے گویا یا زید۔ تسنی یا
 حضرت۔ اللہ تعالیٰ کی شہادت کے طریقہ سے مہر سے او قہ سے درمیان۔ گواہی چار قسم کی ہوتی۔
 مہر قرآنی کہ کوئی کہے کہ شخص یہاں ہے۔ فیہ ۲۔ فعلی گویا۔ خود ہی میں ہے شہادت و شہادت
 در۔ متارح کہ انوی درست ہے جیسے مہر ۱۔ مہر کے مہر سے اور دیکھا اللہ کی شہادت۔ یہ گویا پہلی گوی
 ہے دیکھا و مصبوط ہوتی ہے۔ مہر ۲۔ مہر کی گواہی۔ مہر ۳۔ مہر کی گواہی یہ گواہی ایس کی گوی سے مصبوط
 ہوتی ہے مہر ۴۔ مہر کا طریقہ شہادت ہے کہ پورا قسم کی کہ ایمان حاصل ہو جاتی میں۔ پہلی گوی سبب تعالیٰ
 ا تو گویا کہ۔ مہر ۵۔ مہر کی گواہی اس طریقہ کہ اللہ تعالیٰ سے شہادت مہر ۶۔ مہر کی گواہی

یکسری گوئی ان عہدہ سے ثابت ہوتی۔ میں معتزین و راویین کا اختلاف ہے کہ من سے کون لوگ مراد ہیں اور کتاب سے کوئی کتاب مراد ہے۔ پہلا قول من سے مراد ان تہی اور کتاب سے مراد لوح محفوظ ہے۔ اور ثانیہ میں شرح ہوگا کہ کافی سے مراد کائنات ہے کہ جس کے من لوح محفوظ کا مطلب ہے۔ مگر نحوی قانون سے یہ تعبیر درست نہیں کیونکہ اس معنی میں من موسو اور موسیٰ جوگی ات کی جان نگہ قانون نحو میں موسو کا عطف صفت پر عائد نہیں۔ مگر یہ مطلب ہوتا تو وہاں لفظ نہ آتی۔ دوسرا قول من سے مراد نفاذ و تدبیر اور کتاب سے مراد قرآن مجید ہے۔ قول من سے مراد موسیٰ بن عبد اللہ بن سلام کہ جب حارث بن ہاشم ماری۔ و کتاب سے مراد قوت زور و یکل۔ مگر یہ تفسیر بھی صحت میں درست ہے جبکہ ان آیات کو مدنی مانا جائے کیونکہ یہ حضرات بھی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ہجرت مسلمان ہوئے۔ چوتھا قول من سے مراد مسلم اہل کتاب ہو و ساری کہے۔ جب پادری مراد ہیں اور کتاب سے مراد رویت و انجیل سے مانئے گئے ہیں کہ مذکور ہے۔ ہے یہاں کا قول سے جو ان آیات کو بھی مکی مانئے ہیں۔ مگر صحیح راہی قول یہ ہے کہ مکی مدنی جو سے میں اختلاف بعد کی پیداوار ہے و نہ کوئی رویت ایسی ہیں جو ان آیت کو مکی نہ مانئے۔ و نہ المسلم بالاصواب۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ پہلا فائدہ۔ دنیا کی زندگی میں خوش ہوئے کے لیے جس سنا کافی ہے کہ غلامی مصطفیٰ علیہ السلام نے اپنے اپنے اور اس مدی کے طبع و دینی دعوے جو مقام و مرتبہ بھی مل جائے غالب فخر سے دیکھو ان آیات میں مسلمانوں کی توجہات۔ اس پر رہی مانع و ہمارے پیش و غرضت کو سلام کی حقارت کی دلیل پیدا ہوا ہے۔ حالانکہ یہی مل و دولت۔ پیش و غرضت جب کہ کسی سے ہوتی ہے تو صفت کا سلسلہ اور تحصیل کیا جاتا ہے بلکہ مسلمانوں کو بھی یہاں آئے ہیں کہ ان کے مال و دولت کی طرف سے دیکھو یہ ان کی حقارت کی دلیل نہیں ثابت ہو کہ حقارت و عدالت صرف صفت عظمیٰ میں ہے دوسرا فائدہ۔ دینی زندگی میں سے بڑی صفت علم زانی کا ملتا ہے۔ دیکھو کہ حق سے کسی کوئی کے ساتھ ملنے کی کوئی کو رکھا۔ دوسرا یہ کہ علم سے ثبوت کو بھی مادہ پہنچ جائے کیونکہ گو وہ سے مدنی کو فائدہ ہے حالانکہ دنیا کی کوئی چیز ثبوت کو فائدہ میں پہنچا سکتی ہے نہ ہی اور ثبوت سے عالم کو فائدہ ہے۔ تیسرا فائدہ۔ نبی پاک اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل سے مومن بھی قبر حشر شہ کے حالات اور انجام سے خبردار ہیں بے علم و رہے خبر دہی سے یہ دورہ مصطفیٰ سے دور ہے۔ دیکھو یہاں یہ فائدہ کا حق کفار سے ہے کہ مسلمانوں سے۔

احکام القرآن

ان تینب سے جہد مسئلے منسلک ہوئے۔

پہلا مسئلہ یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا گواہ خود اللہ تعالیٰ ہے۔ اور
دوسرا مسئلہ یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کلمات
اور مانے دو ہیں۔ اور تیسرا مسئلہ یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قیامت
مکمل کے نام میں کیوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قیامت کا نام ہی ہے۔

یہاں چند اعتراضات پڑتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ جب اللہ ہی کے قبضے میں سارے مگر ہیں تو مگر کو مگر کی سزا کیوں
عزب۔ اس کا جواب فقیر میں یہ کہ فقیر عدل مند سے کہہ دیا گیا۔ اس فقیر کو چار ستمیال کرنے پر بند سے کہ
سزا سے دو سزا اعتراض۔ عدل مگر دیتے ہیں کہ عدلی کرنا شوٹاں کا کام ہے مگر یہاں فرما دیا جا رہا ہے کہ اللہ
عدلی سب سے زیادہ

جواب۔ تو یہی نہیں کہ نہ عدل کے معنی عدلی کرنا ہے۔ کیونکہ خودی لفظ سے نہ عدل کے معنی
یعنی ہونا بھی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ بقی سب اپنے والا ہے۔ اور نہ عدل کے معنی کاواں رکھنا بھی ہے۔ حتی
اللہ تعالیٰ قابہ میں کہے والا ہے۔ ان معنی کے اعتبار سے اعتراض باقی رہا۔ ثانیاً اگر عدلی کرنا ہی معنی کے جائز
تو عدلی کی آفتابیں میں ایک جگہ سے رہے جس کو بعد مازی کہا جاتا ہے۔ یہی حصول و طلب اور ابتدا کی طری یہ
ہم سے کہے لیے منع۔ اور نہ عدل ہی عدلی ثانیاً یہ چار ہے تیسرا اعتراض۔ جب فرما سے سر کر اللہ کے
فقرہ اختیار میں سے پھر تم لوگ اویا اللہ کو منع نقصان پہنچاؤ والا حاجت روا مشکل کرنا کیوں مانتے ہو۔
دہلی الہندی۔

جواب۔ یہاں نقصان و حید یعنی مگر کا اگر سے در پھر کفر کا ذکر ہے۔ کیسی اسلامی عقیدہ اہلسنت کا اویا کے نفع
کے متعلق سے حوثران و حدیث میں بہت جگہ سے یہاں نقصان کی جی کا اشارہ ہے۔ لیکن ہم وید اللہ
کے مع پرچا۔ کے قائل ہیں۔ نہ کہ نقصان کے۔

تفسیر صوفیانہ

دنیا کے گرداب ہلاکت میں مٹھی بند سونے و لوہے کی بھی ہیں دیکھا کہ ہم خالق
اجداد عالم و بدن ان کی جسمانی منزل میں قالب کی ہری باطنی قوتوں کو گھٹا ہے
میں۔ لیکن کے بعد جو الی تک عروج کی منزلیں ہیں یہ تو جو کس کا وقت۔ تدار خرمیتوں میں گر دیا۔ پھر ہر قوت
کو صاف ہر منزل کو دوری ہے۔ اور اسے نفس اندوکیا تو ہے۔ کہ ہم راہ سنک کے مسامروں میں ہدوں کے دیئے
تیری شیطانی نداشت کی ملاقاتی میں کم کرتے جا رہے ہیں۔ اور نفس طمٹہ کی سلطنت کو وسعت بخش رہے ہیں۔

اور زندگانی فیصد سے وہ جیس چاہتا ہے بعد فرماتا ہے کوئی سرگشتی قوت اس کے جبروتی حکم کو پھیر نہیں سکتی۔ حوائی کی تنہی نا اہلیاں پیسے سے ہی کتنے مکر و فریب سے بڑھاپے کو دھوکہ دیتے چھ آ رہے ہیں۔ دیکھنے بھاری کی یہی کوشش کرتے رہتے ہیں کہ بھی جونی کی بہت وسیع سلطنت ہے۔ مگر یہ ساری ہلکے اور تو ہلکے قبضے میں ہے۔ نفس و نفسانی لوگ اپنے جسم و اعضا کے ساتھ جو کچھ مکتبہ میں کر رہے ہیں یا کرنا چاہتے ہیں۔ وہ اللہ سب کو جاننا ہے۔ اور جب اپنا ملک موت کا نذرہ پہنچ جائے گا۔ جو نہ پہنچے گا دیکھے نہ حوالہ دہوڑے کو چھوڑے تو پھر معلوم ہو گا کہ نفس مادہ کامیاب ہے یا نفس مطمئنہ۔ شیطان بندے کامیاب ہیں یا نہ جہانی۔ شیطان کے پھندے میں مکر سے مومنے قرنی شیطان تو اسے ہر اسے ہی آپ کی شان و قوت۔ سلطنت و شہنشاہی کا انکا ی کرتے رہتے ہیں۔ وہ تو اپنے جیسا نشتر ہی سمجھتے ہیں گے۔ ان کو کیا معلوم کہ قلب مومس میں چکے دکنے والا حاضر و ناظر ہی محمد مصطفیٰ ہے۔ آپ کو تو میں طاقتیں خدایات دینے والا رب تعالیٰ آپ کو کافی ہے۔ اور وہ مینہ دلیا و قلوب امضیا اور مقبول علما آپ کے یہ کافی گواہ ہیں جن کے مینہ و قلب و دماغ میں نور معرفت اور سرایہ لئیمہ کی کتابوں کے علمی خزانے موجود ہیں۔

سورۃ رعد کے کچھ فضائل و فوائد :-

مشائخ فرماتے ہیں کہ جو شخص ہر روز اس کو ایک

دفعہ سورت رعد کی تلاوت کرے گا اسے نشانہ قتلے دشمن اس سے ڈرتے ہیں گے اور جو نقصان پہنچانے کی کوشش کرے گا وہ خود نقصان اٹھائے گا۔ اگر کوئی بچہ بہت روتا ہو تو یہ سورت پڑھائیں دفعہ پڑھ کر دم

۷۹۶

۸۱۵۶۵	۸۱۵۶۰	۸۱۵۶۷
۸۱۵۶۶	۸۱۵۶۳	۸۱۵۶۲
۸۱۵۶۱	۸۱۵۶۸	۸۱۵۶۳

کرے اول تحریر و غریب مین دفعہ تو بہت فائدہ ہو۔ بچہ خوش و خرم رہے۔ اگر کسی شخص کو غناست یا حاد کا خطرہ ہو تو اس کا تعویذ کچھ کہ بشرطیکہ زکوٰۃ تعویذ داکر دی ہو یا کسی مال سے لکھ کر گلے میں پیسے تو انشاء اللہ تعالیٰ تمام مصیبتوں سے محفوظ رہے گا۔ اس کی زکوٰۃ علما و کرم یا صوفیاء تعویذات سے پوچھی جائے یا جائے سلسلہ قادری نقیہ مصری ماہیں سے پوچھ لی جائے۔ اس کے عدد کل ۶۹۶۷۴۲ ہیں۔ تعویذ کا نقشہ لکھ کر کیا ہے اگر کسی شہر یا ملک میں ظالم حاکم افسر آگے ہو جو ظلم و عیاظوم یا دشمنوں کو سستا ہو تو اگر جتنے بادل برسے ہیں کاغذ پر یہ سورت رعد لکھتے اور اسے شش کے پانی سے دھو کر وہ پانی اس کے گھر میں ڈال دے نشانہ رعد حکم

مردول ہو۔ اس کی ایک آیت مآ یستغفر الذینہم یومنون بالغیب وہو عن کل شیء قہر۔
 یہی آیت سے من مستغفر تک پڑھ کر الگی عبادت جو کر اس وقت پڑھے جب بادل لڑکھا ہو تو جب پڑھا ہے
 گا۔ بادل نہیں لڑے گا۔ اور بادل نہیں گرے گی۔ حضرت حکیم الامت نے فرمایا کہ یہ عمل آسمانی بادل سے بچنے
 کے لئے مجرب ہے۔ یہ بھی پوری نیت اگر ٹھلی، دشمن یا طالب کے شور و غل کے وقت پڑھیں جائے تو
 توڑلی کا شہر بند ہو جائے۔ احادیث میں بھی اس کی تلاوت کا بہت ثواب لکھا ہے۔ جو شخص روزانہ
 اس کو در کرے گا کثرت ثواب قیامت میں پائے گا۔ جیل سے، ایل کے پیرا کیں و دودھ پیر کے وقت قبل نماز
 ظہر۔ لیکن مکہ و مدینہ کے گواہ کر یا پہلے تلاوت کرے۔ اور آخر میں صرف ایک مرتبہ سجدہ تلاوت ادا کرے ایک
 ہی مکہ ماہ ضعیف کو اول آنزو در و شریف ادفہ پڑھے انشاء اللہ جلدی رہتی ہو۔ چلہ پورا کرے اگر چہ رہتی ہے
 ہو جائے و تابع ملائی، لیکن یا اہ بہتر ہے کہ مغرب و شام کے درمیان پڑھے۔



الْحَمْدُ لِلّٰہِ شُکْرًا حَیْرًا قَدْ نَعَمَ مَا کَرِّمَ عَلَیْہَا کہ آج مؤرخہ ۲۳ شوال الکرم مطابق گیا رہ جولائی
 بروز جمعرات بعد نماز عصر قبل نماز مغرب تیر حوال پارہ سورۃ زمر کی آخری آیت تک مکمل ہوئی اب آئندہ اللہ عز
 تعالیٰ بروز و شبہ مبارکہ پچھ جولائی ۱۹۹۵ء مطابق ۲۴ شوال ۱۴۱۶ھ تفسیر مالانہ شروع کر دیں گا۔ اب تک
 جس عربی تفسیر سے استفادہ کیا گیا۔ وہ حسب ذیل ہیں۔ نمبر ۱۔ دوح الہیان۔ نمبر ۲۔ دوح العالی۔ نمبر ۳۔ مدارک نمبر ۴۔
 حازن۔ نمبر ۵۔ عل۔ نمبر ۶۔ صادی۔ نمبر ۷۔ فخر الدین رازی۔ نمبر ۸۔ نظری۔ نمبر ۹۔ ابن کثیر۔ نمبر ۱۰۔ غرائس الہیان۔
 نمبر ۱۱۔ تفسیر لینی۔ نمبر ۱۲۔ تفسیر انطاکیہ۔ نمبر ۱۳۔ اسئلہ الرازی۔ نمبر ۱۴۔ طبری۔ نمبر ۱۵۔ جلالین۔ نمبر ۱۶۔ بیضاوی۔
 نمبر ۱۷۔ ابن جریر۔

سُورَةُ اِبْرٰهِيْمَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اِثْنَانِ وَخَمْسُونَ

اَيَّةٌ وَسَبْعُ رُكُوْعَاتٍ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الرَّاسِ كِتَبٌ اَنْزَلْنَاهُ اِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ

ایک کتاب ہے اہرام نے مس کو تک پہنچائیں تمام لوگوں کو سے
ایک کتاب ہے کہ ہم سے تمام طرف ہادی کہ تم لوگوں کو

الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ بِاِذْنِ رَبِّهِمْ اِلَى صِرَاطٍ

انہمیراں طرف نور کے سے علم رب کے اپنے طرف رہتے
انہمیراں سے اُجالے ہیں اور ان کے سب کے علم سے اُس کی راہ کی طرف

الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ ۝ اللّٰهُ الَّذِيْ لَهُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ

عزت دے تعزیر والے کے اللہ وہ ہے کہ کائنات ہے جو میں آسمانوں
جو عزت و صاحب خودیوں والا ہے . مقتدر کہ اسی کا ہے جو کہ آسمانوں میں ہے

وَمَا فِى الْاَرْضِ ۚ وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ

اور جو میں زمینوں کے ہے اور طاقت ہے کافروں کے سے عذاب
اور جو کچھ زمین میں اور کافروں کی نسبت ہے ایک سخت عذاب سے

شَدِيدٌ ۝ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا

مست وہ کار جو محبت رکھتے ہیں زندگی دنیوی سے
منیں آخرت سے اُسی کی زندگی پساری سے

عَلَى الْاٰخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ

بدلے آخرت کے وہ روکتے ہیں راستے اللہ کے اور
اللہ کی راہ سے روکتے وہ اس میں کی باتیں

يَبْغُوْنَهَا عَوْجًا ۝ اُولٰٓئِكَ فِي ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۝

منہا کرتے ہیں اُن کو نیز جاننے کی۔ یہی لوگ ہیں میں گمراہی سے دور کی

وہ دور کی گمراہی میں ہیں

تعلق ان آیت کو یہ تعلق کمال آیت کریمہ سے چند طرح ہے۔

پہلا تعلق۔ کہ مومن نہیں ایسے ہیں جن کی وجہ سے سورت رعد کے بعد سورت براہیم کا آغاز نہ ہو
مزدوری تھا۔ اس سورت کو پہلی سورت سے سورۃ النحل کے علاوہ تعلق بھی بہت تعلق دربط ہے۔ اس
طرح کہ سورۃ رعد کی ابتدا اُنک سے اور انتہا آپ سے اسی طرح سورۃ براہیم کی ابتدا بھی اُنک سے اور انتہا آپ
سے۔ اُن سورت کی آخری آیتوں کا مضمون اجمالی طریقے سے ذکر جہاں اس سورت کی ابتدائی آیتوں کا وہی مضمون
مضمون ذرا تفصیل سے ذکر ہوا۔ دوسرا تعلق۔ اُن سورت کے ابتدا میں بھی کتاب اللہ کی شان بیان کی گئی تھی اس
سورت کی ابتدا میں بھی کتاب اللہ کی شان بیان ہو رہی ہے اُن سورت میں قرآن مجید کو حکم عربی فرمایا گیا تھا۔ اس
سورت میں اس کی تصریح فرمائی جیسے گی۔ تیسرا تعلق۔ پہلی سورت میں خود رب تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ کسی
نبی کو جنت نہیں کہ سب کی اجازت کے بغیر کوئی آدمی لے آئے۔ اس سورت میں خود انبیاء کرام کا ارشاد
منقول ہے کہ ہم کو یہ جنت نہیں جو ہم کوئی سلطان بھی آخرت رب کی طاعت لے آئیں۔ نیز پہلی سورت میں
پسند پاک کے توکل علی اللہ کا ذکر ہوا۔ اور اس سورت میں تمام انبیاء کرام کے توکل علی اللہ کا ذکر ہوا ہے۔

چوتھا تعلق۔ اس پہلی سورت میں جن دباطل کی رجالی تخیل بیان ہوئی مگر صلا کلمہ حبیبہ فرما کر اس کی

اتحاد قاری کے لیے۔ انقرء الف لام بعدی۔ اسم مفرد معرفہ باللام۔ جار مجرور متعلق ہے نحو حرف ہا بآداب
 ب جارہ۔ افزاں اسم مفرد جامد مضارع ہے معنی اجازت دہن اسم مفرد معرفہ۔ صفت سے بنا ہے بمعنی بالاحکامات
 کسر ہے معنایا الیہ ہے ماقبل کا اور معنایا ہے مابعد ہم ضمیر مجرور متعلق جمع کلمتک انصالی جار مجرور متعلق
 دوم ہے نحو حرف کا۔ زنی حرف جر اتھا و۔ مت کے لیے ہے اس کی ترکیب میں دو قول ہیں یکسر کہ جار و مجرور
 متعلق سوم ہے۔ نحو حرف کا۔ دوم کہ یہ متعلق انور کا اس طرح کیا تفسیر ہے نور کی یا بدل ہے یا عطوف بیان
 ہے۔ اور پھر متعلق ہے نعل کا مضاف اسم مفرد جامد ہے معنی کھلا راستہ۔ انقریز۔ الف لام اسمی معنی الذی ہے۔
 فریز۔ صفت مشبہ بروز فیصل۔ بمعنی اسم قائل بھی ہو سکتا ہے۔ اور اسم مفعول بھی۔ معنایا الیہ سے ماقبل کا اور
 موصوف ہے مابعد کا جز معانف تلالی سے بنا ہے۔ یعنی۔ غالب ہونا برید ہونا پیدا کھنا۔ عزت دینا۔
 یہاں سب معنی ہو سکتے ہیں۔ انجمید۔ الف لام اسمی بمعنی الذی۔ عید اسم صفت مشبہ بمعنی محو تر جسے تریف
 کیا ہوا۔ فخذ سے مشتق ہے۔ بمعنی ذاتی صفات کا بیان کرنا۔ اسم صفاتی ہے ہدی تعالیٰ کا کمال ہے جسے ہے۔ کیونکہ
 صفت ماقبل معنایا الیہ ہے عزاک ہ ہذل من ہے مابعد۔ انکذا۔ انکذا الذی فکے ما فی السموات وما
 فی الارض و ذلیل لکنا میرین من عذاب شدید اللہ۔ اسم مفرد معرفہ علم ثانی ہے پروردگار عالم کا۔ بدل الک
 ہے عید کا موصوف ہے مابعد کا۔ کذا بمعنی اسم موصول واحد مذکر صفت ہے۔ ماقبل کی اس لیے نحو ہے بھی ہے
 بدلی۔ وھا اعرب ظاہر نہیں حالت باطنی میں کسر ہے۔ لام جارہ ملکیت کا ضمیر واحد ذکر کا مرجع اللہ ہے۔
 متعلق ہے۔ یہ شدید اسم قائل قیادت کا نام موصولہ بحالت رفیع قائل ہے پر شدید ثابت کا۔ فی حرف جر اس کی ملکیت
 الف لام استعراقی۔ سولت جمع مکسر ہے نکا کا نکا خود بھی معنی ہے۔ مگر اس میں موصوف ہے کہ واحد جمع
 ذکر مؤنث سب کے لیے متصل ہے سلمات صرف مؤنث جمع کے لیے ہے مابعد کا موصولہ فی جارہ ظرفیہ۔
 الف لام استعراقی معنی تمام میں ازل اسم مفرد مؤنث معرفہ باللام بحالت جز۔ یہ سب جار و مجرور عطف
 وغیرہ متعلق ہے پر شدید اسم مفعول مؤنث کے۔ وادسیر ظل قول اسم موصولہ ذکر بمعنی۔ طاقت۔ ذلت
 شدید عذاب۔ شرمندگی۔ حسرت۔ جہنم کا ایک علاقہ۔ یہاں سب معنی ہی کہتے ہیں۔ اس کا مؤنث فعلی ہوا
 ہے وطمہ۔ بحالت رفیع کیونکہ بتا ہے تنوں سے مانع معنایا ہوا ہے۔ لام جارہ نفع کا۔ السلام استعراقی
 کانقرئ۔ جمع ہے کانقرئ کی گفرت سے مشتق ہے۔ جار و مجرور متعلق اول ہے ثابت پر شدید اسم قائل کا اور پھر یہ
 جملہ اسم خبر ہے ذیل متداکی۔ من جار و بیانیہ یا نادمہ۔ یا تعلیلہ غائب اسم مفرد جامد ہے نکا محصور موصوف
 ہے شدید صفت کا۔ ایک قول میں مذرب صفت مشبہ بروز فیصل قائل مذرب سے بنا ہے معنی مزا۔ تکلیف۔ تہذیب
 روزن صیل میسرہ بالذہ ہے شد سے بنا ہے۔ بمعنی ماند صفا۔ سخت کرنا۔ مضبوط ہونا۔ کثرت ہونا۔ یہاں پر

آخری معنی مراد میں جار و مجرور متعلق ہے ثانی کا۔ اَلَّذِیْ سَخَّرَ لَکُمُوہُ لَکُمْ مَّا عَلٰی اَرْضٍ وَّ مَعْلٰکُمْ
 عَنْ سَمَلٍ لِّلّٰہِ دِیْنُکُمْ لَهَا حَوَاجِبًا اَوْ سَلٰکَ لٰی صِلٰلٍ یُّبْعِثُ بِہَا نَادِیْمٌ مَّوْصُوْلٌ یُّجِی
 مَذَکْرَ بَیْہِ اَنْتَ حَرَمَتْ ہَتْ کَیْفَ مَن کی زبدا ہے یا لطف بیاں مَسْنَعُوْنَ نَصْل مَضْرَع معروف یخ
 جمع مَذَکْرَ غَائِبِ بَابِ سَعَالٍ سے اس کا مصدر ہے الْمَضْطَابُ حُبُّ سَعَالٍ مَضْطَابٌ سے بنا
 ہے۔ یعنی محبت کا پسند کرنا یا ہنا۔ اس کا مائل فہم ضمیر جمع غائب مستر ای میں پوشیدہ کامرچ کا مَرَجُ کُفْرَیْنِ
 ہے۔ مَضْطَبٌ بیک موصول۔ نَحْمَدُہُ۔ لَام جہی عیادت۔ مصدر ہے نَحْمَدُہُ نَحْمَدُہُ لَکُمُوہُ لَکُمُوہُ لَکُمُوہُ لَکُمُوہُ
 اس کا مادہ ہے حَقٌّ ۱۔ خَبْرٌ۔ یعنی قوت شہود نما یا نایب۔ قوت احیاء یعنی ہمدینا۔ مَرَجٌ۔ قوت اسال۔
 مَرَجٌ۔ قوت لعل، نمر دینا۔ دیوی زندہ گداسی کا نام ہے۔ بحالت زیر مغفوں یہ ہے۔ اَلَّذِیْ۔ الف لام جہی
 سے دُنِیَا اَدْنٰی ہم تفصیل مَذَکْرَ کَا مَرَجٌ ہے علی جادہ بدلیت کے یہی لَآ تَحْدُثُ۔ الف لام ماضی آخرت
 ہم مائل میض و بعد موت۔ آخرت سے ہمارے باب شہر ہے یعنی۔ چہ آئے والی۔ دوسری بار آنے والی۔
 باقی ہے والی۔ ہر سے ہونے والی۔ اخیر میں آنے والی۔ یہاں یہ آخری معنی مل رہی ہیں۔ ماؤ ماطفہ عطف ہے
 لَدُنْہِمْ کَیْفَ یَسْخَرُوْنَ بِہِمْ یَسْخَرُوْنَ دُونَ۔ نَصْل مَضْرَع میض جمع مَذَکْرَ غَائِبِ فہم ضمیر مستر اس کا مائل مَرَجٌ وہی
 کُفْرَیْنِ ہے باب شہر ہے مَضْطَبٌ سے بنا ہے۔ یعنی۔ جَرَحًا۔ پَرَسًا۔ اَزْوَکًا۔ بدھرا یا مہنا بدو کا۔ یہاں
 یہ ہی آخری معنی مراد میں جار و مجرور متعلق ہے ثانی کا۔ اَلَّذِیْ سَخَّرَ لَکُمُوہُ لَکُمُوہُ لَکُمُوہُ لَکُمُوہُ لَکُمُوہُ
 مَذَکْرَ مَوْنَتِ دَوْنِ لَکُمُوہُ کے لیے استعمال ہوتا ہے اس کی جمع ہے نَبْلٌ بَرُوْرٌ اَسْخَرٌ۔ سَلٌّ سے مشتق ہے یعنی
 پسپنا۔ کھلا راستہ یا یہ مصیبت مشقت برائے مبالغہ ہے بہت کھلا راستہ۔ جیل اور ملا کا فرق
 بات تہ تعالیٰ تفسیر مالانہ میں عیا ہائے گا۔ جیل جب تکہ مفرد ہو تو حق ہر ظل دونوں کے لیے مستقل بھی ہو
 ہوتا ہے۔ لیکن جب معروف باللام ہو تو صرف ماہ حق مراد ہوتا ہے۔ اور اگر تکہ مخصوصہ جی مراد کا مضاف ہو
 مرکب اتالی ہو مفرد نہ ہی تو مضاف الیہ کی نسبت سے ہوتا ہے۔ یہاں ماؤ حق یعنی دین اسلام مراد ہے۔
 بحالت جر ہے۔ اَللّٰہُ ہم معروف فہم ذاتی ہے بحالت حرم مضاف الیہ ہے۔ ماؤ ماطفہ۔ یَنْعُوْنَ نَصْل مَضْرَع
 معروف میض جمع مَذَکْرَ غَائِبِ فہم ضمیر جمع مَذَکْرَ مَسْتَرِ اس کا مائل سے جس کامرچ کُفْرَیْنِ۔ باب شہر سے
 ہے۔ یَنْعُوْا یَا بَعْقٰی سے مشتق ہے۔ یعنی خواہش کیا۔ چاہا۔ حاکم مَرَجٌ جیل ہے۔ اس ضمیر موت سے ظاہر
 ہوا کہ وہاں لفظ سلیل موت متضاد معنی ہے۔ عو جا۔ اسم مفرد تکہ غیر معین بحالت نصب موصول یہ ہے
 یَنْعُوْنَ کا عو جا ہا ہے معنی ڈرہ۔ کجی سیر سے کے مقابل اور ملاف۔ اَلَّذِیْ اسم شدہ ہے جمع اور
 زیادہ فزا کے لیے آتا ہے اس کا شد الیہ بعد ہوتا ہے۔ اور لُ کَا مَذَکْرَ قَرِیْبٌ ہوتا ہے اس کا ترجمہ یہی

مذکور ہیں "میں خواہ میں برصوبیت کے معنی شامل ہونے میں۔" بی جادہ طرفہ صلیں۔ اسم صالحہ ہے بروی
عناں بطور حاصل مصدر جلد استعمال ہوتا ہے۔ ترجمہ ہے گری۔ مثل۔ جامع کمالی سے نہ ہے معنی صلیں
ہے راہ ہوا۔ حاشیہ مونا۔ یہاں پچھے معنی مرو ہیں۔ بحالت کسرہ مجرور ہے ل۔ کا۔ موصوف ہے بعید اسم
صفت مشدہ بر وزن فیل بعد اسے نسبت بتنی دور ہوا۔ جماً۔ قبل۔ ایماناً۔ یہاں ایصال روری ساد سے
بحالت کسر سے۔ کیونکہ صفت تاکہ کی صلال کی اور جار و محرور متعلق ہے و قنوا اعلیٰ ماضی پر مشدہ
اور ادیاء یک قول میں ہیں کا قائل ہے۔

تفسیر عالمائے

اس سورت اور جیم میں سات رکوع ہیں۔ پہلے رکوع میں نور و طلیعت خدو صلت آسمانی
کے یوں کی باتوں کی ہادی علیہ السلام و موعون کا مختصر ذکر ہے دوسرے رکوع میں
مکر و ناشکری کا بدلہ ام سابقہ کے کردہ کی یاد دہانی و کمال علی مقیدہ کا ذکر ہے تیسرے رکوع میں گستاخی و
مظالم کے رسے انجام کا ذکر اعمال کفر و کذب قلیل و قدرت الیہ کا ذکر جو نھے رکوع میں۔ درمیان
پیس کی ہے بی پرے فرمانبرداری کو مامست کرنے۔ موس کے اپنے انجام۔ کلمات طیبہ اور کلمات خبیثہ
کی تشبیل کا ذکر ہے۔ پانچویں رکوع میں۔ ناشکری اور کھوئی کا دمال صدقات اخیرت کا فائدہ آسمانی بیبی نعموں
کا ذکر اور سالوں کے ظلم و جسامت کا ذکر ہے چھٹے رکوع میں حضرت برہم علیہ السلام کی گیارہ دعاؤں۔
وہابی قنیل اور اوداد ہٹنے کا شکر یہ مذکور ہے ساتویں رکوع میں قیامت کا ابتدائی نقشہ۔ قیامت کی
دہشت جہنم کی۔ کفار کی التجائیں۔ رب کی جانب سے تردید جواب محشر میں رہیں و آسمان کی کیفیت محشر
کی حاسف۔ اور سورۃ بقرہ کی پہلی آیت میں تعارف آتی ہے یہ سورت بلایم حیات کلی کے آخری ایام میں
نازل جہن بسم اللہ مد خمس الذین آمنوا کہ لب انساوا القیامۃ لثخوۃ انسا من انفسہم
الی الخیر و ان تبھتہ ای یہ۔ طہ نمر نیر الحمد للہ لہ علی کہ صافی مشحوب و صافی ذرا میں
بکتے و سے آخرت میں نفس ملکہ کی عمومی صفت اس لیے کہ اس کا رحم بھی نسل خصوصی کا ہے جب تعالیٰ
کے سخاوت کوئی نہیں سکتا۔ نبی۔ ولی۔ عالم۔ پندرت پادری نہ گردہاں دنیا پر ام اولیا علما بخشا سکتے ہیں کیونکہ
نعمت کے ما دون ہیں۔ رحم کرنے والے و یا میں یہ غیر عمومی صفت ہے کیونکہ دنیا میں رحم بہت کر
سکتے ہیں ہی یہی رحمان کسی کو نہیں کہا جاسکتا و رحیم ہر اچھے رحم دل کو کہا جاسکتا ہے۔ اللہ کے نام سے کائنات
عالم کی سرپرستی انتہائی ہے۔ یہ سب پاک جی بسم اللہ شریف ہر چیز کی چاہ سے۔ نف۔ نام۔ ز۔ اس کے
محاب و صافی کہ مخلوق میں بھری کریم علی اللہ علیہ وسلم کے کوئی نہیں مانتا۔ یہ کتاب عظیم ہے۔ اس لیے کہ
مخلوق و خالق کی ہر چیز کا سامنے اس میں ہے باطنی طور پر اس کی ایک ایک آیت میں دامن سے بڑی ہے

ماہل نظریات کو ثابت کرنے کے لیے ٹیڑھے میڑھے دلائل دیتے ہوئے یغوتھا جوتھا کلاشس کرتے رہتے ہیں۔ اس کتاب کو دامنِ برہمیتیم میں۔ اسلام میں یا اپنی مذہبی باتوں میں غلط تاویلیں یہود و قرآن کا کہ لوگ اللہ رسول کی جسٹ سے رک جائیں۔ لیکن ن کی حال بھی کارگر نہ ہوگی اس لیے کہ روایت صلائی؟ تعیندو یہ سر قلم کے کافر وہ طینت فتان بہت ہی دور کی گزری ہے بے راہ روی میں ہیں جس کا لٹا راہ ہدایت پر نہ بڑا مشکل ہے رہ ہدایت۔ رہمان۔ عرفان۔ رضا و وطن۔ اہم حقت سے بہت دور ہیں ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

فائدہ

پہلا فائدہ۔ آقا و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ اور بہت کے بغیر قرآن مجید۔ دین اسلام عبادت یا منت سجدہ خود کسی سے بھی ہدایت نہیں مل سکتی۔ یہاں سے آتا ہی ایک ایسی ہستی میں جو سب کو طاعت سے لوٹ کر طرف نکالنے والے ہیں۔ بات تو احادیث و روایات سے ثابت ہے کہ پھر ہمارے روزہ صرف چہرہ مصحفیہ اور مشق مصطفیٰ کے ذریعہ مسلمان مومن شقی صلیبی شہید اور جنتی ہونے کے تمام مدارج طے کر گیا مگر یہ کیس ثابت نہیں کہ صرف قرآن مجید پڑھ کر نبی پاک سے کٹ کر نہایت پائی ہو۔ لہذا یہ آیتیں سنو دیر ہی میں کہ نبی پاک کا دامن درجہ کھٹ پکڑنے میں ہی بہت ہے۔ یہ فائدہ الیٰ شوقیہ راہ فرماتے سے حاصل ہو دوئم فائدہ۔ قرآن کریم لوگوں کی ہدایت اور قلاع۔ پڑھنے دین بخنے کے لیے نازل ہوا ناقہ امت۔ ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نبی کریم تو پہلے ہی سب کچھ سمجھ گئے تھے۔ یہ فائدہ شوقیہ راہ فرماتے سے حاصل ہو۔ کہ ارشاد باری تعالیٰ ہوا کہ سب کی طرف سے قرآن اس لیے نازل ہوا تاکہ آپ نکالیں یہ د فرمایا گیا تاکہ آپ نکلیں یا ہدایت لیں۔ یہ فرمایا کہ قرآن نکالے۔ جیسے فائدہ۔ نبی کریم رؤف رحیم کسی خاص قوم یا قبیلے کے نبی ہیں بلکہ ساری انسانیت کے لیے زمین پر تشریف لائے۔ یہ فائدہ الناس فرماتے سے حاصل ہوا۔ اور الناس میں نہ ملنے کی قید سے نہ ناسنے کی۔ یہ شان صرف نبی اکرم کو ملنا ہوئی۔ آپ کے علاوہ کسی نبی رسول مرسل کو ملنا نہ ہون۔ چوتھا فائدہ۔ نبی پاک صاحبِ بولاک صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتا ہی لوہے کے پاس آتا ہے اس لیے کہ نبی پاک نے سب کو کفر سے علوہ کر کے اپنے دامنِ کرم میں پناہ دی اور دوسری آیت دَنُوْا لَہٗ اَوْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَہُمْ عَاوِلًا سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ پانچواں فائدہ۔ آج دنیا میں سب کی طرف بلانے پکارتے والے بہت سے دعویدار ہیں۔ یہودی۔ عیسائی۔ ہرنائی۔ ہندو سکھ وغیرہ مگر آقا و عالم نور محمد نبی محمد پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا بلانا اہل اس ہی بلانے پر چلے والا لینک کہنے والا ماری تعالیٰ تک پہنچ سکتا ہے۔ کیونکہ اس تائیا منت باذن الہی بلانا صرف نبی کریم کا ہی بلانا ہے۔ یہ فائدہ

ماذون۔ تیسرا فرمانے سے حاصل ہوا

احکام القرآن

ان آیت مہذبات سے ہند متنی مسائل منبسط ہوتے ہیں

پہلا مسئلہ۔ کوئی چیز جی خدا تعالیٰ کا ڈیٹہ نہ ہو یا بدی نہیں ہو سکتی۔ اس لیے کہ ہر چیز کا تعالیٰ کی ملکیت ہے اور انہیں ملکیت اسی طرح زوجیت اور ملکیت جسے نہیں ہو سکتی۔ مگر کوئی شخص کسی زمانے میں یہ غلطی نہ کرے کہ کوئی اور کو خریدے تو وہ فوراً تڑپ ہو جائے گا کہ ملکیت ختم ہونے کی یہ مسئلہ مذاق نشوونامہ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ کفار کے راستے اور طریقے پر چل کر کوئی بھی چھ یا براہ کرم کرنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ بدنی مستنبطوں سے مستنبط ہوا کہ دیوی کد بد اگرچہ پیچھے ہیں مگر کفار کو دیوی جنت کے لیے کرتے ہیں اس لیے اس کی مذمت فرمائی گئی تو اگر کوئی مسلمان بھی جنت دنیا کا طلب گار ہو تو اس کا ہر دیوی کام حرام ہوگا۔ تیسرا مسئلہ۔ مٹی دانے سے تفسیر قرآن یا شہادۂ عارضہ کرا حرام ہے۔ غلط تاویلیں یا غلط مسئلے بتانا بھی حرام ہے۔ اسی طرح مقررین اور خطبوں کا لوگوں کو یا معنی پیروں کو خوش کن کرنے کے لیے تلمیذ صاحب اپنی بدعت سے دھوکا کرنا بھی حرام ہے۔ یہ مسئلہ جو غلط فہمی سے مستنبط ہوا۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں۔ بری اور دیوی ریت سے تو اگر اچھا وعظ کیا تو بھی ناجائز اور گناہ کا باعث ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا قرآن۔ ہم نے اس کتاب یعنی قرآن مجید کو نازل کیا درجہ چیز نازل یا منزل موقی ہے وہ قدیم نہیں ہو سکتی لہذا قرآن کریم حادث ہے اور مخلوق ہے کیونکہ ہر حادث مخلوق ہے تم اہلسنت اس کو غیر مخلوق کہیں کہتے ہو؟

جواب۔ یہ عرض مستزاد نے امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کیا تھا اور مست ہی ملاحظہ عرض ہے اس کا جواب ایک اس طرح ہے کہ ہر نازل شدہ حادث نہیں روایت میں آتا ہے شکیبائی خدی حصہ میں سب قائلے رسول فرماتا ہے سب وہ نازل کیا ہے اس کی حقیقت کیا ہے یہ سب مانے مگر نزل کا لفظ سب تعالیٰ کے لیے آیا۔ تو اگر مستزاد کا یہ قاعدہ کہ ہر نازل حادث اور حادثات مخلوق ہے تو سب تعالیٰ کو بھی کیا مخلوق کہو گے معذرتاً۔ اور پھر ہر حادث مخلوق نہیں رب تعالیٰ کی تمام صحت فعلی حادثات ہیں مگر مخلوق نہیں۔ دوسرا جواب یہ کہ نزل و نازل شدہ الفاظ و احوال میں وہ واقعی حادثات میں مخلوق ہیں لیکن صحت قرآن اور معنوی قرآن کریم حادث اور مخلوق نہیں یہ جواب کہہ لے دیا۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا التلویح۔ لام تعلیل ہے اور تعلیل بتاتی ہے کہ نزل قرآن سے ہی سب نے سہل کو ظہور سے لگا۔ ذریعہ تو وہاں مستعمل کرنا ہے جو مابہر ہو۔ رب تعالیٰ نے یہ ذریعہ کیوں استعمال فرمایا

کیا رب تعالیٰ اس کے بغیر عاجز ہے۔ جواب۔ مخرج کا تعلق ذات ہادی تعالیٰ سے نہیں بلکہ نبی پاک سے ہے یہی اس فیصلے کی بنی ڈاک کو ضرورت ہے کہ کعب کو جیسٹرا اعتراض۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے تاکہ علم سے ہٹیں نور کی طرف ثابت ہو علمت بری سے اس سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ بدوں کے خالق کا خالق ہیں۔ نیز اگر انہما بد کا خالق ہوتا تو نبی پاک کہوں علمت سے نکال کر نور میں لاسے۔ اور پھر بندے اپنے زوالی کام کہتے ہیں۔ نیز نبی کریم کا ذکر ہے کہ قرن و حدیث سنائیں دھت نکرو مل دیں وہ مل کریں خود فکر اور اعمال صالحہ سے درست ہو جائیں علمت ختم ہو جائے تو ثابت ہو کہ ہادی کا سبب ہے خود خالق ہے۔ جواب۔ ان ہی بیت میں جواب فرما دیا گیا ہے کہ ذکر سے باذن رب تعالیٰ یعنی اللہ کا اذن ہو تو نکالے میں وہ دن کیا ہے۔ امر متبعت خلقت۔ نیز یہ دلویت مل و فکر صرف بندے کے رجحان اور توجہ کے لیے ہے تاکہ خلقت کے لیے

تفسیر صوفیانہ
آلہ ابرہہ اسرار الیہ میں جمی کو بحر اندر رسول کوئی نہیں جانتا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کے مجید اور رازیہ حروف مقطعات ہیں۔ آسمانوں کے مجید فرشتے ہیں۔ زمین کے مجید اولیاء اللہ ہیں کتاب انزلنا راہبک بشعور الخائس من تفلعات ان نور اسے باز دار قدرت ہمے سلیہ عوں کے معرفت دلی کتاب تیرے سپرد کر دی تاکہ تو اسے محبوب کائنات سب انس کرنے والوں کو کثرت کی ظلمتوں سے نکال کر نور و علمت کی طرف لے آ۔ باصفات ثبات کی ظلمتوں سے ظلمت کے نور کی طرف یا اعمال و افعال کے جواب سے نوریت کی طرف یا علمت عوں سے نور قلوب کی طرف یا ازار دنیا کے ظلمتوں سے نور علمت کی طرف نکال لے اہل دنیا کی روشنی سورج کی دھوپ سے ہوتی ہے مگر ہمارے میں کا نور علمت کے اندھیروں میں منور فرماتا ہے۔ دنیا کی بنیادی ظلمات ظن ہے۔ مکتوبہ مرتبہ کی بند آنکھوں میں حقیقت کا نور ہے۔ باذن رب تعالیٰ حقیقت کا نور ہے۔ اہل عالم کی توفیق بہت کے انہی ہادی پرورق فرمائے جائے اللہ تعالیٰ کی جلالت۔ امر اور مشیت سے۔ اعمال صالحہ کی توفیق بہت و ہمت و اسباب کے متیا فرماتے سے۔ اہل کی پیمان کے رستے کی طرف جو قہ کے نور علمتوں پر غیر فرمائے والا ہے۔ مجید ہے کمال ذات میں۔ اور حمد کے لائق ہے مردان شرق کو علم معرفت و ست کی نصرت کھٹنے پر۔ یا مال جسم کو مفاہ فرمائے پر۔ اللہ الہی کہ مدنی اشکوت و ماری اذیت نے معرفت کے طلب گار و دی عشق میں قدم رکھے و لا عینہ مجید و اللہ سے۔ کہ سمجھوں میں حوچ سے کسی کی ملکیت ہے۔ ہر نقل ایک معرفت کا آسمان ہے اور ہر عجزی ریشی زمین بنیاد ہے۔ عبادت کا قیام آسمان سے ریاضت کے بعد سے زمین ہے۔ ان میں جو کچھ ہے سب اللہ کے ہے۔ اسی کا ہے اسی کے لیے نہ سنی کسی

ظہر کی ہے نہ ہندی پستی کسی کی پستی و ذلیل نہ کافروں میں نہ عد اپ شدید عقیدت کے مجاہد عالمی مفکر
در معنویت کے دوسو سوں ناشکروں کے لیے محرومی کی بلاکت ہے۔ اور یہ محرومی سائے مذلولوں سے شدید مطلب
ہے الدین بَسْتَحْسَنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا عَلَىٰ اَرْحَمَ رَوْ - یہ بد نصیب وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہر دم
ایہام کی ظاہری دنیا کو پسند کرنے میں، نبوی زندگی کو قبول اور ترجیح کیا۔ باطنی انفرادی روحانی زندگی کے بدلے
و يَصْطَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ يَتَّبِعُونَ نَهْجًا عَوِجًا اور مزید سرکشی کہ راہِ سلوک کے مجذوبوں مالکوں
اور راہ شریعت کے مالوں مابدول زاہدوں کو ملعون زبان درازیوں گستاخیوں اور غافلین کو دوسو سوں کے
ذریعے کی روسوائت سے روکتے ہیں اور لذات دنیا اور حرام کھانے کے بے میڑے راستے تلاش کرتے۔ اور
شریعت و طریقت میں دخل اندازی کرتے ہیں۔ تو نتیجہ کیا ہوتا ہے۔ اُو لَيْسَ لَكَ بِیْ مَنَازِلٍ تَعْبُدُ لَیْسَ
تخریب کار ہر خود ہی ستقامت اور وصل الہی کے راستے سے منحرف کیا جاتے ہیں اور ان کی گمراہی
میں پھینک دیئے جاتے ہیں کہ ہم دُشمن بھی مسٹ ہمارے۔



وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ

ہم نہیں بھیجا ہم نے کوئی رسول مگر سے زبان قوم کی اس کی
اور ہم نے ہر رسول اس کی قوم ہی کی زبان میں بھیجا

لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي

مگر قانون ظاہر بتائے لیے اُن کے پھر گمراہ کرنا ہے اور جس کو چاہے اور ہدایت دیتا ہے
اور انہیں صاف بتائے پھر گمراہ کرنا ہے جسے چاہے اور راہ دکھاتا ہے۔

مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَلَقَدْ

جس کو چاہے اور وہ عزت والا حکمت والا اور بہت یقین
جسے چاہے۔ اور وہی عزت والا حکمت والا ہے اور یقین

أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ

بھیجا ہم نے حضرت موسیٰ کو ساتھ قبیوں اپنے کے یہ کہ نکالو قوم کو اپنی
ہم نے موٹی کو ہی نشانیاں دے کر بھیجا کہ اپنی قوم کو اندھیروں سے

مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيِهِم

سے اندھیروں میں نور کے اور یاد دلائیے اُن کو کہ ان کے
اُجالتے میں لا اور انہیں اللہ کے دن یاد

اللَّهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝

اللہ کے بیشک میں اُس ایسے نشانیاں ہیں یہ ہر بڑے صابر شکر کرنے کے۔

دل۔ بیشک اس میں نشانیاں ہیں ہر بڑے صبر والے شکر گزار کو۔

تعلق ان آیات کریم کا تعلق پہلی آیات کریمہ سے چند طرح سے ہے۔
پہلی آیت تعلق۔ پہلی آیت میں ذکر ہوا تھا کہ ہم نے یہ قرآن اِس لیے آرا کا کہ ہمارا حبیب سائے
حناؤں اور زناؤں کے تمام انسانوں کو ہر طرح کے اندھیروں سے نکال کر ہر طرح کے نور میں لے آئے۔ ان
آیتوں میں بتایا ہوا ہے کہ ہر نبی اپنی امت کی زبان ہا شاہے جس سے اختلاف یہ بتانا مقصود ہے کہ حلال
نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کائنات کی ساری باتیں جانتا ہے۔ دو کسرا تعلق۔ پہلی آیات میں بتایا گیا
تھا کہ ہمارا حبیب تو سب کو سمجھا رہا ہے مگر عجب سخت اس دامنِ کرم کے سایہِ عاطفت میں نہیں
آتے اور دنیا کی عیاشیوں میں ہی پھنسے ہوئے ہیں وہ گمراہی میں بہت دور نکل گئے اب ان آیات میں
اُن کی ہدایت کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ اللہ غائب حکمت و احسان کو نہ گمراہی پر ڈال دے تو وہ محمد مصطفیٰ
صی پر بار کرنے والے رسولِ محترم کے کہنے میں بھی نہیں آتا۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں آقا، دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کے بارے میں ارشاد ہوا کہ وہ اندھیروں سے نکال کر نور میں لاتے ہیں اور اب ان آیات میں فرمایا گیا کہ حضرت
موسیٰ بھی اسی کام کے لیے دنیا میں تشریف لائے تھے۔ مگر ماریج فرق ظاہر ہوا۔ ایک یہ کہ نبی کریم سائے زناؤں
کے تمام انسانوں کے لیے تشریف لائے تھے و حضرت موسیٰ صرف اپنی قوم کے لیے۔ دوسرا یہ کہ نبی پاک کا کام

کرنا واؤ سر جملہ یعدئی فعل مضارع معروف میضہ واجبہ فاعل ال کا داخل ہو ضمیر مذکر مستتر کا مرجع الشر ہے۔
 باب ضرب سے ہے حدی سے مشتق سے یعنی ہدیت و نہاد استہدکھانا۔ توفیق دینا۔ یہاں سب
 معنی ی سکتے ہیں۔ فاعل ام موصول بحباب نصب ہے مفعول یہ ہے یعدئی کا ایشاء فعل مضارع معروف جملہ
 ضمیر جو کہ مطلب ہے اس کا۔ واؤ سر جملہ یا مالہ۔ ضمیر واحد مذکر مرفوع مفعول جملہ ہے۔ الف لام ای بمعنی
 ابتدائی۔ تحریر۔ برورین فعل مضارع مثبتہ کا مینوسے بر سے مبالغہ۔ غرض معاف تلافی سے بنا ہے۔ یعنی
 غالب جو نامیر یا ہونا۔ عزت وال ہونا۔ ہی ہر ہونا۔ الف لام سی بھی الہی حکیم برورین فعل مضارع
 مثبتہ کے لیے ہے۔ حکم اور حکمت بنا ہے۔ یعنی۔ اچھی تدبیر والا۔ تحریر خبر اول ہے الیکم خبر دوم ہے۔
 و بعد از تسلسل مؤنسی یا مضاف الی خبر فوٹک من انظلمت الی لتویر واؤ سر جملہ لام ابتدائہ
 یعنی انستہ یہ صرف ماضی نسبت پر آتا ہے۔ اور مفتوح ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ مری میں چلہ قسم کے لام
 ہوتے ہیں دو مفتوح۔ نمبر ۱۔ لام تائید۔ نمبر ۲۔ لام ابتدائہ ایک اسم و فعل «نول» پر آتا ہے۔ دوسرا نقط فعل پر اور
 واؤ لام مکسور ہوتے ہیں۔ نمبر ۳۔ لام جارہ۔ نمبر ۴۔ لام امر۔ قد حنف تحقیق۔ ازل سفا۔ فعل ماضی مطلق میضہ جمع مکلف
 اس کا فاعل اللہ تعالیٰ۔ قوی۔ ہم مفرد معرفہ کلم ہے اسم مقصورہ ہے ہر حال تقدیری اور ب ہوتا ہے۔ بحالت
 نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے ازل سفا۔ کا۔ یہ لفظ میری ہے۔ دو لفظوں سے مرکب ہے۔ نمبر ۱۔ لٹو۔ یعنی پانی۔
 نمبر ۲۔ تپاٹے بھی لٹو لٹو پانی والا۔ یہ نام فرعون نے حضرت موسیٰ کا رکھا تھا۔ لہذا صندوق کی
 مناسبت سے بنا بیت اب جاؤ بھی منہ اساتھ آیات جمع ہے آیہ کی بمعنی نشانی۔ معجزہ علامت۔
 کلام۔ یہاں مراد ہے معجزہ۔ معاف ہے نا ضمیر جمع مشکلم مجرور مشبہ کا۔ مرکب جار مجرور متعلق ہے ازل سفا
 فعل کا۔ ان مفسرہ تعلیل ہے۔ مبالغہ ما قبل کی عبارت مفسرہ ہے اور یہ مبالغہ کی عبارت مفسرہ ہے یعنی سہم
 یعنی غلت و مطلق۔ آخری۔ فعل امر مرفوع واحد مذکر انت ضمیر مستتر فاعل ہے خطاب حضرت
 موسیٰ کو ہے۔ اس کو خطاب حکایت کہ جاتا ہے۔ باب افعال سے ہے۔ مصدر ہے اخرج بمعنی نکان۔ خرج
 سے بنا ہے۔ قوم اسم مرفوع معنی جمع معنی قبیلہ خاندان برادری۔ ہم وطن بحالت نصب مفعول بہ ہے اخرج
 کا۔ ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور مشبہ معاف الیہ ہے قوم کا۔ من جانہ ابتداء غرض کے لیے۔ الف لام
 استفہالی غلظت جمع ہے غلظت کی معنی اندھیرا الی جاؤ اسماء غایت کے لیے۔ التور۔ الب لام حمدی
 و بتی یا خارجی۔ ورام مطر و باد۔ اجوف واوی کا۔ دو متعلق بھی ہوتا ہے مگر یہاں جامد ہے بمعنی معید
 روشنی۔ بحالت کسرہ مجرور ہے متعلق دوم ہے اخرج کا۔ و ذکر ہم ما تیاہر اللہ ان فی ذلک لآیت
 لکل صبار شکوہ۔ واؤ ماطف۔ عطف اخرج پر مجرور۔ فعل امر حاضر معروف واحد مذکر باب تفضیل

سے اس کا حصہ ہے مذکورہ سمجھا۔ وہ بیان رکھنا خیال رکھنا۔ ذکر کرنا۔ نصیحت پکڑنا۔ یاد دلانا۔ یہاں یہ
آخری تہیٰ ہے۔ ثم۔ ضمیر جمع نائب کا مرجع قوم بنی اسرائیل ہے۔ مفعول پر ہے لکڑ کا۔ ت جارز زائدہ
تاکید تہذیب کے لیے ایام۔ ام جمع مکسر کثرت سے یوم واحد کی مسم طرف مطلق ہے۔ حقیقت زمانی ہے۔ یوم
کے معنی ہر دن۔ حسب معرکہ بالادام ہو تو انتہائی مخصوص دن یعنی آج۔ ایام یعنی بہت سے دن۔ زائدہ
مذمت۔ وقت۔ موقتہ۔ معاف ہے۔ اللہ معاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی سے مراد واقعاتی زائدہ جس میں اللہ
کی طرف سے کچھ ہوا ہو۔ جار و مجرور مطلق ہے لکڑ کا۔ ان۔ حرف تخیل شروع کلام میں سے اس لیے کسر ہمزہ
ہے۔ فی جارزہ ظرفیہ واللہ اسم اشارہ بعیدی یعنی ہے بحالت جبر ہے۔ جار و مجرور مطلق مؤخوڑ ام مفعول
پوشیدہ کا وہ مرفوع ہے کیونکہ اسم ہے ان کا۔ لام تاکیدیہ۔ آیہ جمع مؤنث سالم ہے آیت کا۔ یعنی شان
قدرت بحالت فتح ہے کیونکہ خبر ہے ان کی۔ لکل۔ لام جارزہ نفع کا۔ لکل اسم تاکیدی جمعیت کے لیے مجرور ہے
لام سے۔ صیار اسم مبالغہ بر وزن مال جرار۔ وغیرہ وغیرہ بنا ہے۔ یعنی بہت مہر کرنے والا۔ شکوہ
مذمت مثبتہ یعنی شکوہ۔ بر وزن مقوہ فعلی۔ یعنی ہر وقت شکوہ کرنے والے بذریعہ عبادت الیہ۔ قدر دان
إحسان مند۔ لفظ صبار اور شکوہ مذمت الیہ بھی ہیں مگر وہ بھی صبر قبول کرنے والا اور شکوہ قبول و منظور کرنے
والہ۔ یہاں یہ دونوں بندے کی صفات ہیں۔

تفسیر عالمائے وَمَا آتَيْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يَلْسَانُ قَوْمٍ لَهُمْ كِتَابٌ يُعْطِيهِمْ
مِنْ أَنْشَاءِ وَيَقْدِرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ سَلَامٌ عَلَى سُلَاسِ كَانَتْ
والو اور میں بھیجا ہم نے از اول تا آخر کوئی رسول بھی مگر اسی رسول علیہ السلام کی قوی علاقائی زبان میں اس طرح
کہ ان نبی کی اپنی ایک لغت بھی ان ہی قوم والوں سے تھی اور جو وہی الہی کتاب الہی نازل ہوئی وہ بھی اسی
علاقائی زبان میں ہی نازل ہوئی مثلاً تورات عبرانی میں زبور یونانی میں اور انجیل سریانی میں۔ تمام مختصر یہی
معنی بیان فرماتے ہیں سوائے ایک شخص امام سیفان ثوری کے کہ انہوں نے یہ اختراع کر لی کہ تمام آسمانی
کتابیں عربی میں نازل ہوئیں پھر بنیاد نے معاذ اللہ قوم کو ترجمہ پیش کیا۔ کسی نے کہا کہ جبریل علیہ السلام نے ہی
ترجمہ کر کے انبیاء کو سنا۔ (تفسیر روح المعانی وقادری) حالانکہ یہ اتنا غلط عقیدہ ہے کہ اس سے بیگزوں
ماطل نظریات پیدا ہو گئے۔ محمولہ قرآن مجید ہی بد نظریاتی کی پیداوار ہے ہمارے دور کے بعض بھانے والے
بطلان کا سہارا لے کر سابقہ کتب الیہ کے کلام لٹی ہوئے کا ہی انکار کر دیا مگر خدا تعالیٰ نے جلد ہی ان کو
ذلیل و رسوا کیا۔ ہر قوم کی زبان میں وحی اور نبوت آنے کا ایک مقصد یہ بھی ہے تاکہ وہ نبی اپنی اس برائی
اور قوم کو اللہ تعالیٰ کا وہ کلام کھول کھول کر بیان فرمادیں اور قوم اہل زبان ہوئے کی بنا پر جلد ہی سمجھ لے

آگے رب تعالیٰ کی مشاء حکمت سے کہ جس کو چاہے گمراہ کر دے یعنی اُس کو کھلا چھوڑ دے کہ جھٹکا بھرے یا اُس کے جنت پیدائشی میں گمراہی پیدا کر دے یا اس کو توفیق ہی نہ دے کہ بھلائی کی طرف جانے اُس کا دل ہی نہ چاہے۔ یہ سب صورتیں رب کی طرف سے گمراہی کے لیے ہیں۔ وہ جس کو چاہے ہدایت دے یا اس طرح کہ اس کو شریعت طریقت حقیقت معرفت کی محنت بھلائے یا اس طرح کہ دل بھلائی کی طرف ہی مائل رہے یا اس طرح کہ اس کی نصیحت تو ہر وقت گناہ تلاش کرتی رہے مگر رب تعالیٰ اس کو ہر طرف سے گناہ سے دور رکھے اور گناہ اُس سے نفرت کریں اور بجاگیں یا بندے کو ایسی کیفیت اور مقام و معاشرے میں رکھ دے کہ بندہ اپنے لباس و مرتبے کے عاقل سے گناہ سے بچے مثلاً عالم۔ خلیفہ امام۔ پیر۔ اپنی مالیت اور قوم کے فصول سے بچنے کے لیے بھی دشمنان ہوں سے بچا رہتا ہے یا رب تعالیٰ بندے کو ایسی کمزوری بر دلی۔ یا وہی میں بگڑ دے کہ وہ گناہ نہ کر سکے یہ سب سب تعالیٰ کی مختلف شکلوں کی ہدایتیں ہیں۔ بندے کو ان سب حالات میں اس ہدایت پر شکر اُٹھائی بجا لانا چاہیے۔ دنیوی زندگی میں کوئی روکنے ٹوکنے والا نہ ہونا بھی غلاب ہے۔ اور وہ اندر اپنے ہر کام میں عزیز یعنی غالب ہے کہ اس کو کوئی پوچھنے والا نہیں اور حکم یعنی حکمت و لاف ہے کہ کوئی کام بے کھربے وقت بے فائدہ نہیں اُس کا ہر عمل ہر شخص کے ساتھ بالکل حکمت مصلحت بروقت اور فائدہ مند ہے وَ لَقَدْ آرَسْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجُوا قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ ذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ صَبَرَ وَ شَكَرَ وَ اللَّهُ يَشْكُ كَبھی کسی زلمتوں میں ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو بھی اپنی کتاب کی آیتوں کے ساتھ یا نورِ معرفت کے ساتھ یا یہ جیسا تھا کہ وہ صرف اپنی قوم پر راوی کی کلمات اندھوں پر سے نکال کر نورِ روشنی کی طرف بجا نہیں یا ظلمات سے مراد فرعون کے ظلم ہیں اور نور سے مراد صحبت پاک موسیٰ کا انعام و عافیت ہے یا ظلمات سے مراد بے علمی کی حالت ہے اور نور سے مراد حضرت موسیٰ کے وعظ اور نصیحت کی تعلیم کی روشنی ہے کیونکہ یہی انجیل سینکڑوں سال سے فرعونوں میں پھنس کر رہی ہے اور غیر مذہبی سب ظلم بھول چکے تھے۔ یا نور سے مراد ایمان ہے اور ظلمات سے مراد کفر ہے یا نور سے مراد عبادت و تقویٰ ہے اور ظلمات سے مراد فتن و جور مراد۔ یا نور۔ مراد نیک نفس ہیں اور ظلمات سے مراد فرعون کی بری مجلسیں صحبتیں ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ سب کچھ ہی مراد ہے۔ حدیثِ معصرت میں ہے کہ اللہ کی جانب سے موسیٰ علیہ السلام کو نو نشانیاں ملیں۔

نمبر ۱۔ نص۔ ہر ۲۔ یہ دونوں معجزے ہدایت کے لیے تھے۔ نمبر ۳۔ مگڑی کا پھل جانا۔ نمبر ۴۔ میسر کوئی کڑوا۔ نمبر ۵۔ ہر چیز کا خون بن جانا۔ نمبر ۶۔ جوؤں کی کثرت۔ نمبر ۷۔ بادشوں کا بند ہونا قطعاً سبلی عزت۔ نمبر ۸۔ ہر چیز کا خون بن جانا۔ نمبر ۹۔ طوفان دریا میں غرق ہونا یا غلاب بدو موسیٰ علیہ السلام سے

ہے۔ اور بدایت نہ یہیے کاشیجہ ان کے علاوہ حضرت موسیٰ کے سہمراست بھی ہیں۔

۱۔ پیمانہ کا قوم کو پناہ دینا۔ نمبر ۲۔ من و سوی۔ نمبر ۳۔ بادل کا سایہ کا۔ نمبر ۴۔ مقام طبع میں لیزوں کا ملنا نہ ہونا۔ نمبر ۵۔ پتھر سے چشمہ جاری ہونا۔ نمبر ۶۔ کوہ طور پر ماضی قوم کو زندہ ہونا۔
 اسبب تعالیٰ کا دوسرا حکم موسیٰ علیہ السلام کو یہ تھا کہ دیکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کی آمد سے پہلے ان کی یادگار منوڈ تاکہ یہ خود بھی ان کی آمد سے پہلے ان کی یاد دلا دے۔ ان کی آمد سے پہلے ان کی یاد دلا دے۔ ان کی آمد سے پہلے ان کی یاد دلا دے۔
 سال بعد وٹ کر آئے تو یہ سب کی محنتوں کو جو ان دن میں تھیں یاد کر کے شکر کے چھوٹے جہاز میں کریں یہ یاد دلا دے۔
 کا طریقہ کیا ہے یا اس طرح کہ ہر فرد کو طبع و طبع و بتاؤ مگر یہ تو بہت مشکل ہے اور وقت بھی بہت خرچ ہو گا۔ تو بہتر وہ آسان طریقہ یہ ہے کہ روزانہ یا ہفتہ وار یا ماہوار یا سالانہ تمام ہی اسرئیل کو جمع کر کے جو اجتماع کروڑ بڑی محفل سجادہ۔ اور اس میں بطور عطا تقریر حمد و ثناء کر کے ہونے بتاؤ کہ جو تم پر اللہ کی برکتیں برکتیں رحم و کرم ہوئے۔ نمبر ۱۔ تم کو اچھا و کرام کی نسل و نسل بنایا۔ نمبر ۲۔ تم کو تمام جہانوں پر حق و ملک پر فضیلت دی نمبر ۳۔ شریعت کے نور پر ہمت کے پھول دیے۔ نمبر ۴۔ تم کو دنیا پر بادشاہی دی۔ نمبر ۵۔ تم کو اپنے کام کی دی اور پیچھے رہ کر راست دی۔ نمبر ۶۔ ان کے وجود کے تم نے نافرمانیاں کر کے اپنے پر خطب نازل کر لئے اور فرعون کی غلامی اور ذلت مصیبت میں جا پڑے مگر اب تعالیٰ نے اپنے نبیہ کام طبع و السلام کے ذریعے بار بار تم کو عزت و رحمت برکت سے نوازا۔ اور تمہارے دشمنوں کو ذلیل و خوار کر کے غرل کر دیا اور تمہاری شان و صدا کی۔
 غی اسرئیل یہ سب باتیں اور سبق اصول چکے تھے اسے کیم محرم دیا ہے موسیٰ ان کو یاد دلاؤ۔ اور توبہ پڑھاؤ۔
 سابقہ خطاب سناؤ ہم نے اسان بنایا۔ جندہ تم بناؤ بر ملک اسے آج کی نسو۔ مومنو۔ کافرو۔ کن پہلی نسلوں میں انبیاء کی سیلون میں قوموں کے مذہبوں میں۔ جہت مسند پچھے جھٹکنے کے لیے البتہ بڑی کھلی دماغ آئیں۔
 میں۔ سر جہا کے یہ جو سر وقت سر حالت میں مبر کر کے اور ہر شکوک کے یہ جو سر وقت سر حالت میں
 سب تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے۔ مغربی لہجے میں کہ ہر سانس جو ادا ہوتی ہے وہ میں میں شکر کہ تلبہ ہے
 اور ہر سانس با سرتی ہے وہ مومن کے مبر کی ہوتی ہے ہر شپاک میں ہے کہ یقین یک درخت ہے جس کا
 کوا باطل بھی خریں میں اور آدھا ظاہر یعنی شریں میں۔ باطلی درخت مبر موسیٰ ہے اور ظاہری درخت
 شکر مومن ہے اور پورے درخت کا نام ایمان ہے گویا کہ مبر بھی آدھا ایمان شکر بھی آدھا ایمان کامل مومن
 وہ ہے جس کے یقین کا پورا درخت سر سبز تر و تازہ اور پُر ہمدرد۔ مبر کی بھی پانچ قسمیں۔

۱۔ مبر علی۔ نمبر ۲۔ مبر قلی۔ نمبر ۳۔ مبر لسانی۔ نمبر ۴۔ مبر کلی۔ نمبر ۵۔ مبر وجودی اور شکر کی بھی پانچ قسمیں۔
 نمبر ۱۔ شکر علی۔ نمبر ۲۔ قلی۔ نمبر ۳۔ لسانی۔ نمبر ۴۔ کلی۔ نمبر ۵۔ شکر وجودی۔ انتہام سے رکنا مبر علی ہے

بندوبستی سے رکنا صبر قلی ہے شکوہ شکایت سے کہ صبر سالی ہے ظلم کو بھول جانا اور تکالیف کو خمیت لپی جانا صبر جمادی ہے اسی طرح احسان و محبت کرنا فکر علی ہے۔ نعمتوں کا چرچہ کرنا فکر قلی ہے۔ تدوین کا فکر لسانی ہے اپنے گناہوں خطاؤں غرضوں اور گنہگاروں کا معترف ہونا رب تعالیٰ کے کرم و فضل پر نگاہ رکھنی فکر علی ہے۔ نفس و زار اور خودی کو مٹانا فکر جمادی ہے۔ جو ایک قسم کا فکر صبر کرے کبھی نہ کرے صاحب شکر ہے جو پانچوں قسم کے صبر و شکر کرے وہ مبارک ہو ہے۔ آقا کل دانا و سل علی اثر علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن عجب خوش قسمت ہے کہ اُس کا ہر کام خیر ہی خیر ہے۔ وہ دیکھ میں صبر کر کے ثواب پاتا ہے اور سکھ میں شکر کر کے رضاء الہی پاتا ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ اتمہ مصطفیٰ کو دو نکتے ملیں
نبرا۔ عقل۔ نبرا۔ علم۔ عقل سے صبر و علم سے شکر ملا۔ عقل کی کثرت نے مومن کو متاثر بنایا اور علم کی کثرت نے متاثر بنایا اور یہ دونوں انعام تغیل ربی ہیں۔

ان آیات مطہرت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

آقا و دو عالم محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کی رہائش جانتے ہیں یہاں تک کہ پتھروں لکڑیوں اور جانوروں کی زبانیں بھی جانتے سمجھتے ہیں۔ یہ فائدہ ہمسایہ قومہ رالہ و فراتے سے حاصل ہوا اور بزرگوار سے یہ حقیقت واقعی ہے۔ تمام مخلوق عرشی و فرشی ہی پاک کی قوم ہیں۔ دوسرا فائدہ۔ انبیاء کرام اور خاص کر محمد صالح کریم عالمین علیہم الصلوٰۃ والسلام دنیا والوں کو ہر عیب ہر برائی سے پاک کرنے والے اور بچانے والے ہیں اس لیے ان کے پاس بیشک و لا ہر شخص ہر عیب پاک ہوتا ہے۔ یہ فائدہ ہوس اطمینان میں نکلتا ہے۔ مع فرما لے سے حاصل ہو۔ کفر۔ گمراہی۔ منافقت۔ لایح۔ بددیانتی۔ بدعملی۔ قیصر۔ جھوٹ۔ فریب۔ غلامی وغیرہ سب ظہمتیں داخل ہیں۔ لہذا اب جو شخص کسی بھی صوفی پاک کو لڑہ بارہ کسی غلطی یا برائی کی محبت نہ کرے تو وہ قرآن کریم کا منکر ہے۔

تیسرا فائدہ۔ نبی کی ذات نور ہے اسی طرح انبیاء کرام کا وعظ۔ کلام۔ اور کتاب۔ وحی لہی نور ہے۔ مگر ذات اور جسم مختلف نور ہونا نبی علیہم السلام کی شان ہے باقی اسلام کی چیزوں کا نور ہونا مضاف بہی ہدایت کی روشنی۔ یہ فائدہ نور کو واحد فرما لے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ رب تعالیٰ کو وہ بدہ سے پسند ہے جو متاثر ہو شکر ہو۔ اگرچہ ماہر شاکر ماہر زاہد ہونا بھی ایمان کی نشانی ہے مگر متاثر اور شکر کی زیادہ فضیلت ہے۔ اور یہ ہمہ وقتی صفت ہے۔ پانچواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی غیر مسمی صفات بھی ہوتی ہے اور خصوصی صفات بھی۔ غیر خصوصی صفات غیر اللہ کے لیے استعمال کرنی جائز ہیں۔ یہ فائدہ متاثر اور شکر فرما لے سے حاصل ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کے بھی نام ہیں اور یہاں بعد دل کو انہی صفاتی ناموں سے ذکر کیا گیا۔ لہذا بھی پاک کو۔

مکرم کریم اللہ غیب دان۔ مامروں اور نیکوئی والوں کا جاسک ہے۔ کیونکہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی غیر مخصوص صفات ہیں۔ قرآن مجید میں مختلف جگہ اللہ تعالیٰ نے اپنے چوتھے تفسیراً صفاً نام نبی پاک کو بھی عطا فرمائی۔
 چھٹا فائدہ۔ آقاء اثناس صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تمام انبیاء کرام علیہم السلام صرف اپنی اپنی مخصوص قوم و تہذیب کی طرف ہی مبعوث ہوئے۔ یہ لفظ ان تفسیراً موصوف (موصوف) فرماتے ہیں کہ اصل ہوا۔
 جب کہ بھی پہلی آیت غنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تفسیراً انشاس ارتداد ہوا۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ یہ دونوں کی یادگاری قائم کرنا جائز بلکہ واجب ہیں اس سے
 دینی و نبوی ہمت فائدہ ہیں۔ یہ مسئلہ ذکر کتبہ دانہ ہے مستنبط ہوا۔ کیونکہ ذکر اس ہے اور مراد صلی
 میں وجہ کیلئے ہوتا۔ لفظ محفل میلاد شب معراج۔ اہل گیدھوں۔ بارہویں پاکستان کی یادگار وغیرہ سب
 جائز ہیں۔ محفل میلاد کے مکمل ثبوت کے لیے ہمارے فتوے میلاد کا مسئلہ لکھ فرمایا جیٹے۔
 دوئم مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی چیزوں کو پیار سے اور نیک شقی بندوں کی چیزوں کو کتنا جائز ہے اور بندوں کی
 چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی چیزوں کو کتنا جائز ہے عام کر انبیاء کرام کی طرف اس طرح کتنا بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ یہ
 مسئلہ بانیہ اللہ سے مستنبط ہوا۔ دیکھو۔ چند مخصوص دونوں کی اللہ کے پیاروں۔ انہی میں۔ اور کچھ نعمتوں سے
 نسبت ہو گئی تھی تو سب تعالیٰ نے ان کو کتاب اللہ۔ اللہ کے دن لکھا۔ پس اسی طرح۔ نیکوں کی بات
 کو اللہ کی بات کہہ سکتے ہیں۔

گفتہ او گفتہ اللہ یوفی

گفتہ از مطلق حمد اللہ یوفی

کنا بھی نیک ہے۔ اسی طرح اللہ کی مسجدوں کو مسجد نبوی۔ مسجد خواتین کنا بھی جائز ہے۔

اعترافات پہلا اعتراض۔ یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔
 پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا بسمان قومہ سابقہ امتوں کے لیے توہ درست
 ہے در حالی ہے کہ ایک قوم اور ایک زبان کے لیے ایک ہی سوتے تھے علیہ اسلام لیکن نبی کریم تو ایک قوم
 کے لیے تشریف نہیں مائے آپ تو کائنات بسمان میں ہیں جب عربی قرآن مجید اترا تو عربیوں کے لیے کافی ہو
 گیا ان کا درخت ہو گیا لیکن تا قیامت دو سروں کے لیے جہان میں قرآن مجید کیوں نہیں نازل ہوا۔
 جواب۔ بن دیکھو۔ سراسر قرآن مجید کی بھاپی انتہائی بدعت و لغات کی وجہ سے صرف عربی دانی
 سے ہی آسکتی اس کے لیے بہت بھانے تغیر کرنے کی ضرورت ہے درہم تا قیامت ملایا۔ صوبہ۔

مفسرین کے ذمہ لگا ہی تھا اس لیے ویسے ہی ایک زبان میں آیا تاکہ دوسروں کو تفسیر کے ساتھ ساتھ ان کے ترجمے بھی کر سکے۔ یہی تھا مفسرین سکھانے کا زیادہ غرض سے زیادہ ثواب بھی ملے اور اسی فقہ کا ایک طبقہ پیدا ہوا جسے اور دنیا کے ہر کونے میں ہر شکل میں پہنچا بھی جائے اور ہر ایک بھی رہے۔ اتنا کہ کیسی بہترین عالمگیر شکل پیدا ہو گئی۔ اگر ہر زبان میں طبعاً قرآن نازل ہوتا تو اپنا اپنا کلام سے کر ہر شخص طبعاً ہو جاتا کئی کسی دوسرے سے تعلق نہ رکھتا یہاں تک کہ عربی کو بھول جاتے۔ نمبر ۲۔ عربی انیا کے علاوہ قبر و حشر اور جنت کی زبان ہے۔ نمبر ۳۔ ایک زبان میں ہونے کی وجہ سے تاویلی تحریف اور تبدیلی سے بچا گیا۔ اور پھر تشنہ نہیں بہت فائدہ کہ ساری دنیا میں منزل قرآن پہنچ گیا۔ نمبر ۴۔ دوسری زبانوں میں اتنا اختصار۔ اتنی فصاحت بلا غصہ نہیں جو عربی میں ہے۔ دو کلمہ اکثر ماضی۔ بنیاد تو اس سے ثابت ہو چکا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عرب قوم کے لیے موعودہ کی ساری قوم کے لیے۔ دریں قرآن اگر موعودہ یعنی فصاحت و بلاغت کی بنا پر ہے تو وہ بھی صرف بل عرب کے لیے ہوا نہ سب صحابہ کی کو اس کی فصاحت کی ایک بھلائی قرآن ساری دنیا کے لیے نہ موعودہ رسول اللہ دنیا کے لیے (فصدقہ عواید ميسورہ)

جواب۔ صرف قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت ہی موعودہ نہیں بلکہ کسی کے لیے بلاغت کسی کے لیے تلاوت کسی کے لیے اس کی حفظ اور ساری کتب کو بہت آسانی سے یاد کر لینا۔ کسی کے لیے اس کی لغت بھرا آئے یاد آئے۔ بے بھلائی ہوا بھی تھا۔ اسے کہ ساری کائنات کے لیے ہے کسی کے لیے اس کی تفسیر اس کے علاوہ سس کے مسائل عربی کی ہر چیز موعودہ ہے اس لیے یہ ہر ایک کے لیے موعودہ ہے۔ عربی کریم کلمے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ **وَمَا سَلَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔ تو ہم نے کچھ بھی نہ دیا۔ اسے دے کر اسی پر ختم کیا۔ اس کے ساتھ بھی جس کی طالب حقیقت کو ضرورت تھی تاکہ یہی سنت۔ نسبت نہ حالت۔ حکم کے مطابق جیسے کلام اور کلام کے واسطے کامیاب پر اپور حاصل کرے ورنہ یہ نہ رکھنا نہ ہو۔ اہل شریعت کے لیے شریعت کی بیان کی جائیں لافقت نہ عظام کے جائیں اور طلب و حقیقت کے سامنے مرتبہ نور کا شفق کے واسطے سنائے اور حق کو سہ جائیں۔ جیسی کہ صدیق کی کلام معرفت اور طریق معرفت میں اصطلاح طبع سے علم کے سامنے اصطلاحات صوفیہ بیان کرنا حرام ہے۔ ورنہ مگر وہ جو حائیں گے یاد ملے۔ حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنے خشتی طلباء کو بھی می الذین ابی عربی اور فصاحت الوجود اور حمد و ستائش کی کتابیں نہ پڑھتے تھے۔ بعض صوفیا اپنے مریدین کو خشتیوں سے دور رکھتے ہیں اس لیے کہ یہ راستے کھن میں مگر یہ نہیں پہنچوں گی اس لیے کہ یہ نہ لاف و ستائش کا کئی کو پتہ ہے، نقشبندیہ و سہروردیہ کا سبب بندہ دوستی باقی نہ لگتی ہے۔

مَصْلُوقٌ مِّنْ نَّسَاؤِ وَجَدْنِي مَعَهُمْ
 اے جس مفرد کو ایسی ہی ندادِ خلق میں پاتا ہے اسی کا جزو سکینِ مخلص کو پاتا ہے سرِ مستقیم کی آسائشوں سے
 اور یہاں یہ دیکھا ہے۔ اور وہی رب کائنات بندوں پر عزیز ہے اور اپنے اعمال میں حکمت والا ہے۔ اور جس
 کو پاتا ہے عفویت سے تر کرنا ہے وہ جس کو پاتا ہے مجاہدیت سے مددیت و صل عطا فرماتا ہے۔ اور
 کہ غرت ایسے والا ہے۔ اور ادا کو دور رکھنے میں حکمت و مصلحت والا ہے۔ اس لیے کہ غرت کا قریب کئے
 میں مدد موش ہوتا ہے اور شربِ حیات کرشمہ میں وادی حیرت میں سرگرداں ہوتا ہے لیکن محروم وہ سکر سے
 حیرت میں اور کبھی حیرت سے کما۔
 اِنْ اَخْبَرْتُكُمْ غُثَاثَ الْغَدِ
 یہ روایت ہے کہ یاقیم اللہ اِنْ لِي ذَلِكْ لَا يَتِيَنِي فَيَكُنْ
 صنایعِ سنوید اور یہ بات یقینی ہے کہ ہم نے اصل الہی کے جامِ پیے والے موسیٰ و کلی کو اپنے مشاہدات کی
 بہت نشانیاں دیں تاکہ پتی خفا کی حیدر و دل قوم کو غفلتوں کے ظلمات سے اعمالِ صالحہ صفت شاکر کے نوہ کی
 قرب نکالے۔ اور مانتے درمکاشفے والے نعام الہی کے دلوں کی یاد رکھنے۔ اسرار کے مکاشفے کو اتمامِ ہکھ
 و اشد احمی۔ بیشک اس قرب و بعد و صل و محب۔ اسرار و نوار میں شاہکار قدرت کی پیشکش نیاں ہیں۔
 ہر نف و قدر و صبر کر کے والے۔ اور عالمِ بالائی میں اس پانے والے شکر گزار کے لیے صوفیہ فرماتے ہیں کہ عابد وہ ہے
 جو اپنے نفس سے ہم دریا کو نکال پیچھے درمباد وہ ہے جو تضادِ قدر کے فیصلوں پر عینِ یازم کرے۔ کم کھائے
 کم رہے۔ شاکر وہ ہے جس نے اخلاق کو طوطا رکھے ہے سب کریم کے مرہقے میں رہے۔ اور نکلے وہ ہے جو اپنے اسرار
 کو چھپائے اشیاء سے بھلا خائف رہے۔ محسوس ہر در کسے معائب پر شک نہ کرے عابد وہ ہے جو رسی کرے
 اہلِ باطن کو سہرا خدا کرے۔ زاہد وہ ہے جو راحت و امدت کو ترک کرے۔ شواہدِ نفسانی سے باز رہے۔
 نفس کو شریعت کے ٹکٹے میں رکھے۔ مجاہد وہ ہے جو بدتر ننگ میں خفت و برستہ۔ یہ سز میں ہیں جس سے ان کے مقام
 صبر و فکر ہے۔



وَذُكِّرَ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ

اور یاد رکھو کہ جب فرمایا موسیٰ نے کہ قوم اپنی کہ چرچا کرد نصرت کا اللہ کی
 اور جب موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا یاد کرو اپنے رب اللہ کا احسان

عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ

پر تم جب کہ بچایا تم کو سے دربارہ واول فرعون کے جو دہل رکھتے تھے یہی تم کو
جب اُن سے نہیں دیکھو وہاں سے بچاتے ہی جو تم کو بری دہلتے تھے

سَوَاءِ الْعَذَابِ وَيُذِخُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ

ری نکمہوں سے اور قتل کرتے تھے بیٹوں کو تمہارے اور بچاتے تھے بیٹوں کو تمہارے
اور تمہارے بیٹوں کو ذبح کرتے اور تمہاری بیویاں بچاتے تھے اور تمہارے بیویاں

وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ

اور میں اس میں امتحان تھا طیب سے رب کے تمہارے بڑا
بڑا فضل ہوا اور یاد کرو جب تمہارے رب نے

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ

اور یاد کرو جب کہ بیان فرمادے رب نے تمہارے لئے اگر تم شکر کرو گے میں زیادہ دوں گا میں تم کو
سزا کہ اگر میں یاد کروں تو میں تمہیں سزا دوں گا اور اگر ناشکری کرو تو میں عذاب

وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ وَقَالَ

اور میں وہ ہے کہ اگر ناشکری کرو گے تمہیں عذاب میرا بڑا سخت ہے اور فرمایا
میں ہے ۔ اور موسیٰ سے کہ ہر تم اور میں

مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ

میں موسیٰ اگر تم کفر کرو تو وہ جو میں میں
میں تھے میں سب کا نسب ہو جاؤ تو بیشک اللہ بڑے پروردگار

جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ

سب پس بیکاف اللہ لذت ہے نیاز ہے حمد والا ہے

سب حویوں والا ہے

تعلق میں آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے حذر ہے تعلق ہے

تعلق ایٹھا تعلق پہلی آیت میں رشاد ہوا تھا کہ ہم نے حضرت موسیٰ کو اس لیے بھیجا کہ اپنی قوم کو
رب تعالیٰ کی باتیں یاد دلاؤ۔ سب آیات میں حضرت موسیٰ کا بیٹی ڈوبی اور اترتے ہوئے قلی تبلیغ کا ذکر
ہے۔ دوسرے تعلق پہلی آیت میں اللہ کی نعمتوں کا ذکر ہو سب ان آیات میں ان نعمتوں کی کچھ تفصیل فرست
بتائی گئی۔ تیسرے تعلق پہلی آیت میں صابر و صابر بنیاد کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیات میں صابر و صابر کے
کا مائد بیان ہو رہا ہے۔ چوتھا تعلق پہلی آیات میں حضرت موسیٰ کے دنیا میں تشریف لے جانے کا مقصد بیان
ہوا کہ حضرت موسیٰ نے اپنا مقصد نبوت پر اتر لیا۔ اب ان آیات میں قوم کی نبوت کا مقصد بیان ہوا کہ اگر
ترہا مقصد مقصد یعنی دنیاں و عبادت میں پورا کر دے تو کسی کو بھی تمہاری پروا نہ ہوگی۔ کیونکہ اللہ غنی اور
حمید ہے۔

تفسیر موسیٰ اذ قال موسیٰ لقد صدق ربی انی ہوں علیٰ عرشہ اذ انقلب من الی
سواء کف ذی ذی کف لہذا ترکتہ عرشہ۔ اذ صیر ظلہ اذ اسم ظنیہ زمانہ یعنی جب۔ جب کہ
میں دیکھ۔ یہ صلا نوران ماضی کے لیے ہوتا ہے مگر کبھی زمان مستقبل کے لیے ہوتا ہے۔ اسی طرح اصلا تو
قرب ماضی ہے مگر کبھی مکانی کے لیے بھی کہتا ہے ماضی جس ملک راہ ظنیہ کے بعد ایشہ اذ کرا امر۔ ص حاضر یا اذ کرا
مرجع ماضی پر مشید ہوتا ہے۔ یہ خواہ اس پر مشیدہ کا اکثر ظرف و مفعول فیر ہوتا ہے مگر کبھی مفعول پر کسی بدل۔
اور کسی حد کی خبر ہوتا ہے۔ یہاں ظرف زمان و مفعول فیر ہے پر مشیدہ کا۔ کبھی اذ ظنیہ کا میں ہوتا ملک
ظاہر یا نہ ہوتا ہے ماضی اچانک۔ اور بھی تعلیلہ قال فعل ماضی موسیٰ، ہم مقصود اس کا قال ہے۔ یہ بھی عبر الی لفظ
ہے مگر کبھی یہ صرف نہیں کیونکہ اب بھی غمی سے عربی لفظ نہیں بنا۔ سماعت رفع سے۔ لام زائدہ مفعولیت
کاہ ضمیر کا مرجع موسیٰ ہے ہمارا مجرور متعلق سے قال لا۔ گلی سماعت جملہ فعلیہ ہو کر مفعول سے قال کا۔ اور یہ قال
پہلے مفعول سے مل کر اذ کرا کا مظهر مفعول ہے ہوا اذ کرا اصل مرجع حاضر مکرر ذکر سے ہوتا ہے ماضی یا دیکھا

باب فقہ ہے اس کا مال غنم ضمیر مستخرج قوم ہے۔ نفعاً ام مفرد جامد معنی انعام احسان۔ نفع ہر
 انعام میں سے ولی چیز۔ بلا سادہ ملنے والی چیز۔ اس کی جگہ سے نفع سماعت فتح معول یہ ہے۔ استراجم معرہ مجرہ
 ہے علی مدنی معنی فرقت۔ اسنی لام نفع کا۔ کم ضمیر جمع حاضر مجرہ معول کا مرجع قوم سے متعلق ہے انگریزوں کا ذرا اسم
 بنی ظرفیہ زائیدہ تعیدہ۔ نمی۔ مل با معنی مطلق معرہ میزدادہ ذکر غائب۔ باب افعال۔ نمی سے مشتق ہے معنی
 بکارت دینا۔ بھانا۔ دور رکھنا۔ جھنکار دینا یا دلانا۔ یہاں شب معنی بن سکے میں باب افعال سے ہے۔ اصل تھا
 نمی کی کوائف سے بدلا گیا ماقبل کے زبر کی وجہ سے۔ اس کا عامل غنم ضمیر مستخرج امر ہے کم ضمیر کا مرجع
 قوم مخاطب ہے۔ من ہارہ بھی من ہار سے تھا وہ۔ آل سم مفرد جامد ہے مگر اس کی صیغہ میں تین ول میں
 ضمیر۔ اصل میں اصل مبرہ اصل تھا اول مبرہ۔ اصل تھا اول مبرہ یعنی فرماں بردار مطیع۔ زیر پرورش لوگ۔ یہاں
 قول۔ چند وجہ سے صحیح نہیں یا اس لیے کہ لفظ مل ہر ایک کے لیے مستقل ہے۔ خواہ ال کا مصداق
 یہ فعل والا ہو یا فعل ماضی و غیر مگر ال کا خط طیر فعل و گھٹیا انسان کے لیے نہیں آسکتا۔ دیوی لوانہ
 سے بڑے آدمی کی نسبت ال کی طرف ہوتی ہے یا اس لیے کہ ال کا مصداق الہ تہب علیہ بھی آئے تو ال مصداق
 الہ میں شامل نہیں ہوگا۔ جیسے علی غنم علی غنم علی غنم اور غنم علیہ وہ ہو تو ال میں مصداق الہ بھی شامل ہو
 گا جیسے یہاں ال فرعون۔ اسے دل میں ہیں۔ اسی اختلاف سے اس کی تفسیر ہے۔ اُحیل یا اول۔ بکارت جو ہے
 فرعون اسم جامد حیدر لفظ ہے۔ شام مصر کا لقب ہوا تھا جسے ابجل صد۔ ہر ذیذنت۔ ملک ہوتا ہے۔
 سؤموت۔ فعل مضارع معرہ میزدادہ ذکر غائب ضمیر جمع غائب مستخرج اس کا عامل مرجع ال اور
 دروں دونوں سؤم سے مشتق ہے بمعنی مجبور کرنا۔ دلیل کرنا۔ تکلیف دینا۔ یہاں سب معنی بن سکے ہیں باب
 نصر سے ہے کم اس کا معول یہ مرجع قوم سوار اسم مفرد جامد بمعنی۔ بڑا۔ ذلیل۔ آفت۔ گناہ۔ لگیں کرنے والا
 یہاں ہر معنی ہر ملک ہے۔ شوق پیدا کرنے کے لیے آتا ہے۔ بحالت نصب ہے معول یہ وہم۔ انقد اث
 لہ لام لہد جاری باب صفت متغیہ کا میزدادہ ہے۔ بمعنی سزا عافیت و معنی ہے بحالت کسر ہے۔ واو
 ماضی۔ مطلب ہے سؤموت پر ثناء بتحسوت۔ فعل مضارع باب فاعیل مصدر تکریم یا تکریم یا تکریم
 ہے۔ میزدادہ ذکر غائب فاعل ضمیر کمرج و ہی فرعون و مرعون و مرعون
 قتل کرنا۔ اُن قتل۔ مار ڈالنا۔ خون بہانا۔ یہاں مرعہ۔ مار ڈالنا۔ ضمیر فاعل کا مرجع وہی فرعون و مرعون
 ثناء۔ جمع ہے الہ کی معنی سل چاہا۔ حواء اپنا لفظ جو یا ونا۔ میر۔ نفی معنی۔ والا۔ کے بھی آتے ہیں۔ جیسے بن التلیل
 ہاتھ والا (سار) بحالت فتح معول یہ ہے بُد تَحْوَت۔ کم ضمیر جمع ذکر حاضر کا مرجع قوم ہے۔ واو ماضی
 مطلب ہے بُد تَحْوَت پر سَفَعُوْنَ فعل مضارع معرہ میزدادہ ذکر غائب ضمیر کا مرجع فرعون و فرعون

جہاں لڑے بابِ شرب سے ہے۔ یعنی زیادہ دینا۔ زیادہ کرنا۔ بڑھانا۔ کم ضمیر جمع ذکر حاضر موصوب۔ فعل
مفعول لڑے یا مفعول بہ۔ وادِ عاظمہ۔ عطف ہے لکن نہ گزرتے۔ یر لام ناکہ تاکید ہے۔ ان حرف شرط ہے۔ ان حرف شرط
اس ماضی مطلق جمع ذکر حاضر جملہ شرط ہے بابِ شرب سے ہے کفر بھی کفران سے ما ترجمہ ہے مانگری کر۔
ان حرف تحقیق سے ہے و جرائید پر مستعد سے۔ در اصل تھا فاق۔ و جرائید اس وقت بہرہ
ہوئی ہے جب شرط میں تاکید قسم سے ثقت پیدا ہو جائے۔ یہاں بھی سن کے لام تاکید سے ثقت پیدا
ہوئی۔ غائب اسم جمع بھی نہر۔ معناب بطر یا شکم۔ مرتب اضافی محال نصیب ہے اسم ہے ان ۲۔
لام ابتدہ سے برائے تاکید ہے ثذیہ اسم صفت مستعد ہے۔ یعنی اسم مفعول بھی شذوذ۔ و اسم باطل
یعنی شذوذ۔ اس کی جمع ہے مذوذ یا شذوذ۔ شذوذ معناب تلافی ہے نہایت۔ یہی۔ موصوب۔
سمت۔ پکا۔ بندھا ہوا۔ کرا۔ رنگی دال۔ یہاں آخری معنی مراد ہے۔ محالیت رفع خبر ان ہے۔ اور بہ سبب
عطف معلقوں مل کر مفعول بہ ہے تاؤں کا۔ وادِ عاظمہ سے۔ یا سرحد۔ یہاں صورت میں عطف پیچھے قال پر اور
جگہ کی عادت یا جملہ معترضہ یا پیچھے قال کا مفعول۔ دوسری صورت میں یہ جملہ ہے قال مل ماضی مطلق کا
قال لفظ ماضی ہے۔ و گئی محالیت دل کا مفعول ہے۔ ان حرف شرط مجزوء ہے ثقت سے اس سے ان کی
جرائم و جرائید لگتی۔ بکفر واد۔ فعل مضارع معروض بعد جمع ذکر حاضر۔ کفر واد سے جملہ ہے معنی شکر کرنا۔ کفران
سے جملہ ہے یہی مانگری کرنا۔ بابِ شرب سے ہے۔ کم ضمیر جمع ذکر مستر اس کا حال ہے۔ ان ۲۔ حق قوم ماضی
عبر التام۔ انکم ضمیر جمع ذکر حاضر مفعول مفعول برائے عطف لائی گئی۔ قانون نحو یہ کہنے سے کہ جب صیر مفعول
مستتر ہو کسی ظاہر اسم کو مطلق کیا جائے گا وہی جیسے کی ضمیر مفعول لائی جائے گی۔ وادِ عاظمہ۔ من اسم موصوفہ
مطوف ہے انکم پر۔ فی جازہ معنی ملی۔ یا اپنے ہی طریقہ کے معنی میں ہے۔ اخف لام استعراقی۔ معنی تمام۔
ارض۔ یہی دو زمین عامہ مجزوء مطلق ہے موجود پر مستعد کا جین۔ ہم تاکید ہے برادر فیل۔ یعنی اسم مفعول
محمول۔ محالیت نصیب حال سے غن کا۔ یہ موجود پر مستعد جملہ سمیر کی کرملہ بواسطہ موصوب کا۔ و جرائید
جواب شرط ہے رن حرف تحقیق اللہاں کا اسم ہے۔ نام زائدہ تداویہ برائے تاکید۔ ضی۔ برادر فیل ثقت
مستعد۔ یعنی۔ بے نیاز۔ یہ صفت خصوصی ہے ہادی تعلیل کی وہ بھی۔ بے غرض۔ تافہ عابر۔ غیر محتاج۔ یہ غیر
خصوصی صفت ہے۔ اس کی جمع ہے انیا۔ معنی سے اسے تہمہ مرچیز کا کھک یا کسی کا محتاج نہ ہونا۔ کسی چیز
کی اس کو ضرورت نہ ہونا۔ جید ہر دوں فیل یہ بھی صفت مثبت ہے۔ حمد سے مشتق ہے۔ معنی تعریف کرنا۔
تعریف کرنا۔ جید معنی محمود ہے۔ لائق تعریف تھا یا مستحق شہ۔ یا قابل شہ۔ پیسے درمی میں صفت خصوصی ہے
باری تعالیٰ کی۔ ہر سے معنی میں ہنسے کی صفت ہے۔ وہ بھی صرف ہی پاک کی یہ دونوں اسم مجزوء مفعول ہیں

حکایت

ایک ماہر زائد جوان صالح غریب فقیر کے پاس فرشتہ آیا اور کہا کہ سے موت تیری قسمت میں ایک وقت آت ہے یہاں کہ اسی حوالی میں سے لے یا بڑھاپے میں سے لے بھی ہے کہ تو بڑھاپے میں نہ لے گی۔ جو ماہر نے سوچا کہ ابھی تو جیسے جیسے وقت محنت مزدوری کر کے گوری ہائے بے مہذبہ بڑھاپے میں لگتی چاہیے۔ لیکن اس نے کہا کہ سہارے میں کو مہلت دے کر میں اپنی بیوی سے شہرہ آلودوں سے مل گئی بیوی سے پوچھا تو اس نے کہا کہ ابھی یہی ہے۔ ماہر نے پوچھا کیوں۔ کہ کہا کہ بڑھاپے کی قربت تو عذری کشی سے بیوی نے مرل کیا کہ ہم جونی میں دلوں سے نہیں لیں گے اور شکر ہے بڑھاپے تک باقی نہیں گئے اور یہی ایسا بڑھی چن خیر و عاقبت ہوئی تو بیوی نے نکاح شکر اور صدقہ و خیرات دیا کہ قسمت میں بدل گئی۔

ان آیت کریں سے چند فائدے حاصل ہونے۔

فائدے

پیشیا فائدہ۔ ہر وہ پیر جس سے مسلمانوں کو نفع اور مصلحتی پہنچے وہ اللہ کی قسمت ہے خواہ وہ چیز دنیاوی ہو یا دینی۔ اسی لیے اس کو ماننے کے لیے لڑکا ہی شکر یہ مسجد سے عبادت اور کھانے پینے کے فائدے نام پاک پر غریبوں بیکوں میں تقسیم خیرات کرنی چاہیے۔ دیوبندی اور شیعہ کھیل تماشے کر کے پاسنے۔ جیسے کہ پاکستان کا دگاری دن اس طرح منایا جیسے کہ رب تعالیٰ سے اس دن ہر کوئی گریوں اور غلام ہندوؤں سے نجات دی۔ نئی پاکہ کامرہ کم کو آباد ملک معاذ اللہ اس دن کو مصفا اور عظم کو چاہیے کہ سارا دن عبادت اور شکر الہی میں مشغول ہیں اور قلوبنا تمہارے بند کئے جائیں اور اپنے محسن لانا اعظم بیاقت علی سرور بدایہ رب العزت اور پیر ہی حق علی۔ حاصل ہو انا انیم اللہ مراد بادی کے تہذیب اور مذکر سے کہنے جائیں کیونکہ انہوں نے ہی وہ ان کے ساتھی لہروں، مشائخ و علمائے پاکستان کی بنیاد میں عظیم کام کیا۔ اور یہ بھی رب تعالیٰ کا شکر یہ ادا کیا جائے کہ وہ تعالیٰ نے اس مذکر وقت میں وہ ہندوؤں حاروں کے ہتھ سے مسلمانوں کو بچایا کیونکہ سب وہابی و ہندی پاکستان کے صحت مخالف تھے اس کے مکمل تہذیب کے لیے ہمارا قادیانی العظیہ دوم مدخل کیا ہے یہ فائدہ اور کثرت بعینہ فائدہ۔ سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ دیبا میں کامروں کے ہاتھوں و تکالیف مسلمانوں کو پہنچی ہیں وہ وہ اصل مسلمانوں کی غفلت بگاہ۔ فس و مجرمانہائی۔ حرد۔ تکرر کی خبر سب کی طرف سے ہی بدل ہوئی ہے صرف ذریعہ خدا بن ملتے ہیں اس تکلیف سے بھی کہ مسلمان مر جائیں تو اللہ تعالیٰ کثرت یتیم ہوگا۔ ہر محبت میں جتنا مسلمانوں کو سر دم معالی، انکی اور فس و مجرمانہ کسر ختم کرنا چاہیے بلکہ کثرت کا نقطہ ٹوٹے۔ یہ فائدہ سورۃ احزاب دہائے سے حاصل ہوا۔ مسلمانوں کی طور پر مذاہب صرف خدائی سر کو کہتے ہیں جنہ دیبا میں ہر آیت میں

کیمیا فائدہ - دینی دشمن کامر - سائق بہد قیدہ - اور عالم کی محنت پر خوشی مانا چاہیے - انھوں نے عقل کی محنت پر غم کرایا ہے - یہ ملکہ - غرق فرعون کے دل مٹانے کے ذکر کے بعد لکھن شکر ٹھکانہ - فرشتے سے حاصل ہوا - بعض مسلمان لڑکوں نے ملکہ و کٹہ یہ اہ گامدھی - نہرو کے مرنے پر غم اہ مرگ مٹایا تھا یہ ان کی جہالت یا سبب استغنی -

ان نیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں -

احکام القرآن

پہلا مسئلہ - پچھلے مسئلے کی وہ بھی باتیں اور عباد میں جن کو قرآن مجید نے بغیر خبریت اور غیر تریہ کے ذکر فرمایا - وہ سب کام مسلمانوں پر کرنے بھی لازم ہیں - اسی سے اولاً عاشورے کا صفہ عرقی فرعون کی جوتی میں مسلمانوں پر مرنے کا حکم پھر تاقیا مسکت نقلی سحاب اہ سنت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے یہ مسئلہ ان آیت پاک کے اشارہ و انتہی اہ حدیث پاک کے ثل سے مستنبط ہوا یہ بھی ایک حکمت ہے ان واقعات کے بلکہ ملکہ ذکر کر کے کی - دوسرا مسئلہ - دریسے ترہہ وقت ہی مسلمانوں کو کھیل مٹانے حرام ہیں لیکن خاص طور پر کسی یادگاری دن میں کھیل مٹانے کو زیادہ حرام ہیں کیونکہ وہاں لکھی اور کفران نصرت میں شامل ہوں گے یادگاری دنوں میں کھیل مٹانے کو کفری نفاذ ہے دیکھو ہولی دیو - کرسمس - مگ من میں کھیل مٹانے پر مٹانے میں نہیں دیوں میں نذرانہ کھیری اور قربانی ظرافت ہوتے ہیں - اسی طرح میدان - مزاح کی یادگاری میں قرآن خزان نصرت خزان ہوتی ہے - تیسرا مسئلہ - مسلمانوں پر ہر حال میں مبرہہ لکھ فرض ہے کیونکہ لکھ سے نعمت اہ مبرہ سے خالی نصرت ملتا ہے - اہ بے مبرہ بے شکری حرام ہے - مسئلہ ان حدیث پاک سے مستنبط ہوا - اسی سے کہ غلبہ کرب واجب اور کتاب حرام ہے آنا ہے -

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں -

اعتراضات

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا وَبِذِکَ تَعْلَمُونَ اہ سورۃ بقرہ میں فرمایا گیا بَغِيرَ ذَٰلِکَ یَعْلَمُونَ کہ اعراف میں فرمایا گیا تَعْلَمُونَ بغیر ذکے تو یہاں والا کیوں لائی گئی؟ جواب - ان دو سورتوں میں بد بھون و تَعْلَمُونَ کو خطاب کی تفسیر بنایا گیا کہ فرعون کی مذہب و تہذیب ہی ذبح و قتل - اور چونکہ وہ تفسیری قرآن مجید میں کہیں متوال نہیں ہوتی - لہذا ہی یہاں واؤ عاطفہ آسکتی تھی اس سے بغیر واؤ دونوں مل گیا - درمیان خطاب سے مراد قتل اولاد نہیں بلکہ مذہب و تہذیب ہے قتل اٹھا اہ ہے جس کی تفسیر ہم سے بیان کر دی - اس سے یہاں والا طور لائی گئی - جو بخوبی پتہ چلتے ہیں کہ واؤ تفسیر ہوتی ہی میں ان کی دلیل یہ آیت ان سکتی ہے - ایک دفعہ ایک واپسی دیوانہ کی سنے بنی پاک کے نور ہونے کا انکار کرتے ہوئے جن شدہ نور انکار و تفسیر وہ ہے - درود سے مراد کتاب ہے و حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ ہی کایہ قول

مکی پیش کر کے فرمایا کہ اگر والا تفسیری بولی پیر ہوئی تو یہاں سب تعالیٰ سرور مقرر ہے۔ وہابی اس جواب سے عاصی
 ہوا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں دعوت الہی کی بظاہر ظاہر کی بظاہر کو بلائے جن کی پٹھہ کیوں فرمایا
 گی۔ جواب۔ اس سے کہ یہ جو کچھ انیس ان کو انھیں پڑی تھیں ان کی اپنی تافریخوں گستاخوں بہ علیوں کی جسکے
 مدنی تفریح کتاب تالی تھا گویا یہ ان کی مذہب الہی تھی۔ یہ تفسیر اعتراض۔ یہ کیا وجہ ہے کہ شک کے بدلے میں
 لا رید شک فرمایا گی۔ لیکن شکری کے بدلے میں عیناً شک نہیں فرمایا گیا۔
 جواب۔ یہ کہ ہم سب تعالیٰ کا مسلک پر امتدائی فضل و کرم ہے کہ فکر کا بدلہ صاف صاف بیان فرمایا لیکن نا شکری
 کی سرکار صرف اشارہ فرمایا۔

وَاذْكُرْ آلَ مُوسَىٰ يَقُوْمُهُ اٰذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ اَخْرَجَكُمْ
تفسیر صوفیہ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُوْمُوْنَكُمْ سُوْعًا لِّعَدَابِ اللّٰهِ وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُتَّقِيْنَ
 وَاذْكُرْ آلَ مُوسَىٰ يَقُوْمُهُ اٰذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ اَخْرَجَكُمْ
 تفسیر صوفیہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے آل فرعون سے آل موسیٰ کو نجات دلائی تو ان کو یہ نصیب ہوا کہ وہ آل فرعون سے
 نجات پانے والے تھے۔ اور اس عرصہ ظاہری دہائی میں قوم موسیٰ
 سے نفس بڑا مثل فرعون ہے۔ نصیبات مثل آل فرعون سے۔ دوسرا اس شیطانی مثل سودا گار سے
 نصیبات عبادت برہمت و عمت مثل برہمت و عمت سستی کہ وہ کس مندی سودا گاروں کی نصیبات
 ہم مانی میں۔ سب کی موجودگی اور مقلد بلائے میں۔ تنگد سے نصیبات کا فخر اس کی مڑائی سے۔ اور
 اتنی کشمکش کے باوجود جہد و کوشش کا سب کو حاصل کرنا۔ عالم شریعت و دین تربیت و حلق معرفت
 میں پچھلے ہمارا۔ اس گوارہ و آئینہ میں الہی کا سب سے سارے جوہر انسانی کو ظہار و قابل سے پیدا کر دے اور ان
 میں لے ہانا نصیبات نالی ہے۔ اسے مصریہ مالی کی فضائل میں چین کی زندگی گزارنے والے اس وقت کو یاد کر جب
 تیرے دل نے ہر سال کے ساتھ تہہ کو فرمایا تھا کہ اللہ کی اس نصیبت کو یاد کر جب تم سب کو نصیبت نصیبت نے ہم
 سے تم کو بچایا تھا۔ سوس کے مذہب تمام برائیوں کی جڑ و سب سے کفر و حال برکھنی شک۔ نصیبت و عمت کی
 کہ وہ سب کے ہی کی شامیں میں عبادت کو رائج کر دیتا ہے۔ غفلتوں کو رد و ان خیرات سے اس سے بچ کر ملے گا کہ
 بڑا متعلق سے وَاذْكُرْ آلَ مُوسَىٰ يَقُوْمُهُ اٰذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ اَخْرَجَكُمْ
 جہد اس اعلان روحانیت کو بھی یاد کرو جو فرمایا تھا کہ سب پر رت کرے اسے منور قدم سے کہ اگر فکر کرے
 ہم تو ست سی۔ یہ نصیبتیں دوں گا نہ ہر شکر لایم سے جسے کرم پر نصیبت کی مراد الہی شکر حسن و کمال نصیبت و عمت
 کی ہوگی اگر شکر و عمت کا ہوگا تو نصیبت و عمت کی ہوگی اگر شکر و عمت کا ہوگا تو نصیبت و عمت کی ہوگی اگر شکر و عمت
 اس کی ہوگی اگر شکر اس کا ہوگا تو نصیبت و عمت کی ہوگی اگر شکر و عمت کا ہوگا تو نصیبت و عمت کی ہوگی اگر شکر و عمت

ہوگا آسمت بھانگی ہونگی شکر کے بہت مرتبے میں سب اعلیٰ اظہار بندگی و اقرار محرم سے . اظہار بندگی الہی شریعت
کا شکر ہے اور اقرار بجز اہل معرفت و طریقت کا شکر ہے . اور اگر کسی بھی مقام پر کسی فکر کو چھوڑ دیا تو میری محرومی کا حجاب
مردود کی کاغذات بڑی سخت ہے ترک شکر ہی نا شکری اور کفر الہی ہے . وَ مَن مَّنَّسَىٰ فَاِنَّ مَعْفٰرًا ذٰلِكَ مَعْنٰی
ہی . اُزَارِصَ حَيٰوَنًا فَاِنَّ تِلْكَ لَمَعْنٰی حَمِيْدًا . قلبِ کیم کی توسل ہی پکار سے کسے یا دولت صرف خالق تعالیٰ
ہی ہے اگر ساری کامیابی اس کے شکر سے سزا ہوئے فائدہ سرحد سے فنی ہے . خود صرف اسی کی سے . تنکود
نا شکری میں بندوں کا ہی نسخہ نقصان ہے شکر سے اعلیٰ ظاہر کو ظاہری دیوی مال و دولت قلب ہے اور اہل باطن عالمین
ساکین کی منزل میں طے ہو جاتی ہیں . جس طرح دنیا دہ کی دیوی دولت ختم ہو جائے تو اس کو پریشانی ہوتی ہے عموماً
کہ قلع و پریشانی تب ہوتی جب ان سے وصل و قرب کی مست چھین جانے الہی دنیا غربت سے ملگن ہونے میں
الہی شریعت بندگی کی فضیلت سے اہل طریقت حجاب الوار سے بلی دنیا کے یہ غریب عداوت الہی عشر کے یہ
فرقت مذاب شہد ہے . نثار و سب دنیا فصول پر مذاب شہد ہے . لیکن وصل ذات کا انعام کافوت ہو جائے
قلب پر مذاب شہد ہے صحت الہی سر زدے فرمایا کہ چھوڑ دینی چھوڑ دینی .

نمبر ۱۰۔ رفیق کا شکر عادت میں جلدی اُس کی باری ذات ہے نمبر ۱۱۔ صبر اُس کا شکر استقامت اُس کی زیادتی
ثواب۔ نمبر ۱۲۔ اُس کا شکر حرم اُس کی باری بویست نمبر ۱۳۔ استغفار اُس کا شکر اقرار گناہ اُس کی زیادتی مغفرت
نمبر ۱۴۔ اُس کا شکر دولت ہے اُس کی باری ذات ہے نمبر ۱۵۔ اُس کا شکر احسان ہے اُس کی زیادتی بخشش
ماخل دے ہے جو شکر اور امید دے ۱۰۔ رب تعالیٰ عنی بھی ہے یہ بھی

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ

کی دھم دیکھ کر پانچ سو عسائے جبریں ان کی جوتہ سے پیسے نہیں کی قوم
کے نہیں ان کی جبریں نہ آئیں جوتہ سے پیسے نہیں قوم کی قوم

نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ۚ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ

سفرِ نوحی در بادِ نورِ سحر

3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ

نہیں مانتا اُن کی صحیح گفتی کو مگر اللہ۔ آئے اُن کے پاس رسول اُن کے ساتھ ظاہر معجزوں کے
تو یہی پاس اُن کے رسول روشن دلیلیں سے کر آئے تو وہ

فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَقْوَامِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا

تو پھیرا انہوں نے ہاتھوں کو پسے میں مونہوں پنہ کے ان بولے ضرور ہم نے
اپنے ہاتھ اپنے سر کی طرف لے گئے اور بولے ہم منکر ہیں

كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا

انکار کیا اُس کا بھیجے گئے ساتھ جس کے اور مضر ہم البتہ میں ہیں شک ہے اُس
اُس کے جو تمہارے ہاتھ بھیجا گیا اور جس راہ کی طرف ہمیں بلائے ہو نہیں میں وہ شک ہے

تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ

بلائے جو تم طرف جس کی لہجہ میں ڈلسے پر

کہ بات کھٹے نہیں دیتا

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے یہ مدِ طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کا ذکر ہوا۔ اب ان آیتوں میں دوسری
قوموں اور دیگر انبیاء و کرام کا ذکر ہوا جس سے موجودہ کفار کو متنبہ کیا گیا کہ اس سب تذکرہ کا مقصد ایک ہی
ہے وہ شہر تعلق۔ پہلی آیات میں بتایا گیا کہ اگر ساری زمین کے انسان بھی کافر ہو جائیں تو بھی اللہ تعالیٰ کا کچھ
بگاڑ نہیں سکتے۔ ان آیات میں اس دعوے کے دلائل پیش کئے جاتے ہیں کہ پہلی گفتی ہی قوموں نے کفر کیا وہ جیسے
انبیاء کو چلا لیا۔ یہاں تک کہ کافر ہی موسیٰ علیہ السلام کی سلطنت و حکومت یا انبیاء و کرام کی نشانوں میں کچھ فرق
نہیں۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں اُس قوم کا ذکر ہوا تھا جس پر سب تعالیٰ نے ہمت عطا کی تھی مگر وہ بھٹکے
ہوئے مانگوں بن کر کافر بن گئے اب ان آیتوں میں اُن قوموں کا ذکر ہوا جس کے پاس ہمت کھلی اور صاف

مقل میں آنوالی نشانیاں اور قانون انہی کی آئینیں نہیں مگر وہ لوگ ہے مقل بن کر کام ہونے کو یا کہ پہلے ناشکری کے کافروں کا ذکر ہوا۔ اور اب بے مقل کے کافروں کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

الَّذِينَ يَدْعُونَ كُفْرًا سَوَاءٌ أَلَدُّ بَنٍ مِنْ فَسَدِهِ قَوْمٌ يُوحِى وَفَوْفُو ذَوَاتِ الْبُيُوتِ مِنْ

جہد لم مضارع بمعنی ماضی مطلق معنوی۔ معیذہ واحد مذکر غائب کی تائید ہے بمعنی تہا۔ اور صل تحایاتی۔ لم جار مسند آخر کلام کرخی حرف علت مگر دیا۔ کم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متصل موصول یہ یا یہاں عنید

یہ شیدہ ہے تب یہ بحالت کسر و مکانی ہے۔ بنو۔ ام مطلقا بمعنی خبر باطلات۔ فخر۔ بحالت رفع ماضی ہے۔

سواء کا۔ الذین ام موصول جمع مذکر معانف ایسے بحالت کسر و ہے۔ من جائزہ رائدہ ہے قبل کسم ظرف زانی بحالت برہمن جائزہ کی وجہ سے اور معانف ہے بالبعد کم ضمیر جمع مذکر محرو متصل کا۔ قوم ام مطلقا

واحد ہے معنی جمع۔ بحالت کسر و ہے کیونکہ یہ سب عناف اور عطف وغیرہ کی بدل شکل بعض ہے۔ کوچ

علم ہے بحالت کسر و معانف ایہ و ماضی غایب اب لقب ہے ایک قوم کا لیکن پیغمبر نام تھا ایک آدمی کا جو

بقا علی تھا اس قوم کا بحالت کسر و ہے ماضی تائب کی وجہ سے و ماضی ثمود ام غیر معرب ہے وجہ علم اور محلی ہونے

کے۔ یعنی ہے نتیجہ برہمت جب ہے عطف کی وجہ سے۔ یا یہ علم ہے ایک آدمی کا اس کے نام پر قید کا نام موانع علیہ

سلم کا پیغمبر کی نسل کو پڑا تھا۔ یا یہ نام ماضی و شہد کا بھی تھا پائی۔ اس نام پر اس قوم کا نام ہو۔ ماضی علیہ

ہم سنی ہیں پھر ہاں طرح (ق) میں . فی . ہاں سنی . اور ظہر ظہور انا جینہ . عام بہت ہر طرح سے اسے کسی کا
مصدق بھی جی . شے . ڈنٹل . جمع مکتہ مصنف ہے . رسول کی محالیت دفعی عامل ہے جائز کا . بقانون کو . عامل
ہم ظاہر جمع مکتہ . ہر طرف غفلت کے لیے واحد ہر طرف اور واحد مکتہ دونوں طرح فعل عامل اسکتا ہے . ضم ضمیر کا مرجع
عام . ثنوی . غیرہ کی قومی میں . بہت بارہ ہستی مع . الف لام متفرق منبت . جمع سے جیسے . ہستی ظاہر
لہ . کھلی ہوئی . روشن نشانیوں . جن سے بنا ہے ترجمہ ہے . ظاہر ہوا . میاں کرنا . کھول کر ماننے کا ہر وہ
مطابق . ف حرف تفسیر . ردو . مل مانی معنی صرف جمع ذکر غالب . ضم ضمیر جمع مستر اس کا عامل . مرجع
ہے . ہی قومی سلب تعمیل ہے . عامل محار فو . ردو سے بنا معاصر شملی ہے . اس کا مصدق ہے
زود ہستی سلیں کرنا . لٹا کے جانا . ایسی . جس سے یہ کی سنی ہاں . محالیت فتح ہے کیونکہ مفعول یہ ہے ردو .
ایک قول میں . درباب فقر سے ضم ضمیر کمر جمع اقوام مکتہ بالانہ . فی بارہ ظرفیہ ہے ہی معنی میں ہے
انف . جمع ہے فو کی سنی مکتہ (معنی) اس کو متیز کر کے لم بھی پڑھا ہوا ہے . محالیت جہے . فی کی وجہ
ضم ضمیر جمع نائب کمر جمع قومی ہے ردو ہے داؤ مالطہ . علف ردو پر . فو افعال معنی مطلق میو . جمع ذکر
غائب اس کا عامل ضم ضمیر کمر جمع قوام سابق میں . اگی مدی جلدی مقدور اس قانو کا . اثنا . یہ دو لفظ ہیں جن
قانون حرف مشبہ بالفعل فی العمل . ضم ضمیر جمع مکتہ . گزرا . باب فقر کا معنی مطلق مثبت معروف مجہز جمع مکتہ
مکتہ سے جا ہے سنی انکار کرنا . باب جلدی زائدہ نا . ہم موصول . بحالت جز . انا سبڈم فعل ماضی مطلق
مفعول میو . جمع ذکر ماضی . اس کا نائب عامل انتم ضمیر ماضی جمع مکتہ اس کا مرجع ردو ہے . بہ . بہت بارہ مفعول
کے لیے یا لکھ ہے ضمیر کمر جمع ماہے . ہاں سے زود یافت ہے . جلدی مجرور کمر جمع ہر سبڈم ہے . وا . مالطہ
علق پہلے انار . لام زائدہ تاکید یہ حرف جزیرہ اقل مد النور جو کہ فی بارہ ظرف مکتہ کے لیے مثبت . ہم مفعول
ہے . شدت . معاصر شملی سے بنا ہے . اس کی جہے مکتہ . شک کی پوری تشریح عطاء تفسیر میں ہیں
ہو کی . ان . اللہ تعالیٰ من ابتداء عارف کے لیے یا سنی بہت ہے . نا . ہم موصول . ہند فون . فعل مضارع معروف
میو جمع ذکر حاضر اب فقر ہے . انتم . ضمیر جمع ماضی مستر اس کا عامل اور مرجع ردو میں . خو سے مشتق ہے .
ہستی پکارنا بلانا . اکی کا مصدق ہے انا . ضمیر جمع حکم کمر جمع محاسب لوگ کفار . قومی مذکور بالا . ہی حرف جز
ہستی تنہا غایت کے لیے ہے . ضمیر کمر جمع ماہے . بارہ مجرور مطلق ہے ہند فون کے قریب . ہم عامل و حاکم
امید . سلب افعال سے ہے اس کا مصدق ثابت یا ریائے . معنی ایسے شک میں ڈالنا یا پڑنا جو نہیں کہے نہ یزید
حرف بیانی سے بنا ہے . بحالت قرینہ صفت سے شک کی .

تفسیر المائدہ

الْغَرِيْبُ لَكُمْ سَوْءٌ ۚ اِنَّكَ مِنْ مِّنْ قَوْمٍ مُّوْحٍ وَّمَا يُوَفُّ شَرْكًا ۚ
 مِنْ تَعْدِيهِمْ لَا تَعْلَمُهُمْ ۚ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ تَعْلَمُ مَنْ سَخَّرَ بِاِسْمِهِ
 سے میری قوم نجات یافتہ اسرائیل کو تمہارے فرعون والوں کی تکفیریں بھی دیکھ لیں اور اللہ تعالیٰ کے کرم و محبت بھی اس
 کو شک کو مار بندہ پیدا سے مانگنا اندہ ناموس ہے مگر اُن کی محبت عظیم ہے تو اُن کا مذہب کی شدید ہے وہ جی ہے
 تمہارے کردار سے تو میرے مدعی کائنات سے گرتے ہیں اس بات پر غور نہیں کیا یا تم اس کا ثبوت چاہتے ہو
 تو کی تمہارے سامنے تمہارے پاں میرے وعظ و تقریر کی جھل میں یا قدرت میں یا سفر میں آتے جاتے یا سنا سے
 سننے یا تار بھول میں اُن قوموں کے واقعات اُن لوگوں کی خبریں یہ ہیں جو تم سے پہلے گریں روح علیہ السلام کی قوم
 قوم مد قوم ثمود ان کا کچھ تفصیل بیان سورۃ صافات میں کر گیا۔ اور دو لگ۔ یہ شمار تو میں جو اُن کے بعد ہوئیں جن کے
 پاس سے سارے کئی جزائری عداوت و عداوت کو اللہ کے سوا کچھ کوئی نہیں جانتا۔ جب بھی کسی اُن کے پاس اُن کے ہول
 مکرم کلی خانیوں سمجھوں کے ساتھ تشریف لائے۔ بعض مغربین نے مرایا کلام موسیٰ علیہ السلام کا نہیں سہیہ کر
 سادہ امتوں کا ذکر اور قوم نوح و ملائکہ کے حقے تربیت میں نہیں۔ بلکہ کلام نیا ملتا ہے اور رب تعالیٰ کا خطاب
 سے کلام کر کو۔ واللہ ذو الشرائع اہم۔ حضرت بعد از اہل عباس سے مرایا کر سویں دادا مدنان اور حضرت اسماعیل علیہ
 السلام کے درمیان میں ولہوں اور مالوں کے ہم تیاب ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ انا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے مرایا و نسبت جوئے والے کتاب لوگ جھوٹے ہیں۔ کیونکہ وہ تو ہر ایک کا نسب حضرت آدم علیہ السلام تک
 جڑتے چلے جاتے ہیں حالانکہ قرآن مجید کی یہ اہمیت بتاتی ہے کہ امت سی قومیں ایسی گھریں جن کو رب تعالیٰ کے سوا
 جانتی کوئی نہیں (از تفسیر خنی) حسب درمیان میں ہزاروں بلکہ لاکھوں کی تعداد میں شجرۃ نسب نامہ معلوم ہے تو نسب
 یہیہ معلوم کیا جاسکتا ہے۔ ایک قول ہے کہ من بعدہم سے مرد قوم ایک قوم لوط قوم مدین قوم بنی نوح سے اور
 و بعدہم سے مراد ان کی گنتی ہے کہ کتنے نافرمان تھے بن پر مذہب آیا اور کتنے فرماں بردار۔ لیکن پہلا قول درست
 ہے اکیسے ایک لاکھ چوبیس ہزار نبیہ کرم میں سے چہ ہی کا ذکر مذہب ہے۔ ان انبیاء علیہم السلام کا ہم مذکورہ ان کی
 قوموں کا کہیں مذکور ہے ان کی ذات صفات آثار و برکاتیں صحت چکیں نبی کریم کے اسویں دادا مدنان موسیٰ علیہ السلام
 کے صحابی تھے۔ وہاں تک نسب درست ہے بعد کی تاریخ مضطرب ہے۔ تفسیر روح البیان نے اس جگہ فرمایا کہ۔
 (ان بعدہم) کی نفی میں نبی اکرم و اعلیٰ نہیں کیونکہ اللہ نے اپنے حبیب کو سب کچھ بتا دیا خود نبی اکرم فرماتے ہیں کہ میں سب کا
 سایہ کون کو جانتے ہیں۔ قوم نوح طوفان سے قوم مد لوطانی آمدی سے قوم ثمود چیخ سے ہلاک ہوئی۔ بتایا جارہے کہ
 اُمد و ثبات نامہ ہوں یا پرستشیدہ و تذکرے موجود ہوں یا معدوم تاریخ کی قوم کا ذکر کرے یا نہ کرے اللہ تعالیٰ کے
 سراکشی اُن کو اور اُن کی قوموں کے خاندانوں کو جاننا تو اللہ کا کام ہے مگر نوح علیہ السلام سے لے کر کلد مکہ تک جس قوم کے پاس کی کوئی

نہی بھی ثمر میں شامہ کی کھل نکالنا ہے اسے کہ شرف لایا تو۔ وَرَدُّوْا اَیْدِیْہُمْ عَلٰی قَوْمِہُمْ وَقَالُوْا
اِنَّا لَفَرَاکُمْ اٰیۃً اُرْسَلْتُمْ بِہِمْ وَاِنَّا بِنِعْمَتِ رَبِّکُمْ لَمَّا کُنُوْا
لَعٰلَہُمْ رٰحۃٌ۔ اس آیت پر پانچ منہ ہیں۔ اس جملہ کی تفسیر میں چھ قول ہیں۔

نمبر ۱۔ کافروں نے پیٹھ انبیاء کی باتیں اور پیغام اوحیٰ کی ہمت شدید عرصہ میں مکر پیٹنے ہاتھ کاٹنے شروع کر دیے۔
نمبر ۲۔ پیٹے ہاتھ پیٹے منہ پر رکھ کر دلی سنی ہنسنے لگے ڈال کرتے ہوئے۔ نمبر ۳۔ پیٹے ہاتھ کی انگلی پیٹنے منہ پر رکھ لی کہ خاموش رہو تم کو پیٹنے خدا کی باتیں نہ سناؤ۔ نمبر ۴۔ پیٹے ہاتھ ان کے منہ کی طرف لیجا کر اس کو منع کیا کہ خاموشی جو جاذب تبلیغ بند کر دو۔ نمبر ۵۔ پیٹے ہاتھ ان کے منہ پر رکھ دیے کہ بس بس زیادہ دلو تو قہر پر یہ متم کدو۔ نمبر ۶۔ اپنے ہاتھ سے اشارہ ان کے منہ کی طرف کیا کہ بھلا واپسی جنت اور نعمتیں جہنمیں برکتیں اور وحی پر خام ہیں نہیں پاسینے۔ مرحلہ کہ ان کا رسنے ہر طریقے سے نبیاء کلام کو مستحیا اور باوجود سمجھدار ہونے کے اب کا ایسا شاندار فائدوں غزول دلا پیغام ۵۔ دعوت ایمان کے ساتھ رعنا پروردگار سن کر بھی یہی بولے کہ بیشک جو تم پیغام سناتے ہو جس کے ساتھ تمہارے قول کے مطابق تم بھیجے گئے ہو ہم سب چھوٹے بڑے صاف صاف کی کے منکر ہیں۔ اور ہم تمہاری باتوں کے کافر ہیں ہنڈا جائے پاس ایسی باتیں سے کہ نہ یا کر د۔ کیونکہ ہم تمہاری حقانیت صداقت کے منکر ہیں ہم اس بات کو سچا نہیں سمجھتے کہ تم لوگ اللہ کے رسول ہو اور اُس نے تم کو اپنا پیغام اسے کر بھیجا ہے۔ اور بیشک ہم سب بڑے بڑے غیور ہونے مثل ہے مثل تمہاری ان باتوں قول اقراسے اور جن کی طرف تم ہم کو جلاتے رہتے ہو جس کو تم نے توبہ دی۔ قانون لای۔ دھان۔ انصاف۔ حماست۔ پاکدامنی۔ جانیت وادی۔ خلوص نیست خوش خلقی۔ طلال کمالی کا نام دیا ہے۔ ان سب کو سمجھنے پر کھتے سے بہت ہی بڑے شک میں ہیں۔ ایسا شک جس نے ہم کو پریشان ہمارے دلوں کو بے نامہ مثل کو ملاف دماغ کو حیرانی فہم کو مضطرب کر دیا اور نفسوں کو بے اطمینانی میں ڈال دیا۔ ہم کو تمہاری اور اپنی حاسد پر بڑا حق ہے۔ مگر گھر میں بحث بخوار و بی جگہ اور شروع ہو گیا کوئی فہم کو اچھا سچا کتبہ کوئی برا غتاب کتبہ ہے ہم یہ چاہتے ہیں کہ تم ہم کو اسی طرح پیلے کی طرح اطمینان سے رہنے دو۔

ان زہمت کریں کہ چھ فائدے حاصل ہوئے۔

فائز سے

پہلا خاندہ - تیری کیا توقعات کی صورت میری علم چرمتا۔ سننا اور سیکھ پر تعین رکھنا اسلام اور شریعت پاکسی معتبر اور قابل قبول ہے بلکہ تیری کیا گفت اور درصا ضروری ہے۔ یہ لاندہ اندھا یا نیکھ (اے) سے حاصل ہوا۔ ہاں اگر کوئی میری حدیث و قرآن کے خلاف ہو تو وہ مانی جائے گی کیونکہ وہ خود تیری ہی بددیانتی مشہور ہوگی۔ دوسرا خاندہ - جو واقعہ تیری یا گناہ عوام میں مشہور ہو جائے وہ درست مانا جائے گا اور بددیانتی آدمی جس کی بات سے کسی کو کام مشہور ہو جائے اس کا قاتل اور قتل یا طعن تسلیم کیا جائے گا۔ اگرچہ عداوت معنی عدوت نہیں ہے۔

مثلاً جو تک تقویٰ میں معتز ہو جائے گا وہ بدکردی غلطی میں مشور ہو جائے اس کو اسی جیسا مانا جائے گا مگر یہ
یا غیری سزا دے گی۔ تیسرا فائدہ۔ کوئی شخص بھی سائے دنیا کو نام بنام میں یا شاہجہان تعالیٰ اور مول پاک
صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تمام انبیاء کرام نے مزاج میں نہ نہڑی اس لیے صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
ہی مخلوق میں سائے دنیا عظیم العزت و الشہادہ کو ہر طرح جانتے ہیں۔ چوتھا فائدہ۔ جس طرح ہم نام انسان کو چند
پیشوا کرام کے سہارا پر رکھتے ہیں اور مختصر حالات زندگی کے اور کچھ نہیں جانتے مگر ایمان تمام ایمان پر ہے۔ علی بن ابی طالب
عظیم العزت و الشہادہ۔ اسی طرح ہم کو یہ بھی عقیدہ اور یقین رہا کہ کتنا چاہیے کہ ایک لاکھ چوبیس سو سال میں سے
ہر ایک پر وحی بھی نازل ہوئی رہی اور ہر ایک کو مجاہد بھی علی بن ابی طالب ایک یا دو بار زیادہ۔ ہاں صمد یا کتاب ہر ایک
کو وحی و شریعت ہر ایک کی عین وہی ہوئی۔ حیدری صرف۔ بنانی یا واقعی مارنی کا انہی لفظ کے لیے ہوتی تھی۔ یہ
فائدہ لایعنیہ ہوتا ہے۔ سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند مسائل فقہی مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جب تک کسی شخص کو اپنا فائدہ یا نسب نامہ نہایت یقینی طریقہ سے معلوم
نہ ہو جائے اس وقت تک اپنا شجرہ نسب نہ کہی کہ جانتے نہ کہے۔ مگر یہ محوٹ اور کذب ہو اور نہ حیرت کی طرف نسبت ہو
جائے سے مال کی گالی سے۔ فقہاء کرام سے خود سائنہ نسب نامے کو تمام لکھا ہے۔ نسب میں مناوٹ حرام ہے
دوسرا مسئلہ۔ کسی شخص کا بھی نسب اور حضرت آدم علیہ السلام تک معلوم نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے نسب کے شجرے کو
حضرت آدم تک سے ہانا گونا گونا گونا گوست۔ یہ دونوں مسئلے لا یغنیہما عنہما اللہ سے مستنبط ہوئے۔ غامض کردار
د عالم علی اللہ قلل علیہ داکر و تم کا شجرہ پاک تو اسکل زیادتی سے بیان دے کہ اس میں سخت گستاخی کا اندیشہ
ہے۔ ہاں یہاں تک خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا میں اُس سے آگے نہ بڑھے۔ حضرت ابن مسعود
نے فرمایا کہ نسب جو سے ہوتے ہیں۔ اسی سے دو نیامی دلیل ہی رہتے ہیں ہماری رہیں میں ان کو سرائی کہتے ہیں۔ چنانچہ
گرا تا صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے تو تا آدم علیہ السلام اپنا شجرہ بیان فرما دیتے کہ نسب عالم ماکون و مایکون ہیں۔ دوسرا کوئی
یسا نہیں کر سکتا۔ تیسرا مسئلہ۔ قرآن و حدیث کا کوئی حکم کالون میں کرنا کسی عالم دین کے بھانے مسئلہ بتا ہے
عقیدہ۔ لغت یا غرض بکثرت یا کم یعنی کرنا سمیت ناجائز اور حرام ہے رب تعالیٰ کو سمیت ناپسند ہے۔ اسی یہ مسودہ
ملکت کو علامت کفر و کفار قرار دیا گیا ہے۔ یہ مسئلہ در ذلک اللہ سے مستنبط ہوا۔ آفاق کل جملہ اور غیظانی
لوگوں سے بد دشمنی کی نڈ میں اللہ تعالیٰ کے صاف صاف واضح احکام و قوانین کی جو مخالفت شروع کر رکھی ہے
وہ مسئلہ پر اجار و سائل کے ذریعے ہر تون مرد دل کا فتوح شروع ہو جاتا ہے اور لوگوں پر زلما اللہ کے دل گذار
رایا جاتا ہے۔ کبھی عورتوں کی گوی کا مسئلہ کبھی دست کار و تار دیا جاتا ہے۔ کبھی پرستے کی مخالفت کبھی محرم کے

دو کوئی نہ ہو۔ لیکن قرآن مجید میں صریحاً ہے کہ یہ سب قومیں جو اللہ کے رسول کو ماننے سے انکار کرتی ہیں، ان کے لئے اللہ کی لعنت ہے۔
یہاں چند اعتراضات کیے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں لفظ "وَالَّذِينَ" یعنی قوم نوح۔ عاد۔ ثمود کے بعد۔ کیونکہ ہم ضمیمہ کا مرتبہ ہی بن تو ہیں پھر فرمایا "يَعْلَمُهُمْ" یعنی ان میں سے ملاوہ قوموں کو صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ اور ان میں سے کسی کو دوسرے ہی جانتے ہیں۔ حالانکہ ان میں سے کوئی بھی اللہ کے بتائے سے جاتا اور ان کے علاوہ چند قومیں ہیں جن کا ذکر بھی قرآن مجید میں ہے تو ان کو بھی لوگوں نے جان لیا۔ تو پھر "وَالَّذِينَ" کی نفی اور اللہ کا استثنا کیونکر درست ہوا؟

جواب۔ من بعد ہم میں ضم ضمیمہ کا مرتب صرف ان تین کی طرف نہیں بلکہ قرآن مجید کی بیان کردہ تمام قوموں کی طرف ہے۔ اور لفظ "وَالَّذِينَ" درمیان ہے۔ یعنی تمام قوموں کے درمیان کچھ قوموں کا ذکر نہیں لیکن یہ تین قومیں سب میں پہلے ہیں۔ اس لیے یہاں ان کی وضاحت ہوئی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ان کو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا۔ حالانکہ مروجہ کی ریت سائے انبیاء کرم نے آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نثار پر بھی۔ مگر بہت انبیاء کرم کا نام اور حالات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں بیان فرمائے اسی طرح بہت سے نبی اسرائیل اور سابقہ امتوں کے واقعات صرف ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے سن گئے جن کا ذکر قرآن مجید میں قطعاً نہیں درج ہے۔ تو پھر بھی یہ الفاظ اللہ کا مستثنیٰ کس طرح ٹھیک ہوا۔

جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دے دیا گیا کہ "وَالَّذِينَ" کی نفی میں آقا صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں۔ بلکہ عام انسان میں ایک جو اسوہ ہے کہ یہ سورت مزار سے پہلے نازل ہوئی بعد میں نبی کریم کو سب کا علم آگیا۔ ایک جواب یہ ہے کہ نبی کریم تمام انبیاء کرام کو جانتے ہیں یہاں اس کی نفی نہیں بلکہ یہاں تو قوموں کے حالات کا ذکر ہے۔ مگر پہلا جواب درست ہے۔ اس لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم علم کی ہر چیز کو بتداد افزائش سے جانتے ہیں۔ دوسرا اعتراض یہاں یہ تھا کہ "وَالَّذِينَ" کے علم کی نفی کی گئی۔ حالانکہ پرانی کتابوں اور تاریخوں میں ایسی قوموں کے حالات ملتے ہیں جن کا ذکر قرآن مجید میں نہیں اسی طرح بعض علاقوں میں انبیاء کرام کے مزارات ہیں جن کو وہاں کے علاقے والے جانتے ہیں۔ ہمارے خطے گجرات کے علاقے جلاپور میں سے آگے دہلی کے مزار مقبرہ میں ایک کانام حضرت سائون علیہ السلام اور ایک کانام حضرت موسیٰ علیہ السلام۔ ان کے مزارات اور مقبرے تقریباً ایسے ہیں یہ مزار تو پہلے سے ہیں مگر جب مزار کا نبی ہونا حضرت سائون کو ہر وقت اللہ علیہ بنید حضرت شریف واسے۔ ان کے مکاشفے سے معلوم ہوا۔ تو یہ نفی کیونکر درست ہوئی۔

جواب۔ اس کے چند جواب ہیں۔ اولاً یہ کہ کسی تاریخ یا کتاب میں کسی مستقل قوم کی تاریخ موجود نہیں جو کچھ ہے سب اس دنیا

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

۱۔ پہلا نمبر ۲۔ ثانی نمبر ۳۔ شکار نمبر ۴۔ مختص نمبر ۵۔ زاد نمبر ۶۔ مقام نمبر ۷۔ تغییر نمبر ۸۔ تدبیر نمبر ۹۔
مکر نمبر ۱۰۔ مہربانیاں نمبر ۱۱۔ محبت نام نمبر ۱۲۔ مومنوں سے مراد ہیں حالت ہے۔ نبوت کا پہلا بیٹا نام نمبر ۱۳۔
۱۴۔ مکر میں مکر میں ۱۵۔ میرا رشتہ یعنی ترک حرام نمبر ۱۶۔ فیصلت قضاہیات میں نمبر ۱۷۔ اور دروہر ما نمبر ۱۸۔
قوت جی میں کہے ہیں راہ معرفت کی راہی سرل ۱۹۔ ہے یعنی ہر شے سے منہ موڑ کر مکمل تقویٰ حاصل کرنا۔
۲۰۔ موت کی تیسری بیڑھی غلام سے مس کی نشانی یہ ہے کہ مشاہدہ حق مخلوق کے درمیان آڑیں جلتے ہیں۔
۲۱۔ پنج بند سے کیا کو تھا۔ دی حاصل ہوا تھا ہے۔ جو لوگ اپنے نبی علیہ السلام کی نہیں مانتے وہ باطن کو اسوا سوا اندر
سے نکال دیتے ہیں اور دل کو دل پر دس دس کر کے باہر آجاتا ہے اور برصیت سے غیور ہو جاتا ہے۔ شریعت کے قریب جہت
سے معرفت حق سے معرفت سے مشاہدہ ہوتا ہے۔ اور مشاہدے کے بعد اصل الہی ہوتا ہے۔ اصل اللہ کے ذریعے مکاشفہ
مزا اور صاحب اسرار سے وہ الوار ہوتا ہے۔ مرد ساکب کو اس مقام پر روحانی لباس پہنایا جاتا ہے۔ جس میں تجلی کا
لباس زیب کی تہیں اور تنہا کا یہی علم ہوتا ہے۔ قریب سے مشاہدے کی سرل ملتی ہے۔ تہذیب و تمدن ملتی ہے
وہ تجلی کا رست اور یکتائی پیدا کرتی ہے۔ اور یہ لباس بندے کا وجود میں جاتا ہے پھر وجود مجسم شروع ہوتا ہے جس میں
سلوک کی آری سرل سے کہ مدہ حیدرہ بحر میں گر کر تہذیب و تمدن کی تہذیب پڑھتا ہے۔ مشاہدہ تمام رہے کہ شلہ
پسے ہوا کہ خود ساکت ہے۔ جس طرح نشہ دلا رہے ہیں جو رہے سے خبر ہوتا ہے شہد کو مشاہدے کا غار اس سے کہیں زیادہ
ہے اس سے اہل وجہ کی رو میں سطر ہوتی ہیں نہاد کا وجود دروہر دوں کو میرات فوختا ہے۔ جلی عرفانی میں صاف کرنا
ہے تامل کی پہلی نسبت یہ ہے کہ نام جمادات ٹھادیے جاتے ہیں۔ عالم کائنات اور خالق کائنات کے سب سے
پسے اور عظیم لہذا محمد مصطفیٰ میں علی مرتضیٰ علیہ وسلم و جہان نبوت کے دو مقام ہیں۔ نمبر ۱۔ اقل نمبر ۲۔ دوم منظور۔
۳۔ آخرت متعلق حق خود کرے درمکار وہ جس کو مشہور کیا جائے۔ جب کوئی نئی کسی قوم کے پاس تشریف لائے جس تو
ان کے دامن میں رب تعالیٰ کی جنت کا نشہ خود سے ہوتے ہیں۔

۱۔ صداقت۔ عمر۔ ۲۔ مدت۔ میر۔ ۳۔ ہی۔ میر۔ ۴۔ نیک۔ صفت۔ میر۔ ۵۔ علم۔ میر۔ ۶۔ عمل۔ میر۔ ۷۔ اعتماد۔ میر۔ ۸۔ قدر۔ میر۔ ۹۔ شکر۔ میر۔ ۱۰۔ نفع۔ میر۔ ۱۱۔ ولایت۔ میر۔ ۱۲۔ خوف۔ میر۔ ۱۳۔ روحانیت۔ میر۔ ۱۴۔ حقیقت۔ میر۔ ۱۵۔ ولایت۔ میر۔ ۱۶۔ افرات۔ میر۔ ۱۷۔ تمام۔ میر۔ ۱۸۔ ہی۔ میر۔ ۱۹۔ طبع۔ میر۔ ۲۰۔ شکر۔ میر۔ ۲۱۔ تان۔ میر۔ ۲۲۔ موت۔ میر۔ ۲۳۔ ال۔ میر۔ ۲۴۔ تا۔ میر۔ ۲۵۔ معید۔ میر۔ ۲۶۔ مشکل۔ میر۔ ۲۷۔ شاید۔ میر۔ ۲۸۔ تو۔ میر۔ ۲۹۔ ہی۔ میر۔ ۳۰۔ جہنم۔ میر۔ ۳۱۔ اصل۔ میر۔ ۳۲۔ غوث۔ میر۔ ۳۳۔ کتاب۔ میر۔ ۳۴۔ جو۔ میر۔ ۳۵۔ ملازم۔ میر۔ ۳۶۔ علی۔ میر۔ ۳۷۔ کو۔ میر۔ ۳۸۔ جہنم۔ میر۔ ۳۹۔ مثل۔ میر۔ ۴۰۔ بدست۔ میر۔ ۴۱۔ میں۔ میر۔ ۴۲۔ بخش۔ میر۔ ۴۳۔ ہوئی۔ میر۔ ۴۴۔ اور۔ میر۔ ۴۵۔ استاد۔ میر۔ ۴۶۔ شیخ۔ میر۔ ۴۷۔ بر۔ میر۔ ۴۸۔ مثل۔ میر۔ ۴۹۔ کو۔ میر۔ ۵۰۔ ال۔ میر۔ ۵۱۔ یہ۔ میر۔ ۵۲۔ جس۔ میر۔ ۵۳۔ دیتے۔ میر۔ ۵۴۔ میں۔ میر۔ ۵۵۔ خود۔ میر۔ ۵۶۔ شریف۔ میر۔ ۵۷۔ لائی۔ میر۔ ۵۸۔ ہے۔ میر۔ ۵۹۔ گھر۔ میر۔ ۶۰۔ شد۔ میر۔ ۶۱۔ کے۔ میر۔ ۶۲۔ پای۔ میر۔ ۶۳۔ بل۔ میر۔ ۶۴۔ کر۔ میر۔ ۶۵۔ با۔ میر۔ ۶۶۔ پر۔ میر۔ ۶۷۔ ہے۔ میر۔ ۶۸۔ لہذا۔ میر۔ ۶۹۔ فہم۔ میر۔ ۷۰۔

قَالَتْ رُسُلُهُمْ إِنِّي اللَّهُ شَكَ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ

رہا رسواں ہے حق کی یہ سرچیں

اُن کے ۳۰ سالہ بچے کا کیا اثر میں شک ہے۔

وَالْأَرْضُ يَدُ عَوْكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ

” زمین کو جاتا ہے تم کو تاکہ بخشے سے لیے تمہارے کو گناہوں تمہارے

کوسے والا نہیں بلاتا ہے کہ تمہارے کچھ گروہ بن گئے اور موت کے مژدے

وَيُخْرِكُم إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ قَالُوا إِنَّ أُنْتُمْ

” صحت سے تم کو تک فائدہ مقرر ۔
 بولے نہیں جو تم ۔

وقت تک تمہاری زندگی ہے عذاب کاٹ دے دے تم تو، میں جیسے آدمی ہوں

الْأَبَشَرُ مِثْلُنَا ط تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّوْنَ أَعْمَى

نہ بے مثل بھائی تم لوگوں کو سنے ہو کہ دیکھ دو تم کو سے اچھی سے

پوچھتے ہو کہ اُس سے ہیں بارگھو جو ہمارے باپ دادا .

كَانَ يَعْبُدُ آبَاءَنَا فَاتُّنَا بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ

کہ جو بننے کے باپ دے جاتے تو اذان ہم تکے پاس کو قوی دلیل و روشنی
دیتے تھے اب کوئی روشنی نہ ہمارے پاس ہے اور اللہ کے

قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ نَحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

وہاں کہ رسولوں نے ان کے نہیں ہم کہ بشر مثل تم ہی
رسولوں سے ان سے کہا ہم میں تو تمہاری طرح انسان مگر

وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَمُنُّ عَلٰی مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهٖ ؕ

اور لیکن اللہ فرمان ہے ہر جس پر چاہے میں سے بندوں اپنے
اللہ ہے بندوں میں جس پر چاہے احسان لے گا ہے

وَمَا كَانَ لَنَا اَنْ نَّاتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ

اور جس سے ہم نہیں آتے کہ انہیں ہم تمہارے پاس کوئی دلیل مگر سے اجازت
دے جاتا ہم میں کہ ہم تمہارے پاس کچھ سہ سے ہیں مگر اللہ کے حکم سے

اللّٰهِ ؕ وَعَلٰی اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ؕ

شرکی اور ہر اللہ ہی چاہیے بھروسہ کریں مومن
اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر بھروسہ چاہیے ۔

تفصیل ﴿الآیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تفسیر ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں امیہ کے مہوش ہوئے کا ذکر جواب ال آیات میں
امیہ کرم کی محبت امیر تسلیموں کا ذکر ہے دوسرا تعلق۔ اسی طرح پہلی آیات میں قوموں کے کفر کا ذکر ہوا

یعنی۔ لانا۔ یا۔ یہاں بھی وہاں سے۔ یہ خیر مع سنگم۔ منسوب منقول کا مرجع کفار قوموں میں موصول رہے۔ اُن کا ب۔
 حادہ بھی من نیصیر۔ یعنی کوئی سلطان ہزاروں نصیبان۔ عثمان سلطان سے مشتق ہے۔ یعنی قوت۔ طاقت۔ زور۔ محبت۔
 سعد۔ بادشاہ۔ بادشاہت۔ ردتنی۔ دے۔ وائل۔ اسی سے سے سیط۔ یعنی ریتوں کا تیل جو چراغ میں ڈالا جاتا ہے۔ دل
 کو سلطان بھی کی سٹی سے لکھا جاتا ہے۔ یعنی رشتہ ایل۔ وادعوے کو کہتا ہے ولی۔ اسی کا معنی مجبور بھی۔ دلیل اور مجبر
 اور طاقت کے معنی میں موقوف اس کی فتح میں ہوتی کیونکہ مصدر کی مثل ہوتی ہے۔ جب بھی بادشاہ یا حکومت ہو تو اس
 کی فتح ہے۔ سلطین۔ یہاں معنی عزہ۔ بصرہ وکیل یا سعد۔ الف فون رندتان۔ منصرف ہو جو ایک سبب۔

باب فاعل م فاعل ہے۔ یعنی سے بندہ معنی۔ طاسر کرے والا یا ثابت کرے والا۔ ثابت ہونے والا۔ یہاں دراصل معنی
 مرد۔ بحالت ہر کسی معیت ہے۔ سبط کی۔ ورجاد و مجرہ منقول ہے۔ اُن کا قائلت لُحْدُ رُسُلُهُمْ اِنْ تَقْنُ اِلَّا
 نَشْرُ مَثَدُكُمْ وَلَنْ يَكُنَّ اِلَهُهُ هُنَّ عَلٰی مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادٍ وَ مَا كَانَ لَنَا اَنْ مَا يَكْفُرُ بِسُلْطَانِ
 اِلَّا مَا دُونَ اِلٰهِ وَ اِلٰهِ اَللّٰهُ فَذَمُّوْهُمْ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْذُ بِكَ مِنْ اَنْ يَكُنَّ اِلٰهُهُ هُنَّ عَلٰی مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادٍ وَ مَا كَانَ لَنَا اَنْ مَا يَكْفُرُ بِسُلْطَانِ
 عہدست پر سب لڑا ہے۔ لام ہزار معنی معصیت یعنی اُن کو ظلم منیر کا مرجع ہر نبی کی قوم ہے۔ رُئُلُ جمع کثیر ہے
 رُئُلُ کی اسم ہے بحالت رے سے فاعل سے کات غنم منیر جمع کا مرجع سائید ایل۔ جو سب غنم غلیہ قول ہے۔ یں
 حرف یہ طرح کا ہوتا ہے۔

نمبر ۱۔ ان شریعہ میں ملی اور حقیقی ہے۔ میر ۲۔ ان موکدہ نمبر ۲۔ ان مختلف۔ یہاں سے بدل کر آتا ہے۔ نمبر ۳۔ ان تاہم
 یہ اکثر اُن سے پہلے آتا ہے۔ بعض دفعہ اس سے پہلے بھی۔ اور اس سے کم اکیلا ان کے بغیر آتا ہے۔ یہاں ان تاہم ہے یہ
 سب بات متوا ہے قول کا۔ نخل۔ منیر مع سنگم مرفوع منفصل بحالت رفع جتا ہے۔ والا حرف اشتاء۔ غنم ہے ماہ
 ہے۔ نظر اسم تکلف مرفوع معنی صاف کمال والا جادہ یعنی انسان بحالت دفع نمبر ہے۔ جتا کی۔ موصوف ہے مابعد کاشل۔ ام
 ہے تکیلی۔ معروضہ معنوی ہے لایقی بنایا ہوا معروضہ ان انت ضمیر سے اس کو معروضہ بنایا۔ ہر وہ انکار جو معروضہ کا متناہ
 یں ۲ سے ۱۰ سرور بن جاتا ہے۔ یہ معیت ہے۔ کم منیر مع حاضر مجرہ منقل متناہ الیہ۔ وار ماطہ فکن حرف تکرر
 جہد مال کے لیے ہے اشرا ام معروضہ بحالت نصب ہے کیونکہ اسم ہے مکتوب کا۔ یُسْتُفْلُ فعل متناہ معروضہ
 باب غنم سے جہد واحد ذکر فاعل رل کال مل خو ضمیر مشترک کا مرجع اند ہے۔ من متناہ مطلق سے بنا ہے۔ یعنی
 اصل کنا۔ غنی ہزار یعنی تو قیامت چھو یا معنی منع (ساتھ) من اسم موصول مرفوع واحد کے لیے آتا ہے۔ یُنَادُ فعل متناہ
 معروف۔ باب فتح ہے۔ یعنی سے مشتق ہے۔ یعنی۔ چاہنا۔ پسند کرنا۔ من ہزار یعنی جاننا یا ب جاننا۔
 جہد۔ جمع کثیر ہے جہد کا اسم جہد بھی اسم فاعل ہوتا ہے۔ جہد۔ سال کے لیے جہد بنایا گیا۔ و منہ واحد ذکر فاعل
 و مرجع اند ہے۔ جہد مجرہ منقل ہے یُنَادُ کے وادہ جہد منقل سے منقل ہو کر خبر ہے لکن کی واو۔ سر قلم

مکان مل تا نہ امنی می میزد واحد عاب اس کا فاعل قنوت پوشیدہ ہے۔ تا، جار و مفعول اس کا معلق ہے۔
لام عازہ یعنی نفع یا سستی۔ ان اصبع مع یہ یہ قلم فیہ مفعول بہ مکمل کا ایک قول میں کان اقصیٰ سے اور
تاک ایک فعل پوشیدہ و منجی کے معلق جو کر خیر مقدم سے۔ اور ان، ماضی بعد فعل اسم غرض ہے۔ مانی فعل معارف
مردف مغرب ہے ان نام سے۔ انی سے اسے بھی لانا، کم صبیح جمع جار منصوب مفعول موصوفہ سے اور
اگر انی کا ماضی و نام تو یہ غرض ہے بھی عند کھڑے بازو را ند تاکید یہ۔ مطلق م معروضہ ماضی و اصل معجزہ یا
سند، تزین و تزیلی، تنکیر ہی ہے معنی کوئی۔ الا لعمری و ذوالیہ بازو سینہ اولیٰ اسم مفعول عازہ ماضی عازت
مجرور سے ب بازو سے۔ در معنای سے۔ تم معروضہ موصوفہ معنای سے یہ جار و مجرور معلق سے پوشیدہ فعل
تاں کا و یہ قلم عیال سے پہلے مانی کا۔ و اس قلم علی بازو برائے فریبت یا معنی اب عازہ و مانی بازو۔ اللہ مجرور
معلق مقدم سے اس مقدم سے صبر کا عائد ہوا۔ حرف عطف رابطہ ماضی کے سے لیسو کھڑے فعل ہر غائب صند
واحد مکرز باب فاعل و کل مثال وادی سے مشتق سے یعنی ہر وہ کرنا۔ انو مؤن۔ الف لام۔ استغنیٰ مؤن
جمع مکرز سالم سے مؤن کی باب افعال کام حال سے۔ اس کا مصدر ہے امن۔ امن سے مشتق سے بھی مانا۔
اسلام قبول کرنا۔ و قول کرنا۔ یہاں تزی ماضی مراد میں۔ بحال رہنے سے کو کہ فاعل ہے مکرز کا۔

تفسیر عالمائے

وَأَن تَرْسُدَهُ إِلَى اللَّهِ عِلْمَ مَا تُنَادُوا بِهِ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا بِالِاسْمِ الَّذِي تَدْعُونَ
کے کفار سے یہ منکوک، ہمیں وہ ہمارے ماریاں سن کر فرما کر اسے کم عقل بنا کر لو کیا اللہ میں شک کرتے ہو یا اس سے کہ
تم دھریہ ہو چکے ہو اور وجود ماری تعلق کے ہی منکر ہو نہ کے ہونے میں ہی شک میں پڑ گئے ہو یا مشرک ہونے کی جا
پر رب تعالیٰ کی توحید میں شک کرے ہو یا اس کی صفات غایت میں شکی ہو۔ مالا لکھ اس کا وجود اس کا ہوا اس کی
توحید اس کی صفت غایت کروڑوں دلیلوں کے طاق ایک یہ ہی کئی عظیم ظاہر سامنے موجود اور تمہارے ساتھ
وادیوں کو تبسم کو واقعی اللہ ہی صرف ایک۔ واطر النور والارض سماوات اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے۔ اور ہر
رحیم کریم اتنا کہ تمہاری ہی سرکشی کو نفی شرک نہ۔ مسا کے وجود۔ ہم کو بھیجا اور ہمارے قل۔ لا۔ یہاں کے مجھے
تم کو دوست و شاہد۔ ایمان کی۔ منہج کی جست کی تاکہ تمہارے سامنے صغیرہ کبرہ حقو اللہ عہدے جو بیسے تم سے
گاہ ہو چکر انعام گاہ حشرق الباد بھی معال کر دے۔ یہ ایک حیرت کا لہر ہے۔ یا صرف کبرہ گاہ معاف کر
دے یہ بعض کا قول ہے یا بعض گد معاف کر دے۔ یہ مختلف اقوال ہیں کی وجہ سے ہیں۔ انفس کو ہی نے فرمایا
یہ کائنات ہے۔ جمہور نہایت بھری کتے میں کہ ہم موجب میں من ذائد نہیں آسکتا۔ لہذا ہی بیغیہ ہے یا بدلیہ ہے
یا بیاہ۔ اعلیٰ حضرت نے ایک روایت کے مطابق بیغیہ مانا ہے ہم سے منہ جہاں رویت کی بنا پر بیاہ تسلیم کیا

مہر دت نہیں۔ ہدی کوئی چیز ذاتی ہیں سب عطائی ہے۔ کائنات کے کسب و عمل مختلف لہذا مختلف جہات
 مشقت سے مدد حاصل نہیں ہو سکتا جو ہم کو اُن کی عطائے مل گیا یہ سب صف اُن پروردگار عالم کا احسان ہے۔
 اللہ اپنے بندوں میں سے جس پر ہمتا ہے اسان فرما کہ تم نے ہماری بوند کے شہوت یعنی ذاتی کے یہ سب طلب
 کیا تو اور کچھ کر نیچا مہر دت بھی ہمارے پاس میں ہم کو اُن پر امتیاز بھی ہے مگر اللہ کی اجازت کے بغیر ہماری مجال نہیں کہ
 تمہارے سامنے تمہارے مطلوبہ مہر دت ہم ظاہر کریں۔ ہم کو عسکری و سود و مرضی کے پیش نظر اجازت مانگنے کی کوئی
 ضرورت ہے۔ ہمارا اصل کام تو رب تعالیٰ کو پیغام پہنچانا ہے۔ اللہ ہماری عقل دل و دماغ کو اس طرف لگا رہے کہ
 ہم اپنے بھروسہ کے پیچھے پڑنے کو خود سوچو۔ خود کرو کہ اعمال و زمین کی خلقت کے علاوہ خود تمہارے جسم تمہارا وجود
 ہی تو اللہ ذاتی کی مدد یعنی شعلی نہیں ہے۔ تمہارا حق ہر وہی قدرت کا کتنا جانتا ہمارے ہم ذمہ کو و محبت فرور کر
 دے کہ وہی جانا چاہتے ہیں اللہ عزوجل کی پہلی عبادت پہلی سب سے پہلے کہ وہ اللہ ہی کی ذات پر مہر دت کریں۔ لہذا جو
 شخص یہ سبق سکھائے اُن کی اتباع میں ہم حق مشغول ہو جائیں اپ دادوں کی طاقتوں پر محدود رہ کر۔ کیونکہ نعمت کے یہ مساقی
 نظرت کے میں مطالبی ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند نکتے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا کائنات میں تمام اشیاء کا مدد دہی کی ذات مقدس پر ہے۔ نبی میں
 دہی کی ذات میں شک کرنا سب سے بڑا گمراہی ہے۔ یہ لفظ الہی اللہ شفق فرماتے ہیں حاصل ہوا۔ کیونکہ کفار مکہ
 اللہ و نہاری سے قدا کائنات علی اللہ علیہ وسلم کی ذات و صفات اور شان و قوت و اختیار میں شک کیا تھا جس کو
 اللہ ہی میں شک کرا کر دیا گیا۔ اس سے ہماریوں کو عبرت پڑنی چاہیے جو شان نبی میں شک کرنا کر رہے ہیں۔
 دوسرا فائدہ۔ انبیاء کرم علیہم السلام اور دیار اللہ کی امانت ہر انسان پر فرض ہے کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام کا
 ملنا اللہ تعالیٰ کا بلا ہے اور علماء اویں کی تبلیغ و دعوت بلانا انبیاء عظام ہی کا بلا ہے یہ فائدہ بند غلو کر لے کر لے کر
 حاصل ہوا۔ کہ انبیاء کے بلائے کو اللہ کا بلا مانا گیا۔ تیسرا فائدہ۔ انبیاء کرام کو اپنے عیسائے ستر سمجھنا شیطان اللہ کفار و ملعون
 و عاصی ہے۔ اور یہ عقیدہ سب کفر و کفر کی جڑ ہے۔ یہ فائدہ بشر و قنڈار لے کر لے کر لے کر حاصل ہو۔ اب تعالیٰ
 نے بھی نبی سکون کو شر کہہ کر خطاب نہ فرمایا۔ انبیاء کرام کا خود اپنے آپ کو بشر کہنا مجر و انکسار کے پتے ہے۔
 حقیقت یہ ہے کہ کوئی نبی اگر کو ہم سے بشر نہیں بلکہ ہم سے کہ وہی ہر جہت ہر طرف سے اللہ ہی بشری۔
 چوتھا فائدہ۔ انبیاء کرام اپنے بھروسہ و کھلے میں با اختیار ہوتے ہیں سب چاہیں جس کو چاہیں لکھیں جو بھروسے
 عطا کرتے ہیں ان کی اجازت مل چکی ہوتی ہے۔ ہاں کفار کے مطالبے و لئے مہر دت کی اجازت یعنی پڑتی ہے۔ بعض میں د
 بھی جوتے ہیں بڑا شہرت و منہ سے کہ ذات ہر انبیاء و صفات میں ہم غل ہوتے ہیں۔ کہ دہت میں۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پیشوا مسئلہ۔ عام میں قوم یا دین پرستی حرام ہے۔ قوم پرستی وغیرہ سے کہ حدیث قرآن کہ مقابل بنے باپ و دایاں سم و دایاں کو زیادہ اہمیت دی جائے۔ یہ مسئلہ۔ اَنْ تَفْضُلُوْا اَنْفُسَكُمْ عَلٰی اَنْفُسِ الْاٰیْمٰتِ وَ الْاٰیْمٰتِ عَلٰی الْاٰیْمٰتِ۔ کوئی کام مسلمان ہو جائے تو اس کے صرف حقوق اللہ صاحب ہو جائے میں حقوق الٰہ و معاف نہیں ہونے کی طرح جو کہ گرسے یا شہید ہو جائے کی کامی یہی حکم ہے۔ یہ مسئلہ میں دُوْا بِنْتُ دُوْا بِنْتُ میں بنی تبیعیہ سے مستنبط ہوا یہ مسئلہ۔ حرام اور حلال ہونا میں قانون شریعت ہے اللہ کی اعانت کے بغیر کوئی بھی کامی چیز کو حرام یا حلال نہیں کر سکتا۔ یہ مسئلہ سندھ کی ایک تفسیر و دعویٰ ترجمہ سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔
پیشوا اعتراض۔ یہاں پہلے دیا گیا اَنْ تَفْضُلُوْا اَنْفُسَكُمْ عَلٰی اَنْفُسِ الْاٰیْمٰتِ۔ میں لکھ نہیں ہے پھر دوسری آیت میں فرمایا گیا۔ اَنْ تَفْضُلُوْا اَنْفُسَكُمْ عَلٰی اَنْفُسِ الْاٰیْمٰتِ۔ اس کی کیا وجہ؟

جواب۔ تفسیر ان آیات نے دیا کہ لغت کے واسطے کہ جو یہ ہے کہ یہ امت جو یہاں تہذیبی بارہی و خاص موجود مخالفین کو مٹانی کی ہے کیونکہ کسی کو بشر کے واسطے یہ کہ وہ تھے اس لیے لغت یعنی خاص اس کو کہ۔ پہلی جگہ۔ اللہ تعالیٰ کے بارے میں لکھا کہ اس کو میں سب چھوٹے سے بڑے تک تھے لہذا وہ کلام عام تھا اس لیے لغت نہ دیا گیا کہ وہ اعتراض یہ یہاں فرمایا کہ من دُوْا بِنْتُ دُوْا بِنْتُ تمہارے کہ گناہ صاحب کئے جائیں گے یہاں کوئی قانون سے من رندہ ہو سکتا ہی نہیں کہ ایک یہود کوئی دہاتے ہیں کہ کلام شہادت میں من نامہ انہیں ہو سکتا۔ اس سے ثابت ہو کہ سب گناہ معاف نہ ہوں گے مگر دوسری آیت میں دیا گیا بعد لکم دُوْا بِنْتُ یعنی تمہارے سب گناہ معاف ہوں گے اس میں مطابقت کیونکہ ہو۔

جواب۔ تفسیر کیر نے اس کے چند جواب دہائے ہیں۔ یہاں گناہ سے خطاب ہے اور دوسری آیت میں مومنوں سے خطاب ہے اس لیے یہ فرق ہے۔ میر ۲۔ من دُوْا بِنْتُ کا معنی ہے عبرت اور کے صرف اسلام کی وجہ سے کہ گناہ معاف ہوں گے۔ دُوْا بِنْتُ کا معنی ہے تو یہ کہو گے تو سب گناہ معاف ہو جائیں گے میر ۳۔ من دُوْا بِنْتُ میں تبیعیہ میں نہیں ہے۔ لہذا اگر جانہ یا دے سے وہ مسئلہ کہ میں نہیں ہو چکا جو کہ میں میں بھی بعض گناہ ہوں یا دے دے میں سے بھی کچھ گناہ ہوں۔ کہ سب وہ اس سے کہتے نہ ہی میں تبیعیہ اعتراض۔ یہاں دیا گیا۔

دُوْا بِنْتُ۔ اگر یہاں دے گے تو تمہاری امت تک موزر یا دے گا۔ مالا کہ دوسری آیت میں ہے کہ اِنْ تَفْضُلُوْا اَنْفُسَكُمْ عَلٰی اَنْفُسِ الْاٰیْمٰتِ۔ اس کی مطابقت کس طرح ہے۔ جو سب۔ اس کے جواب میں یہ دیا کہ دُوْا بِنْتُ کا مقصد موت ان کے پیچھے کرنا نہیں موت تو جلد فتنی ہی رہے گی تاخیر عمل صالح کرے کہ یہ وقت اتنے ہی وقت میں ہے۔ دوسری آیت و صاحب میں متلا کرنا سے سابقہ مثل کا خطاب۔ آنا سے۔ جو دوسرے

وَمَا لَنَا إِلَّا أَنْتَ كُلِّ عَلٰی اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰۤى سَبِيْلَكَ

اور کیا ہے کہ ہم کو نہ ہو سوا کے۔ تیرا علائقہ یقیناً ہدایت دی اُن سے ہم کو عاری تشریف کی
وہ میں کیا سو کہ تیرے پر ہر دوسرے، اکیس اُن سے تو ہدی، میں تمہیں لکھا دیں

وَلَنْصَبِرَنَّ عَلٰی مَا اٰذٰیْتُمُوْنَ ۗ وَعَلٰی اللّٰهِ

اور اب ہم ضرور صبر کریں گے پر اُن جو تکلیفیں دیتے ہو تم ہم کو اور اللہ پر ہی
اور تم جو میں سے رہے ہو ہم ضرور اُن پر صبر کریں گے اور ہر دوسرے کہنے والوں کو

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۚ وَقَالَ الَّذِیْنَ

میں چاہتے کہ ہر دوسرے کریں تمام ہر دوسرے کہے دلے۔ اور کہا: انہوں نے جو کالہ
تیرے پر ہی ہر دوسرے چاہتے۔ اور کالہدوں نے پتے رسولوں

كَفَرُوْا بِالرُّسُلِ ۖ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ اَرْضِنَاۤءٍ ۙ

وہ نے کہ رسولوں نے اللہ نکال دیں گے تم کو سے عذاب اپنے :
سے کہا ہم ضرور تمہیں اپنی زمین سے نکال دیں گے

لَنَعُوْدَنَّ فِیْ مَّتٰنَاۤءٍ ۚ فَاَوْحٰی اِلَیْھُمْ رَآیَھُمْ

وہ کہ تم میں دیں ہم سے تو وحی کی طرف اُن کے رب سے اُن کے
دشمن ہم سے دین ہم سے جاؤ۔ تو اس میں اُن کے رب سے دی بھی کہ

لَنُهْلِكَنَّ الظَّٰلِمِیْنَ ۚ وَلَنَسْكِنَنَّ الْاَرْضَ

کہ ضرور ہلاک کریں گے ہم ظالموں کو اور ضرور آباد کریں گے ہم نہ کو زمین میں
تم ضرور ن ظالموں کو ہلاک کریں گے اور ضرور ہم تم کو ان کے بسند زمین

نام نفع کا ہے اور دوسری صورت میں لام سبب ہے۔ پہلی صورت میں زخم ہوگا۔ جسے دوسری صورت میں زخم
 کہا جیسے۔ مٹی اہم موصول واحد مکرر خبر مبین کے سبب بحالت جر لام کی نسبت۔ زخم زبردور ۱۳ سہرید
 ہوتا ہے۔ زخم سے متعلق اور زخمیہ ہر کہ نسبت دلف ہوتا ہے۔ غائب فعل ماضی مطلق صرف سہرید
 واحد مکرر غائب۔ باب فتح سے خوف ہوصد داری سے بنا ہے۔ بھٹی۔ ڈنڈا۔ مرطب حوا۔ رشتہ میں
 آنا۔ انفراتی سے پھٹا۔ یہاں یہ سب مٹی بن گئے ہیں۔ مقام، خوف و مد کا مبدع ہے۔ مٹی خراشوں سے
 کی جگہ۔ درجہ۔ مرتبہ۔ ذات مع صفات۔ یہاں یہ آخری مٹی مرد میں۔ باب نصر سے۔ قوم خوف دہری سے
 مشتق ہے۔ بھی کھڑا ہونا۔ کھڑ دھچکا۔ جم جانا۔ مضبوط ہونا۔ جھڑپنا۔ کھڑے ہونے کی پانچ قسمیں۔

میر۔ ۱۔ حق طیت کے لیے۔ میر۔ ۲۔ تنظیم کے لیے۔ میر۔ ۳۔ ذکر کے لیے۔ میر۔ ۴۔ مین یا بے کیسے بہر
 استیال یا بے کے لیے۔ مقام بحالت نصب سے منقول۔ بے غائب کا۔ کی مٹیہ و مد مشکم مخدور متقل
 معنایاں لہے مقام کا۔ ایک قول میں مقام مصدر بھی ہے۔ معنایاں۔ مشکم کی طرف نہیں ہے بلکہ دراصل یہاں
 جہ فرید مکاریہ پوسیدہ ہے وہ معنایاں ہر اہل مشکم کی طرف۔ بحالت اس طرح ہے مقام مٹی۔ یعنی مٹی
 سے کھڑے ہونے سے ذراں صورت میں مقام منقولہ ہوگا۔ زخمی طرف مکالمہ ترکہ زیادہ مناسب سے
 یہی حضرت ثانی پسند فرمائی۔ واؤ مافہ۔ ملک سے۔ لہذا عاف کا۔ قبل عاف پر۔ غائب فعل ماضی مطلق
 صرف واحد مکرر غائب ٹوٹ سے مشتق ہے۔ مکرر مکرر مکرر جمع مٹی مکرر سے دھیر۔ ۳۔ غائب باہام
 مصدر سے غائب کا بروزن میل۔ ریشہ۔ مٹی شدت کا دھارہ می خوف دلانا۔ زخمنا۔ جھڑپنا۔ مراد ہے غائب کا دھارہ
 غائب کا فیصلہ بحالت نصب ہوتا ہے یعنی مٹی پر کشیدہ۔ غریب۔ منقول بہت سے عاف کا یہ ظاہری کہہ د
 علامتیں ہر مشکم ہے دراصل تمام چیز مٹی۔ زخم ہے میر سے دھیر سے ذرا یہ سب مطلق کا جہد صمد
 موصول بن کا۔

تفسیر المائدہ

وَمَالُنَا لَا نَتَوَقَّعُ عَلَىٰ شَيْءٍ دَعَا نَدْعُوهُ نُنْفِقُ وَأَكْلًا كَدُّوا شَرًّا وَنَحْنُ نَعْلَمُ مَا نَفْعُهُمْ
 عَلَىٰ مَا أَدَّيْتُمُوهُ دَعَا نَدْعُوهُ نُنْفِقُ وَأَكْلًا كَدُّوا شَرًّا وَنَحْنُ نَعْلَمُ مَا نَفْعُهُمْ

کو یہ ہم گرد و نیا کو۔ یا یہاں والوں کو کہ ہم اپنے اللہ علی محمد و آلہ محمد سے کہیں مائدہ کی بہت کائنات
 سے ہماری غزمت۔ نفوس۔ علاج و بہبود۔ انہما۔ الزار۔ قرب جس کی اور شریعت خیریت حقیقت صورت
 کی تمام راہیں ہم کو دکھا دیں اور خود ہی پروردگار سے ہم کو سہل مقصود تک پہنچا دیں اور یہ طرح کا نیکو حمایت کے
 سچے طریقے فرمائے رہی کی تمام طین نیاں مطافراہیں۔ وہ ہمارے لوگوں کی ت کی پہلی حالت بہت کہ بیش
 بیشک ہم سرور ضرور ان تمام سچیہوں اور نیکوں۔ برا بھلا کہے دستا سے پرہیز کریں گے جو تم کو یہ سچا

شہادت اور مذہب کی تاثیر حسرت سے۔ حریت پاک میں ہے کہ جو محسوس ہے، یہی وہی کوئی، اس کی تکلیف نہ
کا اثر تھاں میں نہ کہ اس کی منتظر کو دل فرماتے گا۔ اور عام حسرت سے ہی دیکھتے ہیں، محسوس نہ
دستے میں یہ صرف یاد دہانی ہے۔

۱۔ خوف مذہب یہ کہہ کر چاہیے۔ ۲۔ خوف نیست یہ دواں کو نہیں ہے۔ ۳۔ دہشت میں سے ایک یہ ہے
بہت جلد ہی جبر کے یاں موقوف کیم کا تدارک ہے جیسا گیا تو نصیبی تدارک دہشت کے مسلمان ہو گیا تو نصیبی تدارک
یہ بھی تو کہ جس کا یہ تدارک ہے نہی کا جگہ درگت سے است اسی سے سوزنا ہو چکے ہیں۔ ۴۔ خوف حجاب
یہ دواں کو نہیں ہے۔ ۵۔ خوف غائب یہ تجویز انہی کو نہیں ہے۔ ۶۔ خوف نظارہ یہ ایسا دہشت کو نہیں
ہے۔ ۷۔ پہلے سے قاضی شدہ دہشت سے روایت ہے کہ فریاد گر یک تن بھوکہ اور غلطی۔ حال انہی کا نظام
کمیٹی سے تو خوف ملتی ہے میرا ملک شوق ہو جائے۔ مائیں کو اپنے معتق کا کٹنا ہی قریب اور مل میسر ہو مگر
فرق دھڑکا جیت ہی مگر بتلے مال ہی تمام حلوں کا نام دہشت دہشت سے محسوس کر رہا ہے کہ اتنے قاضی
کی ہر وہی یک دہشت سے دہشت دہشت سے۔ جس طرح مریک دہشت کے بعد دہشت سے ہی
طرح مریک دہشت سے ہی کی حیثیت کے مطابق یک دہشت سے۔ دہشت نفس ہی دہشت سے ڈرتا ہے یہی
کہ فرماں اور قاضی دہشت سے بتلے ہی یہ محسوس رہتا ہے۔

۱۔ نیک کریم ہے چند فائدے حاصل ہوئے۔

۲۔ پہلا فائدہ۔ سب بڑی مہارت شہر میل پر مجرور کرنے سے۔ خیال بہت کہ مباد کہ کہہ کر
مہربان حلق کی است پر ہوتا ہے مگر امت کا مجرورہ امتد میں پر ہوتا چہیتے اس سے کہ نیا پر اقل کے
تجربہ پر امتد ہو سکتا ہی نہیں۔ یہی فائدہ دہشت سے حاصل ہوا۔ ۳۔ پہلا فائدہ۔ یہ عملی
در علم سے دیوی۔ دہشت بھی تنگ ہو جاتی ہے۔ محسوس کا مطلب اور تکالیف قاضی کے علاوہ ہیں۔ اسی طرح نیک
محسوس سے حیات دیوی بھی خوش طور موقوف ہے۔ یہ فائدہ سخی حق اور حقیقت سے حاصل ہوا۔
۴۔ پہلا فائدہ۔ خوف لٹی ایسا کرام ملیم ایسا کہ بھی ہوتا ہے۔ مگر عام خوف نہیں۔ بلکہ جیسا کہ نظام کا خوف نہی
بے مثل سے۔ اس کی تفصیل۔ تفسیر میں بیان کر دی گئی ہے۔ یہ فائدہ خوف مفہوم ہی کے عموم سے
حاصل ہوا۔

۱۔ آیات کریمہ سے چند فقہی مسائل مشتق ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

۱۔ پہلا مسئلہ۔ فقہ کرام فرماتے ہیں کہ اگر مشورہ دیاں کھربے درگت کا مشورہ دہشت ہی
گاہ ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص کسی دہشت کو عام نہ دے کہ پتے سے چھوٹنے کے لیے مذہب تبدیل کرے درگت پر

دل بستے کا متبرہ دے تو وہ خود مرید ہو جائے گا اور اس ارشاد کی وجہ سے اس کا پناہ نکالے فوت جانے کا یہ
مسئلہ نہ متغور دے اسے مستبط ہوا۔ نور اعرفان، اسی طرح، لیا چوری یا سر چوری کا مسرور دینا، اسی قسم کے او
سی وجہ کے کن ہیں، حدیث پاک، و در سر مسئلہ، بغیر قادیانی یا شرعی جرم کے کسی شخص کو اس کے ملکیتی گھر سے
بیدخل کرنا حرام شرعی سے یہ مسئلہ نہ خارج مسئلہ۔ یہ سے مستبط ہوا کہ یہ کفار کا طریقہ ہے۔ اور اس سے نفی سے
ملک کی ملکیت حتم نہ ہوگی۔ اور یہ عمل نہ سراسر ظلم ہے اسی طرح جو شخص ناف مغزوں میں نہ نکالے مگر سنا
شکار سے حالت پیدا کر دے کہ وہ مظلوم نکلنے پر مجبور ہو جائے یا کرن اپنے بڑی کو پذیر مانی کرے اور
اس کا بی ادبی ہو کر یہ میر بڑی بھاگ جائے یہ سب کام یہ تریں ظلم ہے۔ حدیث پاک میں ہے جو شخص
پختہ نیک بڑی کو جلا دے ستائے تو قدرت اس کا نام سے گھر چیں کہ مظلوم کو دیدہ جی ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ کھانسی میں ان کے ملکات ان کے عبادت گاہوں میں، بائیں کریدائن کی عبادت گاہوں کو
یہی عبادت گاہوں میں تبدیل کرنا جائز ہے۔ صرف اس کو کفر و شانات اور دھوکہ بازی گندگی سے پاک کرنا
ممنوع ہے یہ مسئلہ۔ و نہ سگستگہ زدن، اس سے مستبط ہوا۔ ہاں منہ کھانسی کی اس بستی میں، جہاں مسلمان
کو حرم سے جس میں مذہب نہ مانی کیا ہو، نہ انت کا معنی مت ان کو ہاں بستی سے نکال دینا یا جنگ میں ملان

یہاں چند مداخلت کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پیسے لہذا فیتو حق لکھو مسطور۔ اور پھر ہاتھ
دوسری بیت میں فرمایا گیا لکھو حق لکھو حق۔ و دفعہ کیوں فرمایا گیا اور اختلاف کیوں رکھا گیا۔
ب۔ دوسرے جیسے کا معنی ہے توکل کرنا چاہیئے۔ دوسرے جملے کا معنی ہے توکل پر ثابت قدم رہا چاہیئے۔ اس
یہ دونوں دفعہ بھی درست کے بعضی مسائل بھی میں مناسب ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کھانسنے
پیشہ میں سے گستاخانہ طریقے سے کہ او متغور دے فی جہت، راقم حاشے دین میں لوٹ آؤ۔ و لوٹا ہاں بول
جائے جہاں پیسے بھی ہو۔ تو کیا یہ میا کرام پیسے دل ہی کے دین میں تھے؟

نواب۔ تفسیر بیدار مسطور الازی سنے بھی اس کے پار تجویز ایسے میں صبر۔ یہ نبی و کرم ان ہی میں ابتداء سے
ہائش یہ رہتے تھے مگر جی تبلیغِ نبوت کی جانب لیا۔ تھی اس سے خاموشی سے وقت گزر رہے تھے تو کفار یہ
سمجھنے لگے کہ شاید یہ بھی حاشے دین میں ہیں اس سے دشمنی کے بات کی نمبر ۲۔ یا منت سے مہ طریقہ ہے اور
سچی یہ ہے کہ جس طرح تم پیسے خاموش تھے اب بھی خاموشی کا طریقہ ہمارے ساتھ رکھو ہمارے ہوں کو باز نہ کرو۔
نمبر ۳۔ یہ مطالبہ ایمان دہنے سے مرعوب سے ہے۔ مگر یہاں کرم سے۔ برہم۔ یا ونے کا معنی بدل جانا بھی آتا ہے

دیں ہل کر ہمارے دل میں جاؤ۔ اور جی میں ہوئی یعنی میر تقی میر سے تیسرا شعر اخراج کیا۔
گیو صُ بعد ہذا یعنی اب کے خاک کر سہ کے مد تم ہو دل سرت دہک۔ دو کوئیں در ہوا کہ تم تہیت
ہی وہاں رہا نشی تھے۔

جواب۔ یا ایہی سے کہ مذہب کے وقت ان اہیاء عظامہ کو نہیں کو دل سے نکال دینے کا جب مذہب
سے کہ خاک ہر مائیں تو ہجرت کران ہی مکانات میں ملایا جیسے گا۔ مگر یہ جواب میں سے کہ درست تاریخ کے
مطالب سے کہ تو تاریخ کا ہر ہے کہ جس مگر اعلیٰ مذہب یا وہاں باقیامت آبادی میں ہوئی۔ اور نہ وہاں نہیں
بجائز قی سے۔ دوسرا جواب یہ کہ جنگ میں نہ کفار کو بذریعہ قتل خاک کر کر تم کو جس تہر کا قصہ دیا جسے گائیہ
محب یہ کہ ان کو ملکیت میں نے کے بعد تم کو عزت قوت باقیامت حکومت اور میں کو رہا کش و حکومت دی جانے
کی خواہی جگہ یا کسی دوسری مہوی پر یہ جواب نہ دے سکتے۔ اور معقول۔

تفسیر صوفیانہ

کریناں حزب دیکھے والو وہاں دی پر بھر دہ کر سہ والو تم تو بنے ہوئی یہ تو بھروسہ کریں گے کہ جواب کا پہلا
قد۔ توکل ہے اسی دعوت الہی کا مادہ ضروری کو ہے تم کو مذہب کی حاجت ہے۔ کہ مذہب کو ہماری ہم مذہب ہو
کوئیں پر ہر مذہب۔ کریں کہ ان دابت دھوا نامہ ربک سے تماموں دہم کی ظہور کے پردوں سے ہی صفت
عدیت کی طرف ملایا کہ تم رہی کیو کہو دور فرما سہ اور تم کو پیشہ راستوں کی بدیت اس بیشک اس نے
م کو تو پیشہ فاعل کریم سے ہمارے وہاں معرفت اور محبت اذن کے استوں پر پیدا سے ہی اصل الہی درخام
معلق کہہ سکتے ہیں۔ سے احکامات قدس کے منکر و تمہاری ایذاؤں پر۔ جو دوسرے نفسانی۔ اضطراب لغوی کی صورت
میں قلب یہ دہم ہوئی میں ہم میر سے برداشت کریں گے ایک وقت آتے کا جب ہم مقام شکر کو پا لیں گے۔
اس وقت تک۔ بل کہ توکل اور کو پسے حاق ملک اللہ علی پر ہی عہدہ کرنا چاہیے۔ صوفیاء کرام فرماتے
ہیں کہ توکل ستر کی مقام میں۔ پہلہ توکل نہ لے یہ نہ صرف مقاصد میں سبب سے مست کہ منصب پر ہو دہم۔
دوسرے توکل دہم۔ منصب ہی کی ملک ہو جائے وہاں کو بھی نظر انداز کر دیا جائے میر توکل تھانی۔ جو حق کو
معی ما کر دیا جائے صہد پر مہ فیاض حوی کی بلدی کا طالب اسرار ہو وہاں ہی ہے۔ طالب معرفت پر اس
یہ توکل شہد رہے کہ گناہ کا پہلا حال دہی حسان ہی ہے۔ اور حال صفت الہی میں ہمہ حال غل مستحق ہی ہے۔
مہر سے یہ ہے۔ مگر یہ کہ یہ انسان سے تمام درست کسی نے نہایت معلوم طالع ست چوچا مذہب
کو ان کے تہر چر کاتے ہار سے تھے کہ سے معترین کی۔ دیا غلام تو جو سے جو کو کچھ رہے اور ہاں میں اب درست

میں عمر جو ۹۰ فرشتہ کہتا ہے۔ اس دن کہ تمام وقتوں کو مارا شد سے منقطع کر دے۔
الْفُتُورُ لِرَبِّكَ مَكْنُهَا۔



وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۚ قَمِ

اور کٹا دی جا ہی گئی کفار نے ملائکہ امرو جو ہر نہ سستی مدی سے

و انہوں نے نیکو مانگا اور سرکش ہنس دہسہ مرد ہوا !

وَرَأَيْتُمْ أَهْلَ جَهَنَّمَ لَا يَسْقِيهِمْ مِمَّنْ مَّاءٌ صَدِيدٌ ۚ

مجھے اُن کے اور غم سے وہ پیدیا ملے گا کہ ان پرپ کا پھونے ٹھٹھ سے کا

نہاں کس کے پیچھے گئی اور اسے پرپ کا پانی پلائے جانے گا۔

يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ

اُن کے اور ہیں قریب سے کہ کچے ناسل کو اور کٹے اُن دت کی مصیبت

بشکل اُن کا خموزا خموزا ٹھٹھ سے گا وہ گھٹے سے پیتے گا اسے کی بہرہ ہوگی اور انت

مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُمْ بِمَشِيئَةٍ ۚ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ

ہر طرف سے ملائکہ دیو کا وہ غمروں سے اور سے پیچھے اس کے

وہ دت سے کٹے گئے وہ سے گائیں وہ اُن کے پیچھے ایک

عَذَابٌ غَلِيظٌ ۚ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ

وہ عذاب غلیظ ۔ مثال اُن کی جو مکر ہوئے سے رب سے

کازنا عذاب ہنسا رب سے شر سے اس سے کہ

أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي

محل ان کے پیسے کر، کھ گنت پٹی پر اس سے ہوا میں

ان کے کام میں پیسے رکھ کر اس پر ہوا کا سمت خود کے انہی سے

يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَتَذَرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ

دن آدمی کے کہ نہ تھارہ سے وہ سے ان جو کچھ کیا تھا انہوں سے

دن میں ساری کائنات میں سے کچھ باقی نہ رہے گا۔

سَيِّئٌ ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ

کسی چیز وہی سے بُری دور کی

بھی ہے دور کی گزری

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے جسد طرح تعلق ہے

پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں کاروں کا وہ گناہ قول نقل ہوا جو انہوں نے کیا کریم کی گستاخوں

میں یہ تھا کہ تم نہ کو اپنے وطن سے نکال دیں گے۔ جب ان آیات میں اللہ کی طرف سے انہیں وکرام کی نعمت ہو سنی

پھر جو سب سنا جا رہا ہے کہ جاسے انہوں کو کوئی میں نکال سکا۔ بعد یہ کہ خود ہی ان ہزاروں سے نکل کر

خود میں پیچ جائیں گے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیات میں کفار کی ان شکایتوں کا ذکر جو جس میں انہوں سے یہی نیت

و وقت کا ہر ایک سب بدل سب تعالیٰ کی طرف سے ان کی اور ان کے محل کی کمزوری کا منتہی کھینچ لیا کہ وہ مال

رکھ کے کمزور بنے وقت میں۔ یہ تیسرا تعلق۔ پہلی آیات میں انہیں اور انہیں کا ذکر ہوا کہ جو ہم سے نفرت رکھتے ہیں

ان کو دنیا کی دولت سمیت اور عزت بھی ملے گی کہ ان کی دنیاوی عزت بھی ختم ہو جائے گی۔ یہ چاروں کی انہی سے

مال سے حالات کی خبریں سنان جاری ہیں۔

تفسیر نسوی

و شَتَّتْهُنَّ وَخَابَ غَايِبٌ بِرَحْمَةٍ مِنْ ذِي الشَّانِ وَرَبِّهِمْ وَرَبِّهِمْ

و شَتَّتْهُنَّ وَخَابَ غَايِبٌ بِرَحْمَةٍ مِنْ ذِي الشَّانِ وَرَبِّهِمْ وَرَبِّهِمْ

و شَتَّتْهُنَّ وَخَابَ غَايِبٌ بِرَحْمَةٍ مِنْ ذِي الشَّانِ وَرَبِّهِمْ وَرَبِّهِمْ

مطلق مدوں میں ذرا نامب باب استعمال سے ہے طلب کے لیے ۔ فتح سے شام ہے ۔ معنی ۔ بصلہ کرنا
 کہنا ۔ بلکہ ہونا ۔ فتح حاصل کرنا اور ظاہر ہونا ۔ یہاں مراد فیصلہ چاہتا ہے ۔ یا ظاہر ہونا ۔ اس کا کافی علیٰ غم غمیری
 میں مشتبہ اس کا صحیح کام تو یہ ہیں ۔ یا غرض ملکہ کفار میں ۔ یا نیاہ کرم ان تیسری صحت میں ترجمہ بلکہ چاہنا
 فتح چاہنا ۔ ایک قول میں یہ فعل امر ہے ۔ صر محروک جمع مذکر ۔ عین کلمت کو بدہ ہوگا ۔ اس قول میں انتم ضمیر جمع
 صر متہ کا مخبر مطلق فعل یا ماضی مطلق محروک صر و حد مانع باب صر سے
 سے ٹیپ سے شمس ہے ۔ معنی تباہ ہونا ۔ دیں و رسوا ہونا ۔ نامراد ہونا ۔ حراب ہونا گزرا ۔ فل ام نایہ سی سرلی
 کاتب فتح مال ہے ثاب کا ۔ معنات ہے ۔ لفظ آخر معنی جمع ہے اس لیے یہ مذکر مؤنث واحد و جمع سب
 کے لیے مستعمل ہے ۔ اس کی دو قسمیں ہیں ۔ نبر اول مجموعہ ۔ نبر ۲ ۔ گلی افزادی ۔ کثر معنات ہوتا ہے اس کا معنات
 الیہ ۔ ظاہر ۔ اور ضمیر ہر قسم کا ام ہو سکتا ہے ۔ اگر معنات الیہ معترف بالظلم ہو تو کل مجموعہ ہوگا اور ترجمہ ہوگا تمام اگر
 معنات الیہ نہ ہو تو معنی ہوگا ہر ایک یہاں اس کا ترجمہ ہے نبر ۔ بخلاف ۔ ام کو مفرد معنات الیہ ہے ۔ فل
 افزادی کا ۔ مانع کا میل ہے خبر سے بنا ہے معنی مندی ۔ اڑیل ۔ سرکش ۔ زبردست ۔ خود مختار ۔ عاجز کہنے والا ۔
 یہاں پہلے ہی معنی میں سے ایک ہے ۔ یہ کفار و گنہگار کی حالت و کیفیت کا ذکر ہے ۔ دوسرے میں معنی کے لحاظ
 سے رب تعالیٰ کی صفت ہے ۔ بہات کثر معنات الیہ ہے ۔ قبل کا اور موصوف ہے ۔ بعد عنیدہ کا ۔ عین ام کرہ
 محروک ورنہ پہلی صفت مثبتہ معنی ہم مال بحالت جر صفت ہے قد سے بنا ہے ۔ معنی ۔ عذر رکھنے والا ۔
 کینہ اور معنی رکھنے والا ۔ کوٹھنے رہے والا ۔ سال سرمنی ۔ صفت میں میں عذرہ زاد بیارہ دراد ۔ اطراف سے ہوا
 ہونا ہے ۔ کثر معنات ہوتا ہے معنات الیہ موجود ام ظاہر یا ضمیر ہوتا ہے ۔ معنات الیہ یا عامل ہونا ہے یا مفعول
 ۔ و اصل مصدر ہے و قد سے بنا ہے معنی آڑ ۔ پردہ خد ۔ ماضی ۔ طارہ ۔ پس پشت ۔ پہلے معنی کے اعتبار سے
 اس کا ترجمہ ہوگا گئے ۔ اور آخری معنی کے اعتبار سے ترجمہ ہو گیا ہے وہی یہاں مراد ہے ۔ بہات کسے من جاتے
 ہ صیر مجرور متعلق معنات الیہ کا مرجع بنا ہوا ہے ۔ چارہ مجرور متعلق ہے موجودا پر مشیدہ کا اور حد حیدر حال ہے ثاب
 حد صیر کا یا بنیہ کا ضمیر ۔ ام گلی عاری ہے کی صفت ہے جنہاں مغرب و شمس کی ایک حد جنہاں مغرب میں مستعمل ہے ۔
 غری معنی ہے آگ کی جی انگیختی اصطلاح میں مزہ ہے درخ ۔ بحالت ریح ہے ثاب فاعل ہے موجودا پر مشیدہ
 ام مفعول کا ۔ دلو سرحدہ بنفتی ۔ فعل مضارع مجرور صیر واحد مذکر غائب باب خال سے ہے ۔ مصدر ہے استند
 سطر ۔ سفتی سے بنا ہے معنی پالی پانا ۔ میوب کرنا ۔ پانی پیچنا ۔ یہاں یہ معنی مزد میں صر ضمیر متعلق ثاب فاعل
 کا مرجع بنیاد ہے ۔ من جازہ تعید ۔ ماہ ام مفرد مکرمہ مخفیہ کی بحالت کسوس بارہ سے موصوف ہے صیر صفت
 کا ورنہ پہلی صفت بنا ہے ۔ معنی پر سب رزم ۔ کچھ ۔ بحالت کسرو ۔ بد معنی فاعل مضارع معنی مستقل صر

بعد اور وقت معاصر۔

سیر ۳۔ فتح باگی کا فرد نے اپنے عمر سے یا اپنی بد مافوں سے کوڑا مٹا دیا۔ اسے جو۔ بل بیوں کو اس کے دو یا مہ سے وہ کر دے۔ یا ماحضے سے۔ اگر وہ بنی پختے میں قوم پر مذہب سے درگم پختے میں تو یہ ہی دہشت جو جائے۔

سیر ۴۔ فتح باگی ایسا کر دے۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۵۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۶۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۷۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۸۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۹۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۰۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۱۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۲۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۳۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۴۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۵۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۶۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۷۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۸۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۱۹۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۲۰۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۲۱۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۲۲۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۲۳۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۲۴۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۲۵۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۲۶۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

سیر ۲۷۔ فتح باگی قاضی نہ ہو۔ ہر مہوں سے اسے دھڑلے کا دہشت ہے۔

دیں گے۔ اس کا زمین تباہ کرے گا۔ جس میں اس سے ہوگی کہ وہ دن خاص رب تعالیٰ کا ہے اس دن صرف ہی جہنمی
باقی رہے گی جو اب کے ایسے کی جہنمی کی۔ جہنم دنیا کے ایسے کئے تھے جس کی جہاں حسب حرمش عزت و دست
مرتبہ۔ سلطنت و زلفت۔ قدرت کی شکل میں دے دیا گیا تھا۔ اور جہنم جنوں کے ایسے کئے تھے اس کی حرمش
سما گئی چاہیے یہاں۔ حال کو کہتے سال دی ذکر احوال کو۔ اس سے کہ احوال در احوال میں پیکے طرح فرق ہے
میرا۔ احوال کا تعلق صرف دنیا سے ہے چھ مولا بہتے مگر حال کا تعلق آخرت سے ہے۔ نیز۔ حال ف
نما ہری، مصالک کاموں کا نام ہے مگر احوال ظاہری اور باطنی عباد کے کاموں کا نام ہے۔ بہرہ۔ احوال۔ اب
کرنے دے کاموں کا نام ہے مگر احوال کرنے۔ کہے سب کو شامل مثلاً اندر پر مباحی حل ہے۔ پر مباحی
حل ہے۔ پیمانیک حل دوسر گنہ دوسرہ حل۔ مگر نادر پر مباحی ہے نہ پڑت فعل نہیں۔ بہرہ۔ فعل دوسرے کو نہیں
تھے مگر دوسرے کو حل کیا جائے گا۔ نیزہ۔ فعل ہر کام کو کہہ دیتے ہیں خود بیکار مویا مفید مویا نقصان دہ بلکہ حل
صرف کھراؤد کو کہا جائے خراؤد لغت والا یہ نقصان والا۔ بیکار کام حل میں۔ کافر کے چھ کام خندہ پختہ رہا۔
نظام کراد کراد دیتی پھر انا سونے بنانا۔ مدرجی۔ معان فواری۔ غریبوں کی مدد یا ب سکر بناسے رفات عوام
کے کام کرنے۔ سب خروں کی مدد۔ جمہور دن وغیرہ فعل تو ہیں مگر حل نہیں کیونکہ کھ ہو گئے اس کا نسر کی
ہ حل باقی رہے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ

پہلا فائدہ۔ کفائی ہلاکت کی دعا لگنی اور مادیوں کے مدرسنے کی دعا کرنی چاہیے۔ اس
دائی یا حامدانی۔ سیاسی دشمنوں کی ہلاکت کی دعا مانگنی چاہیے۔ یہ فائدہ نہ نشقنحوہ کی ایک تیسر
سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ احوال کار و مبادی پر سے فائدہ ملے اور احوال حل پھول دیں گے۔
ہدایت الی شل دانی کے ہے۔ جب تک عقائد درست رہیں کوئی بیکار مویا مفید مویا نقصان دہ بلکہ حل
ہوئے۔ چہرے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ گناہگار مومن حل ہے اور کام مبادل بعد سے دہاں
کو در مین کی طرح جس پر کتنی ہی محنت سے عبادت کھڑی کی جائے مگر ٹھیک نہ ہو۔ گناہگار مومن دوسرے مین ہے
بس پر عبادت کھڑی رہے کی مدد جیت تو ہے مگر محنت سے بیکار جھوڑی ہوئی ہو

احکام القرآن

ان آیات کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
پہلا مسئلہ۔ قانون شریعت کے مطابق حرمش سب در ہر وہ پانی یا عیلا مادہ جو ہم

جامداتے رحم کے دیے ہوئے وہ ناپاک اور حرام ہے۔ خواہ ہم پھوٹا ہو یا برا۔ یہ مسئلہ من خاؤد ضد نادر کے
اساؤد افسق سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ کافر کے کسی چھ کام کو لیکر نہیں کھنا چاہیے جو اس کے کسی کام سے

یہ آندہ دیواری دیواری۔ بلکہ ہی دنیا اس پر غلبہ شہید ۱۰ سزاہ فیض بن کر پے پے بدل برگی۔ یہ کوئی
 بھی دیا میں وہ کما حقہ کی فکر کرنے والا ہیں۔ سب داخل دیا ہی کی تلاش میں لگے ہوئے ہیں۔ جب کہ دین
 بھری ایک سہل سے مودے کہ درستی و تقویٰ۔ سکھایا گلا درمل سدا کی کو سے سو گئے۔ وہ ایسے ہی مندریک۔ ان سے صرف ان توحید
 سے جب نہیں سے۔ گئے وہ دیا ہی گئے۔ وہ اس کی۔ عجز نہیں سے کہہ رہی۔ محبت سے وہ کما حقہ سیر مل کا حق است بر گئے۔
 ہر وہ۔ میں میں حجاب سے مگناں موعظ میں کہ ملائکہ کیرا اس کا قلب سوز میں کا دماغ معطر کر دیا جاتا ہے۔
 ہر گز ریاست و شہرہ۔ دین سے شکر سہی غرض کا دین ہی ہے۔ شوقِ عبادت نشیب ذکر۔ آنکھوں کا افسردہ حال
 اس کے دیواری اہم ہے۔ استیقا کون کے پیچھے حال کا بدلہ نہ ملے۔ وہاں اس سے کہ مشق فیضان کفر و
 سو تھوڑا خدا تھوڑا کرم و در شتدات نہ لذیذہ فی انویر عاصیب نہ بقدر رُؤں متا کسبو
 میں شوق و شوق فیضان تہذیب کرم و در شتدات نہ لذیذہ فی انویر عاصیب نہ بقدر رُؤں متا کسبو
 رہا وہ گاسے وہ ہوئے ان کے دکھائے در دیاں طبع و اس لیے صوم عمل نفی کی اس بے قیاسی علی بھلی۔ کھکی
 طرح ہے جس پر عاکی شہرہ طحالی موہل جلتے بے نیازی ان کی آمدیوں واسے دین میں۔ ایک ہی جھکے میں
 مستحق ریاضتوں ولی ساسی حسن عیالں رہا درو جائیں اگنا کی کا کچھ صفت بھی با تھوڑے لگے۔ سے ناظر بھی وقت
 سے زندگی کا صورت ہی اچھی دھلا ہیں در سوچو کہ یہ برادری کتنی وہ کی گزری سے اسے ریاضے م سفر دھام۔ سوت
 کے مازوں دنیا میں سرکہ پیسے رہا کچھ لگے۔ اہل معرفت دھاتے ہیں کہ یہ نصیب تین شخص میں۔
 نیر۔ جس میں یہ کو کا مظل قلب شہرہ وہ بہرہ دے اس کے صلب مل بھی را کھ کا دھیریں۔ نیر۔ جس کے قلب پر
 مودہ مست اور معرفت حق کی بارکشش نہ ہو۔ وہ غلبہ بدل سے کہ اس میں شوق کی بجلی سے نہ عقل کی کڑک
 ہے نہ وہ کی پھڑک ہے نہ جنت کے آنسو دل کا پانی ہے۔ اس کی ذلت سے کسی کو خدائے بلکہ اس کی نفی گناہوں
 کی ملتوں سے نکال ہی نکال سے نیر۔ جو شخص یہ در طالب اپنے آقا مرشد کی محبت حاصل سے یا جس
 خلقت سے راضی در نالغ نہیں مونا وہ را کہ نصیب سے اس کو حاصل سے اٹھارہ حجاب سے صاحب الہیت سے
 روک دیا جاتا ہے اور وہ میں ملاہوں کی محبت میں بھیج دیا جاتا ہے۔ حقوق میں مستوریت عمر میں کی دلیل ہے
 اور مخلوق سے دست است اس کی دلیل ہے۔ یہ دیا جندہ وہ سے اچھی اعمال کی محبت ہے جو وہ کھ کے
 ذمہ دہ کر لیا۔ نفس ہی کی پوری حاصل کرو کامیابی سے کہ عاز ہیں اور مونی کی کتب پڑھو۔ برہن کی حصول
 کی جوں سے بچو۔

أَمْ تَرَأَنَّا اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ

کی قسم ہے کہ دیکھا جیسا کہ اللہ نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو ساقط حق کے
کی قسم ہے کہ دیکھا کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو ساقط حق کے

أَنْ يَشَاءُ يَذْهَبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۚ وَمَا

گر چاہے تو مٹ کر دے تو نئے مخلوق ہی اور نہیں
گر چاہے تو نہیں آجائے اور ایک نئی مخلوق آئے اور یہ

ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَعْزِيزُ ۚ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ

اور تیری اور یہ کہ یہ کتاب اور حاضر ہوئے قیامت میں یہ اللہ کے سامنے تو گواہی دے
کہ یہ کہ دشوار نہیں اور سب اللہ کے حضور ظاہر ہوں گے تو

الضُّعْفَاءُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا

مردوں کے کہ ان جنہوں نے خود کو بیشک ہم سے تم سے تاج
مکڑہ تھے بڑاں لوگوں سے کہیں گے کہ تم سے تاج تھے

فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنَوْنَ عَنْهَا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ

تو کیا تم بچاؤ دے ہو ہم کو کہ عذاب سے اللہ کے کہ
کی تم سے ہو سکتا ہے کہ اللہ کے عذاب میں سے کہ ہم

شَيْءٌ ۚ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ

تھوڑا سا جملے قیامت میں اگر ہدایت دیتا تو ہم کو اللہ تو ہدایت دیتے ہم تم کو رہے
ہم سے ہمارے وہ کہیں گے اللہ میں ہدایت کرتا تو ہم نہیں کرتے ہم پر اللہ سے

عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَرْحِيصٍ ۝

ہم پر کچھ ہمت کرن ہو یا صبر کریں ہم نہیں سے بے مائے کوئی بچے کی طرح
پاسے بترقی کرتی و صبر سے ہیں ہمیں کسیں پناہ نہیں

تعلق زبانت کرنا کا پچھلی بات کریم سے جس طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی بات میں کلام کے بعد ہی قلب مانگنے کا ذکر ہوا تھا جس سے نبی اور فانی ہونا
تھا اس بات میں بشر کی اس بات کا ذکر ہے کہ اللہ جب چاہے کو بھی قوم کو فنا کر کے اس کی جگہ دوسری
نئی نسل سے آئے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی بات میں کلام کے بعد ہی قلب مانگنے کا ذکر ہوا ہے ان باتوں میں ان ہی
عمل کے سبب کتاب کے لیے نہ تھی کے صورت حال ہونے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی بات میں گمراہوں
کے حالات کا ذکر ہو کر کل قیامت میں اپنے مذہب کے اعانت موت کی حالت طاری ہوگی مگر میں گمراہوں
سب بات بات پر گمراہوں کے پیشروں اور رہنما کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی
اَلَّذِي لَا يَلْقَىٰ رَبَّهُ خَالِدٌ ۚ ذَٰلِكَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَكَانَ كَذِبًا ۚ

یعنی ایک ہے۔ نہ تھی مل نفعی نہ مضار معارف بھی، مٹی مٹی سے شوق سے مٹی دیکھا سینہ واحد ذکر حاضر
نت میرا کامل سے اس کامر جہام نسل مطلب ہے۔ ان حرف تحقیق عمل میں اشارہ مل ہے۔ بحالت فتح ہے
کیونکہ یہ علامت معمولی ہے اس کا اسم منسوب خلق۔ فعل ماضی مطلق معرب صیغہ واحد مذکر ماضیہ جملہ فعلیہ
حرف تہ کی۔ افعالہ متفرق موت صیغہ سے تھا۔ نہ تو سے بنا ہے یعنی بلندی مادیی حالت اسما
تبع وقت سالم ہے بحالت صعب سے معمول یہ ہے داؤد علیہ السلام متفرق سے اس
معدودت علی کلمات صعب معارف یہ جملہ معنی میں۔ یہ معاجزت و طاقت کی۔ یاد رکھنا یہ ہے
یہی حق کے ساتھ حق کے سبب باطل حق اور درست۔ یہ عار و مجرہ متعلق سے غیب سے ان حرف شرط
یضا، مل معرب صیغہ سے ہے۔ سینہ واحد مذکر ماضیہ جملہ فعلیہ واحد مذکر ماضیہ جملہ فعلیہ
ہے۔ منیت معدود سے بنا ہے معنی یا ہنایہ جملہ فعلیہ شرط ہے۔ یاد رکھنا یہ ہے معارف اب افعال
معدودہ مذکر ماضیہ جملہ فعلیہ مسند ال کا مل جمع نہ و صعب سے شوق سے معنی جہاد و زہد ہے۔ اب قتال سے
اس کو صفت کی یا معنی لے جہاد و صبر جمع مرکز ہر صعب نفس معمول یہ سے داؤد علیہ السلام ہے۔ یہ صعب

پہر یا پٹ۔ فعل مضارع معروف اس کا ذیل نحو ضمیر مستر جس کا مرجح ہے شراب فربہ سے ہے۔ کی
 سے مشتق ہے۔ یعنی لا، متعدی ہے۔ یہی وہی مصدر ہے۔ یہی وہی باب ہے۔ یہی وہی
 مترادف ہے۔ دو مترادف ہیں۔ یہی وہی مصدر ہے۔ یہی وہی باب ہے۔ یہی وہی
 ہے۔ موصوف ہے۔ جنہ۔ اسم صفت مشبہ برفض فعل مضارع یعنی مٹی مخلوق و او مالہ ہے یا مریضہ۔ مایہ مشبہ
 برفض۔ ذالک اسم شاعر عیدی اس کا نام مایہ برفض و ذالک برفض ہے۔ یہی وہی باب ہے۔ یہی وہی
 فعلی جائزہ و قیمت کے ہے۔ نہ اسم معروف مجرور متعلق اول سے کا نام پر مشیدہ اسم فاعل کے اور وہ جملہ امیر ہو کر
 خمر سے مایہ فیکہ۔ بہ مالہ وہی مٹی خمر کی وجہ سے۔ عزیز اسم صفت مشبہ بہنی شکل۔ بوجہ۔ سخت۔ یہاں
 ایسے مٹی مزد میں بحال کسر ہے متعلق مدم سے پر مشیدہ اسم فاعل۔ ایک تو ہے کہ مایہ کے بعد گاہ فعل
 تا مریضہ ہے۔ مل میں ہے مایہ کا ذیل اب ترکیب سالن ہے و برزؤ اللہ حمدتہ فقال یفسد
 لشدین۔ نسدرؤذ۔ تا مایہ نختہ تنقہ حذر انتم ففعلون عت من عند رب اللہ من ثقی
 و از مریضہ برزؤ اقل مائی مطلق معروف میضہ مذکر نائب بھی مستقبل۔ زر سے مشتق ہے بھی گھن۔ نکل
 حاضر ظہور۔ بہت بن جانا۔ یہاں نکلا مارا ہے۔ لہ۔ نام مذکر شرم معروف علم و قی سے۔ دار و مجرور متعلق ہے
 برزؤ کا بیت نام ایک ہی ہے بحالت نصب ہے اس سے برزؤ اس کے فاعل ضم ضمیر کا۔ ف مایہ بھی مشبہ۔ مال
 فعل ماضی مطلق قول سے سب سے ہی کا فاعل ہم نام ہر مایہ ہے اس سے یہ واحد نائب لام متعلق۔ مطلق اسم جمع مکسر
 ہے صغیر کا بھی کمرہ ماتحت۔ نوکر غلام۔ عرب۔ یہاں سب کو شامل ہے بحالت نصب ہے فاعل سے قال کا۔
 نام جملہ معلولیت کا الفیل اسم موصوفہ مع ذکر مجرور متعلق ہے قال کا۔ ماضی مطلق معروف بہ
 ذکر جمع۔ باب استعمال سے ہے مصدر ہے سبکداری بھی خود کو نہ سمجھنا۔ بڑا فن۔ حکم ضمیر مستر اس کا فاعل ہے
 سب جملہ قول ہے۔ ان حرف تحقیق مل میں متبادر فعل۔ یہ سب جملہ اسمی ٹکڑے کا مقدر ہے۔ مایہ جمع
 متعلق منصوب اسم سے ان کا گناہ فعل۔ مٹی مطلق یعنی بید میضہ جمع شکم اس کا و مد کلان ہے یہاں تا مہ ہے ایک تو
 میں، قصہ ہے فاعل۔ مایہ جمع متعلق ہے۔ لام جملہ یعنی اب یا معلولیت کا سے ضمیر مجرور متعلق کا مرجع لہٰذا ہے
 جملہ مجرور متعلق ہے گناہ کا بیت اسم جمع مکسر ہے تابع مجھے صوبت صاحب کی جیسے بھی پیروی کرے وہی ہر جی بری ما
 ماسے وہی۔ بحالت نصب ہے کہ کو کہ چھوے یا حال ہے گناہ کا طہ۔ عطف سب سے یہی وہی سے۔ مل
 حرف سوال و استفہام۔ ہمیشہ جملہ موجب پر داخل مرتبہ سبب مفادع پر داخل ہوتا ہے مستقل کے لیے معنی کرنا
 ہے۔ مایہ یعنی وہ اسم جملہ اسم متعلق پر بھی آتا ہے۔ نصیری بحالی کے غلبہ کے لیے تا جملہ۔ یعنی یہاں
 ہوگا۔ ہر وہ بھی غلبہ نصیری کے لیے نام سے مگر وہ موجب مالہ و متعلق نئی سب سے آتا ہے۔ مل اور

میں ایسے غلط و مہینے نہ کہ قبول کرے وہی مختلف مسعد شخصیتیں ہیں۔ اگر اہل ایمان سے تو تمام واردات
مخصوصہ کو ایک دم محکم کر کے ایک دم دوسری واردات کی طواغیر کی فرما دے کیونکہ جو عاقل عالمی جواہر جس
سائیر میں پیدا کرتے پر قادر مطلق سے۔ اہل کے یہی وہ مدت قلبیہ کو تبدیل کرنا کہ دستور نہیں ہے۔ پس عاقل
پر وہاں سے کہ مدت اپنے سے ذرا ہے اس کی زیادہ طلب کرتا رہے کیونکہ وہ قدر و جلال اور کبریائی والہ ہے
وہ رُؤفہ جمیف۔ سب کو ہی سی قیاس کی سرل جلال پر حاضری دی ہے۔ خیال سے کہ حاضری بدرگاہ تو ہی قسم
کی ہے۔ نمبر ۱۔ موت آدمی سے وہ صلابت نفس کے محاب سے نکل کر میدان قلب میں حاضر ہونا ہے۔ نمبر ۲۔
موت حسانی سے یہی تہ کی پہلی مدت۔ نمبر ۳۔ قیامت کبریٰ کی حاضری وہ ناک کے محاب سے نکل کر حقیقت
و مدت کی مفاہی میں پہنچنا ہے۔ پہل حاضری ہر شئی و سید کو دنیا میں ہی مقرر ہو جاتی ہے اور حاضری بتا دیتا ہے
کہ بعد کس زموں میں ہے۔ فَقَالَ اسْتَعْصِمُوا لِدِينِكُمْ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ مَكُوتًا فَهَلْ
اسْتَعْمَلْتُمْ مَعًا مِنْ عَدَابِ رَبِّكُمْ شَيْءًا تَكُونُوا اَوْفًا۔ مَا تَقْدُرُ لَكُمْ سَوَاءٌ عَلِيمًا خَرُفًا
اَمْ صَبْرًا مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ عتاد باہینہ کو رابطہ قلبی کے وقت پتہ لگائے کہ حق کیا ہے اور باطل کیا اس
وقت کوئی پتا ہے کے یہ تیار نہیں۔ نفس اندوہی کی طرف توجہ باطنی ہوتی ہے۔ اس سے التجا۔ یکسو
ورود قدر کے وقت وہ بھی ہلاکت میں پڑا ہوا جو اب رہتا ہے کہ ہم نے تو خلق الخ کو حاصل کیا نہ تہلے۔ اب جو
امال کر یہ گئے ان کا مدد تو ضرور ہے گا خواہ مرد و کزن یا صبر۔ اب پہلے صبر۔ چنانچہ مل سکتی ہے۔ سکون۔ سوئی
اب تو جھٹک بھوک پیاس کی لگ میں جھٹلنا ہی پڑے گا۔ اب مرشد برحق کی لگام میں جکڑ ہی جانا ہے۔ کوئی ذرا با
پناہ نہیں ہے۔ نجات کا آلہ وہ وقت تو ہم نے خود ہی ضائع کر دیا۔

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ

۲۰ لولا شیطان جب کہ میند کر دیا گی حساب کتاب کو - رشک اترے دھوکے کا تھامے

۱۰۔ شیطان کے کا جب بعد ہوئے گا۔ رشک اثر سے نہ کو چھو دے۔

وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأُخْلِفُكُمْ ۖ وَمَا كَانَ لِي

اور جو وعدہ میں ہے کہ تمہارے سے تو وظائف کہاں نہ کہے اور نہیں تھی یہ میرے

۱۰۔ میں نے جو تم کو دھروا دیا کھٹا رو میں سے تم سے ٹھوٹا کیا اور میں سے

تفسیر نحوی

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّهُ زَعَمَ كُفْرًا وَعَدَّ دُونَ نَحْوِ وَوَعَدُكَ

فَآخِذْتُكَ كُفْرًا وَاذا ابتدئنا قال فعل ماضی مطلق معرب واحد ماضی متکون اس کا ماضی ہم ظاہر شیطانی ہے۔ اسم لام۔ عدی یا اسمی کوئی شیطان بر دہل قیصال یا برورین افعال۔ یہ فعل شیطانی سے مشتق ہے دوسری صورت میں الف سنا زائد تان ہے۔ معنی سرکشی کرے دلا مہینے کا مہینہ سے بحالت رفیع ماضی سے نکل کا نام قرب۔ یعنی فعل ماضی مطلق بمعنوں سنی قریب لٹاک و صحت۔ باب ضرب سے ہے نفسی سے مشتق ہے معنی فیصلہ کرنا۔ الف م عہدہ مارچی اقترام جامد ماضی معنی حکم۔ معادہ۔ قانون۔ یہاں ہر معنی درست ہے بحالت رفیع ہل سے یعنی کوہ شدہ علیہ مظهر ف سے تہ طرف کا ان حرف تحقیق یہ پھر تا بحالت مقولہ سے نکل کا۔ اللہ بحالت نصب اسم بحدی کا وہ فعل ماضی یعنی عید واحد غائب اس کا قائل خود میر کا مرجع اللہ ہے کہ ضمیر منصوب متقبل اس کا معمول ہے۔ وعدہ ہم معنی بحالت نصب مفصول مطلق ہے وعدہ فعل کا ماضی۔ اسم لام عدی کوئی اسم جامد ماضی معنی مطابق۔ سب۔ مع۔ موق۔ وعدہ یہاں معنی صحیح ہے بحالت کسوف معاف یہ ہے وعدہ کا۔ ودا ماضی۔ مطلب ہے وعدہ۔ اذقت۔ فعل ماضی مطلق صیغہ واحد متکون مزید شیطانی ہے۔ وعدہ سے مشتق ہے یہی معادہ وعدہ کرنا۔ مقدمہ کا۔ فیصلہ کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے کہ ضمیر مفصول۔ ف تصنیف اذقت۔ فعل ماضی مطلق معرب صیغہ واحد متکون۔ باب افعال سے ہے معنی اختلاف بھی یہی ذلک۔ اذت کرنا۔ دیدہ توڑنا۔ امرانی کرنا۔ یہاں ملو وعدہ توڑنا سے۔ ضمیر متکون کا۔ جمع تبتان ہے۔ کہ ضمیر منصوب متقبل جمع مذکر حاضر معمول یہ کا مرجع شیطانی لوگ ہیں۔ وذلک ان فی غیبتہ من سخطہ ان ذلک وعدتہ فاستخبتہ لی فلا تلو صوفی و یومو تفسکروا تا مفسر حکم و ما تہم بمفصحن۔ ماذ سرچند یا عالیہ نا کاں فعل ماضی معنی عیدہ صیغہ واحد مذکر غائب اس کا ماضی ہم ظاہر ہے۔ لام جارہ زائد تاکید یہ یہاں می ضمیر وہ حکم مجرور متقبل کا مرجع شیطان۔ واد اجرو متعلق ذل ہے نا کاں کا ملکتم مدد و مجبور متعلق دوم سے علی ماذہ فرقت کہ ہے کہ ضمیر جمع مجرور متقبل۔ من حرف جر۔ راندہ ہے خوب ہے۔ ہل پر د غل ہے۔ سلطان۔ اسم الف فل زائد تان برورین افعال متکون۔ اسم صالحہ سے۔ یعنی طاقت۔ حکومت۔ جنت۔ دلیل بادشاہ۔ یہاں مرد۔ طاقت ہے۔ طائر یہ بحالت کسر ہے من کی وجہ سے بالسا بحالت رفیع ہے کیونکہ قائل ہے من ان کا لاحق اشتقاق سے ہے کہ ہے کہور منشی مدد کو نہیں اور سلطان و ما کا منشی۔ منہ تہیں ہو سکتا۔ اس سے کہ سخط قد کی حیر سے ورو ما ضروری ن مانا کہ شتائی کیفیت کا اتحاد شرط ہے۔ ایک دل میں اشتقاق سے کہ کہ ونا عرب محکم۔ ک ایک مد سے۔ سلطان کی دعوت دوسرے سے و دوسرے بھی فالہ بالین سے۔ مگر یہ قدر یہ بھی اگر متعلق ہر مد معنی سن۔ رخصت ہو تو ان معنی مگر ان۔ فخر حرف مشدہ لہو مد مل تھا انہ۔ اذقت فعل ماضی مطلق

معروف مثبت و حد مشکم۔ باب نصر ہے۔ مشکم وہی تعلق ہے دعوٰی ناقص واوی سے بند ہے مسمیٰ مانا
 پرکار لکم فیہ جمع مرکز حاضر مفعول بہ ہے دعوت کا ف تفسیر بلا تراجی۔ شتجتم فعل مسمیٰ مطلق معروض
 مثبت معروض مرکز حاضر اتم فیہ مستزاد کا فعل مرجع دور فی لوگ باب اتصال سے ہے معروض۔ استج
 اصل تھار استجوب جوب سے مشتق ہے۔ یعنی جوب دینا۔ مان لینا۔ نول کرنا۔ دوسرے دعوٰی مرہوں۔
 لام جانہ فیہ کوئی فیہ واحد مشکم۔ معروض متعلق سے شتجتم کے۔ ب بیروا تعقیبہ۔ یا یعنی فی ظرفہ مگر صحیح تفسیر ہے
 کہ زائد جہل تلموؤ فعل نسبی حاضر معرف باب نصر ہے۔ معروض جمع مرکز حاضر اتم فیہ مستزاد کا ماضی
 ہے جس کا مرجع سب ماضی میں۔ لوم سے بند ہے یعنی ظالم کرنا۔ الزم دینا۔ مجرمانا۔ براہ کائنات۔ گناہ
 دینا۔ یہ حال ہر معنی ہست ہے لیٰ فون و تلاء اطراب بیک کے فعل کی فیہ مشکم۔ سبب متعلق۔ اتصال در اصل
 کو بچانے کے لیے فون آئی و تلاء طلف۔ طلف سے لائو و پوؤؤ فعل مرصع جمع مرکز حاضر باب نصر سے
 فوم یعنی براہ کائنات فیہ سے مشتق ہے نفس جمع کثرت نفس کی۔ اسبہ تکیہ و تہ ہے۔ خود۔ ایہ
 پنا آپ۔ بحالت نصب مفعول ہے۔ کم فیہ جمع ذکر ہے تاکید من فائدہ سے۔ ہاں کو اوست مسمیٰ کہتے ہیں
 محسن تاکید کرتی ہے۔ ح حرف بی مثبتہ یثقل۔ انا سمیر واحد مشکم مرفوع مفعول حم ہے ماسک۔ ب جلد داندہ بیانیہ
 مشعر باب اصل کا اسم فاعل معروض واحد مرکز فقر سے بننا ہے مسمیٰ حیوان۔ لہا دکن۔ وہ ہے اب افعال میں
 متحد ہی ہوا بھی نہ اصل ہونا۔ مشکل کٹا ہوا۔ بحالت جمع ہے ب جلد کی وہ سے کم فیہ معطوف الیہ مارو مجرور متعلق
 ہے لا یبقایا قادی۔ لہ شبدہ اسم فاعل کے۔ صلا جلد امیر ہو کر جہ سے مانیہ کی۔ وہ سر ہر مانا نہ مثبتہ یثقل
 (نفس فعل ناقص کے مشابہ فعل اوستی میں) اتم فیہ مرفوع متعلق اسم ہے اس کا۔ ب جلد زائد بیانیہ مشعر۔ اسم فاعل
 صیر واحد مرد جمیت کیونکہ اس کا منسوب اتم فیہ جمع ہے۔ فی فیہ واحد مشکم معطوف الیہ۔ جلد مجرور متعلق
 قادی روت۔ لہ شبدہ اسم فاعل ہے کہ۔ رد جہد ہر مفتوحہ خبر ملے۔ ائی کفرت یسا اشکر کثون من قدر
 ان انکابین لہم عذاب یب۔ ان حرف تحسین متبہ بافعال۔ یہ مشکم بحالت فتح بالنی اسم فن ہے کفرت فعل
 مسمیٰ مطلق مثبت معروف معروض حد مشکم مرجع شیطان سے۔ اب نصر ہے۔ کفرت سے متعلق سے مسمیٰ۔ کلرت۔
 مانا۔ ان کرنا۔ رد کرنا۔ یہی آخری معنی میں ہے۔ ب جلد موصییت کیسے نا اسم موصول بحالت حر۔ جلد و کفرت
 یہی عبارت متعلق ہے کفرت کے۔ شکر کسو فعل ماضی مطلق معروف مثبت معروض جمع ذکر حاضر اتم فیہ مستزاد کا
 کار جہد ہی اہل جہنم میں۔ داؤ زائد فون و تلاء کے اتصال کے لیے۔ ہیں و تلاء مسرور۔ کسر و طسب یا مشکم ہے۔
 و کفرت۔ میں جلد بیانیہ قبل اسم ظرف مبنی ہے منہ پر۔ کیونکہ اس کا معطوف الیہ معروف موصی ہے۔ جلد و کفرت
 متعلق ہے شکر کے۔ ان حرف تحسین۔ ہاں اسم استفائی۔ خدا نہیں۔ جمع ذکر سالم سے ظالم کا۔ بحالت نصب

تو میں تم سے زیادہ ذلیل اور کم محسوب ہوا۔ ذلیل - سچ اللہ کے دربار میں میری عصمت کی حیثیت ہی کی جاتی ہے۔ آج تو اللہ کے دربار میں انبیاء اور ان کی ہی مثال جہت سے رہا یہ کہ تم سے میری ہمدردی دنیا میں کی تھی۔ نہ تو تم ہی صاف برحق۔ یہ فیصلہ تھی میری کرنی حیات حیات قدرت حکومت تم پر مسلط نہ تھی میں تم کو جبر پکڑاؤں گا تھا۔ تم سے خودی میں بھر کو دیکھا کہ تم سے چھپتا ہوا تھا بھر کر تم سے محال فرشتوں کا اور میری دوسرے کا ذرا گناہ تھا۔ میں اللہ میں صرف تن کرتا تھا کہ تم سے دوسرے اپنے دوسرے کے دوست ذاتا تھا بس میری ایک رحمت تھی جس کے دینے میں تم کو بلایا۔ تم سے میری رحمت کو تھی جلدی قتل کیا جس سے پہلے ہی تیار بیٹھے تھے۔ نہ کہ تم سے نبی من نور و قطب ہر و مرشد عالم امام مہاجر بل بیعت پر کھڑے بنائے ہی پچھاتے ہی رہ گئے مگر تم تھے کہ ہر آدمی کا پلٹ کر میری طرف راستے پر و رستہ ہی پختہ آئے۔ میں مگر تم سے نہ پرچہ لکھوں کے یہ حوش ہو گیا تو بھر پر کیا مسلمان۔ تم نے تو خود ہی یہی حاکم رہ کر لی ہزار ہا کو جس میں حاکم اور برا بھلا۔ تو جو کہ پتہ نہ ہو کر بھلا اور مسلمانوں کو پتہ نہ تھا۔ ہاں۔ ہے جتنے کو ذرا۔ نہ یہ جبر ہمارا۔ یہ غیبت۔ آج وہ غیبت اس کی کیا صاف تھا جواب دے حاکم گارہن ہاں ہم اپنے قرآن نیک کی عظمت پر کہ اس سے ہماری کائنات کو پختہ سے کیا صاف صاف اس کی ہر آیت میں سب کی تائید کوئی نہ تھی۔ ہمیں تو کسی ہر حق مفسر میں کام دے میں کہ اللہ تعالیٰ نے جس دھڑے فرمائے حورین میں مشاہد سے ہجرے سے سب پہنچے ثابت ہو چکے اور کیا صحت قبول مزید ثابت ہو جائیں گے۔

غیر۔ عام روح کا مدار میں تھا کہ ہوں ہر جہاں میں تم کو پرورش فرماؤں گا میرا۔ میرے نبی شریف لائیں گے۔ غیر۔ وہ صاحب اختیار ہیں کہ امتوں کے حاکم سے کہ نہیں گے۔ غیر۔ انبیاء کا قرب ہوا۔ کا قرب وال سے دوری سے دوری ہوئی ہوگی۔ میرا کلام بھی نازل ہوگا۔ غیر۔ میری طرف سے ہدایت و ایمان بھی آئے گا۔ غیر۔ میرے نبی طہمت سے نکالیں گے و میں پہنچائیں گے۔ غیر۔ میرے من اور حکایت سے تک بھان کے یہ سے رہیں گے اور میری قوت کے پہلے ہوں گے۔ غیر۔ اللہ کا جواب بھی سے کار فرماؤں ہمیں عزت میں یہود و عرب کہ میرا اللہ کی کعبہ بھی حرم ہو گا اور یہیں عزت و شرف بھی۔ میرا اللہ کے سوا کسی کو سجدہ ہر میں یہی ہے کہ کوئی نہیں سجدہ حرام ہے جو سجدہ کفر سے جو دھند خودی میں ہو یا خودی میں۔ میرا اللہ کی نفسی امادہ کو کہ دشمن بنایا جائے گا۔ غیر۔ انبیاء عظیم السلام علیہم اجمعین حاکم و تبار غیر خودی انبیاء ہی بنایا جائے گا۔ اللہ دوست دشمن کو پی نہا۔ دوست کی مانند دشمن کی مانند۔ غیر۔ تم کو دنیا میں بے خبر نہ رکھا جائے گا نہ بہت طریقت دنیا پر حشر عدل و ثواب سب کی دوسری جہزے دی جائے گی۔ غیر۔ شریعت کے تمام قانون برحق سے حرم بھی ہے حال بھی۔ نہایت بھی ہر بھی نہیں بھی اس پر عمل میں اس سے بے عملی اور انکار میں مصیبت ہے۔ بلکہ۔ اللہ

رسول کے علم سے حشر کرنے صدقہ و حیات سے امیر جو جاذبے۔ نمبر ۷۔ بھوی بھلی سے مزید و دلیل۔ نمبر ۸۔ موت کے بعد دائمی زندگی ہوگی۔ نمبر ۹۔ قبر کا حساب مذاب و آب بھی ضرور ہوگا اور قیامت کا حساب مذاب و آب بھی ضرور ہوگا کیونکہ یہ موت اور حیات دونوں برحق ہیں۔ نمبر ۱۰۔ مومن مشقی کو نعمت۔ فاسق ماجر کو سزا و شامت و کار و دائمی جہنم منہ دے گی یہ سب دوسرے قرآن و حدیث میں موجود ہیں۔ شیطان سے جو دوسرے بے مفقودوں نہ مغرور کافروں سے کہنے دو سب جھوٹے

۱۔ خیال ہے حیدر میں ہی دنیا کچھ پس سے کہتے۔ نمبر ۲۔ بی دلی کی عزت سب زبان کی نہ مانو نمبر ۳۔ بی دلی کی کشت مٹی تو حیدر سے ان کی عظمت و رفعت غرضی شکر ہے۔ نمبر ۴۔ بی دلی کی اللہ کے دربار میں کوئی عزت شمس میں ان کے یہی سمت جاذب ان کو کوئی حیدر کوئی قوت نہیں۔ نمبر ۵۔ حرام کچھ نہیں سب حلال سے سب کچھ کاہل۔ نمبر ۶۔ سب بات شریعت سب بیکار ہے فائدہ ہیں۔ نمبر ۷۔ قبر میں کوئی مذاب و آب نہیں۔ نمبر ۸۔ قیامت ان میں یہ جہاں ہوگی۔ سے کا۔ ۹۔ زکوٰۃ صدقہ خیرات موت دو عیب جو جاذبے۔ نمبر ۱۰۔ غیر اللہ کو پیر فقیر قمر کو سجدہ جاننے سے۔ نمبر ۱۱۔ مانع ہیں جس سے غلط ہیں۔ نمبر ۱۲۔ بستر برقی جائز سے۔ نمبر ۱۳۔ لریقت و تصوف غلط سے۔ ۱۴۔ مومن دلوں کی چوہ چوہ حاصلے جائز ہیں۔ بگد مومن دلوں کی نیک حرام سے۔ نمبر ۱۵۔ شریعت کی سمت مانو۔ نمبر ۱۶۔ صاف نام کوئی نہیں سب کچھ خود ہی بنا بگورہا ہے۔ نمبر ۱۷۔ بس یہ دنیا کی زندگی بتی سے بہا خوب فحاشی مینا بنی کر۔ پھر وقت ہاتھ نہیں آئے گا۔ یہ میں شیطانی دوسرے جو ان کے پنے پیوں کے دیئے سب کو سننے پہنچنے قیامت میں انہی کا کہہ کر کہے گا میرے سب دوسرے جھوٹے تھے اور مجھ کو بتے تھا کہ میں جھوٹے دوسرے کر باجول۔ تم نے اس وقت میری کہاں مانی ۱۸۔ لہذا ج۔

ما ۱۹۔ مفسر عیسیٰ کہ دما انکھ مفسر عیسیٰ کہ فی کفر تہا ہا اشترکتہ تو فی من قبل تہا مفسر عیسیٰ کہ الیہ۔ میں تہا لا شکل کث حاجت روا ہو سکتا ہوں اور تم میرے حاجت لا مشکل کثا ہو سکتے ہو یہ تہا تو ان کے یہاں کی کہے۔ پھر دنیا میں تم کو کس سے صرف دوسرے دینے تم کو یہ تو نہیں کہاتے کہ تم کو اللہ تعالیٰ کا شریک بناو یا ان طرح کہ میری پر جا کرنے لگ جاؤ میرا کہ بعض چند دست و پاں دیوتا لکھو میری میں یا اس طرح کہ منکر کی بات چھوڑ کر میری بات اس طرح عقیدت سے ماننے لگ جاؤ جس طرح کہ منکر کی بات ماننی چاہیے۔ یہ نیوں دلوں کو چھوڑ کر مجھ کو حاجت روا سمجھ لیا یہ معنی ہے کہ دنیا میں میری وجہ سے تمہے جنوں وغیرہ کا شرک یک۔ میں تمہاری ان سب حرکتوں سے اس وقت بھی راضی رہتا مگر کث تو سخت میرا ہوں میری صاف سکھ ہوں۔ و تم سے سخت متعجب ہوں۔ بیشک تم اپنی حال پر ظلم کرنے دے ہو۔ تم سے تو ایسی چاہیں۔ سے کہ کہنے لگے ایسے کو بات ایسی دکر سے مجھے جو میری سوتہ عظمیٰ بھی زیادہ تھے تمہاں سے چھوڑ کر میری استاد سی

وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ

وہ داخل کر دی ایسے گننے والے جو اچھے اور نیک تھے۔ ان کے باطن میں
اور وہ جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے وہ باطنوں میں

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ

جاری ہیں سے نیچے جس کے نہریں۔ کسی سے داس میں وہ ہیں۔ سے احاطہ
وہ گئے جائیں گے جو کے نیچے بہنے والوں ہمیشہ رہیں گے۔ رب کے حکم

رَبِّهِمْ تَحِيَّةٌ لَهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۖ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ

رب اپنے کی عزت۔ عزتی اُن کی میں اُن سلام کرنے سے۔ کیا تم نے نہ دیکھا
تہ اُن میں اُن کے لئے وقت کا کلام سلام ہے کیا تم نے نہ دیکھا

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ

کیسی بیان کردہ اللہ نے مثال کلام پاکیزہ کی
اللہ نے کیسی مثال حسین۔ شمالی پاکیزہ باتوں

أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۚ تُؤْتِي

جیسے کہ درخت اچھا جس کی ٹانہ اور شاخیں اُس کی میں آسمان
جیسے پاکیزہ درخت جس کی حلقہ قائم اور شاخیں آسمان میں ہر وقت پھیل

أُكْلُهَا كُلٌّ حَيِّنٌ ۚ إِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ

پھل اپنے ہر وقت۔ سے جلدت۔ سب کی پنے وہ بیان کرتا ہے اللہ
دیکھتا ہے اپنے سب کے حکم سے وہ شر لوگوں کے لئے

الْأَمْثَالِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۲۵﴾ وَمَثَلُ

مثالیں ست مثالیں بے ٹکڑوں کے تاکہ وہ نصیحت پزیریں ۔ اور مثال

مثالیں بیانِ رمزا سے کہ جس سے وہ سمجھیں اور گنہگار کی مثال

كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ

کلمہ کے بے کی جیسے کہ ریت پر جو کھال گیس سے

جیسے ایک گندہ پڑ کہ زمین کے اوپر سے اٹھ گیا

ذَوِقِ الْأَرْضِ مَالَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴿۲۶﴾

اور زمین کے نہیں سے یہ اُس کے رکھ ٹھیکرنا

اب اُسے کوئی قیام نہیں

تعلق ان نیرت کریمہ کا بچھی بات کریمہ سے چہرہ تعلق ہے۔

ایٹھنا تعلق ۔ پھیل بات میں حسنی کلام اور ان کے رہنماؤں کا ذکر ہوا ہے۔ اب یہاں حسنی نوکری کا ذکر

ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق ۔ پھیل بات میں کلام کی بات میں حسنی کا ذکر ہوا ہے اب ان آیات میں مومن مشق

اور اللہ کے پیار سے بندوں کے سامنے ۱۰ اور پھر ۱۱ گوشت کا ذکر کرنا ۔ تیسرا تعلق ۔ پھیل بات میں تباہی کا ذکر

قیامت میں کلام کے سامنے سوائے ٹوٹ جائے گا ۔ سب گواہ کرنے دے گا کہ میں کو چھوڑ جائیں گے

مکہ میں وہ حالت ہوگی مومن مصیبت میں ہیں ۱۱ ۔ توٹ قلب کو بیکار ہے اور عجز میں بھی تکیہ کی مدد کریں

گئے ۔ اب یہ بات میں یہ مثال بیان ہو رہی ہے کہ مومن بیکار قیامت کی مثال سے ۔ اور کافر عجز قیامت کی مثال کر رہا ہے

نوشہ والا ہے ۔

تفسیر نسیمی ﴿ذَوِقِ الْأَرْضِ مَالَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ مَقْدِرُ حَبِيبِ عَذَابٍ نَعْرِى مِنْ تَحْتِهَا

اَنْ نَعْرِى حَبِيبِ مِنْ تَحْتِهَا بِأَنْ نَعْرِى نَحْنُ حَبِيبُهَا نَحْنُ ﴿۲۷﴾ وَذَوِقِ حَرَّ النَّارِ

میں ہی مطلق کمال اب مثال سے سب سے ذلیل دال کر تعلق سے یہاں بھی منقول ہے الیٰذین ہم مومن

نہج ہر کمال کے غائب قائل ذلیل ۱۰ ﴿ذَوِقِ حَرَّ النَّارِ﴾ مَعْنَى مَعْلُوقِ نَحْنُ مَعْنَى مَعْلُوقِ نَحْنُ مَعْنَى مَعْلُوقِ نَحْنُ مَعْنَى مَعْلُوقِ نَحْنُ

قابل سے دو مصدر فعل ماضی مثبت معروف میں جمع نائب فاعل ضمیر جمع مذکر مستزاد کا اہل سے
لف لام، استراتی تری یا کسی کسی الہی صحت جمع مؤنث سالم واحد ہے صلیحہ کسی درستی واسے کام
ریکیاں، یہ سب جسے فیہ عطف معلول کے جسے موسیٰ قدس کے اور صحت جمع مؤنث سالم واحد ہے
حقہ یعنی چھپا ہوا یا چار دیواری وغیرہ میں۔ ہی بیت نصب میں کہہ رہا ہے اسے۔ معلول دریت اذ دل کا۔
موصوف سے تجربی فعل مصدر ماضی حال معروف میں واحد مؤنث جزئی سے بنا ہے بھی باب میں عائد یونہی
تکلف، مجہول ہے۔ عرب ہے مگر توی ہی دور بریر۔ پیش نہیں، سکتی جانہ واحد مؤنث نائب
مورد مشعل جادو اور مشق سے تجربی کے زائد۔ لف لام خبر دہی نظر جمع مکسر سے غور کا بھی بہت ہوا۔
در اصل نہ اس مگر کا نام سے دل پہنچا کے یہ کیا جلتے ہیں مجہول اس میں سے دینی کو بھی نہر کہہ دیا ہے۔ گویا
ہببوں کو سنبھل کر دیا گیا۔ بحالت رخ سے۔ قابل ہے تجربی کا۔ شاید میں سے قابل سے باب مقرر کا
میز جمع مذکر واحد سے جازد۔ سند سے ہا سے کسی یکسر دسا۔ فی جازہ ظہیر فی ضمیر واحد مؤنث نائب
کا میں جنت بہت۔ کیونکہ یہ دوسری القول جمع کیسے واحد مؤنث کی میرا کی بت۔ اب عائد سنی منع (ساتھ)۔ آپ
ام سرور جادو۔ یعنی۔ حقیقت چاہت۔ پسند۔ کچھ۔ اور وہ۔ جارح۔ یہاں ہر مٹی کا سبب جنت۔ میرا ہے اب
جازہ سے متعلق دوم ہے حالہ فی کا۔ متعلق دل مناسب ہے۔ مضاف سے قرب ال کا مضاف یہ ہے و مضاف
سے ماضی ضمیر جمع مذکر مجرور مشعل کا۔ حقیقت۔ ام مصدر حاصل مصدر ہے۔ اب ناقہ سے سے و اصل تھا
تجینی۔ حق سے مشک ہے۔ بھی زندگی کا زندگی دینا۔ رہ رہ رہا۔ وہی کہ بدیہ میں تورا۔ ہی ی
لام مکہ کوٹ مصدر سے بدل دیا۔ ہی سے ہے جلاؤ یعنی زندگی۔ یہاں، ام جادو سے مٹی رہاں ساتھی دعا۔
قائم مقام سلام سے۔ یا معنی بیدار بادی۔ بحالت رخ مقرر ہے۔ ضمیر جمع مذکر مجرور مشعل اس مصدر کا فاعل
مضاف الیہ بہت کر نہیں کا سلام و مامرد مجرور بیدار بادی مامرد و مگر دستوں کی تحیت۔ اوہ تو مجرور
ضمیر معقول مضاف الیہ۔ مرجع جس لوگ میں۔ فی جازہ ظرفیہ فی ضمیر مؤنث کا مرجع حقیقت ہے۔ جادو مجرور
متعلق سے تحیت مصدر کا۔ نسیم ام سرور مذکور ہو۔ یہ صفت مذہب سے نسیم سے نسبت یعنی۔ خاصہ ہی، صلی التور
مذہب سے بچنا۔ بچا موار متا۔ یہ بھی دعائے ترو ہے بحالت رخ ہے کہ نہ جہ سے متذکر۔ نقد تری کشف
خضاب اللہ متذکرہ طیبہ کست جبرۃ طیبہ صلیا ثابث و دہا فی ضمیر استفادہ قرار کی گیت۔ نہ ہی
نسل نئی خدا نام مصدر ماضی ماضی مطلق اختیار ہے۔ میں واحد مذکر حاضر مت ضمیر۔ کا کہ جمع یعنی کر فاعل ضم
سل اللہ تعالیٰ میرا دسم میرا نام سان یا مسلمان۔ باب فقرت سے ہے۔ رہی۔ مہر یعنی و نقصان سے
بنا ہے بھی۔ غور کلام مذکور کا۔ سمجھنا۔ اچھا۔ مذکور۔ یہاں مرمی مناسب سے یقین۔ ہم ساری نہ عجب

یعنی غیر مُصَنَّف سہا، محبت میں سے ہے کیف کی ہیں مائیں یہی بہرہ ۱۔ حرف زمانی ۲۔ نیر ۳۔ قریب مکانی۔
نیر ۴۔ قریب ملکی۔ یہاں سی مات میں ہے حرف ہے م تری کا لہذا بحالت نصب ہے ضرب۔ لعل یعنی ملین
مردف میں دھندل کر نائب ذیل م طاہر شہر باب ضرب سے ہے۔ یعنی۔ دنا۔ یاں کرنا۔ یہاں مرد ہے
بیان کرنا۔ مثلاً۔ اسم تکیسی ہے۔ اوکھی چیزوں کی تفسیر کہیے کیست نصب ہے مفعول ہے ضرب کا۔ مفعول
مذمت کلمۃ کا کلمۃ اسم مفرد مؤنث دراصل ہے کلمۃ تائید از میں کی۔ کلم سے بنا ہے معنی زخم لگانا۔ بہت
کرنا کوئی حقیقی کام کرنا۔ کلمۃ مذکور ہے کلمۃ یا کلام یا کلم۔ وہ کلمۃ مؤنث کی ہے کلمۃ تائید یہاں کلمۃ
سے مرد قول الی یا نیلوا لہیہ۔ بحالت نصب ہے بلاتالیج ہے حقیقۃ تشبیہ کے یہ شجر ذوق اسم مفرد
نکر بحالت جر موصوف ہے حقیقۃ صفت کا۔ اس کی جگہ مؤنث سالمہ ہے شجرات۔ مذکور ہے شجر مذکور کسٹر
جس سے شجرات شجر سے بنا ہے معنی گنہگار خست۔ لہذا نہیں لایں دی چیز زای معنی میں سلسلہ نسب و شریعت
شریعت کو شجر کہتے ہیں۔ یہاں مرد و ذوق خست ہے یہ مرکب تو صیغی جاد و مجرور ہو کر متعلق ضرب کا۔ اصل۔ اسم مفرد
مرد بحالت رفع مبتدئ ہے۔ تخری سے مانع احوال ہے کی جمع ہے اصول۔ مل کا سنی جود۔ قاعدا۔ صابطہ۔
یہاں بھی حصے۔ خالص میر معاف رہے لہذا مجرور متعلق ہے تائید اسم فاعل۔ واحد مذکر کا صیغہ باب نصب سے
سے مشتق سے مشتق ہے بھی۔ قائم رہنے والا۔ موجود ہونا۔ خاص ہونا۔ یہاں پسے معنی مردوں۔ فاؤ۔ ماضی اسر قلم۔
فرع ۱۔ اسم مفرد معروض کی جمع ہے فروغ۔ درج کا نوری ترجمہ ہے ہر چیز کا اور والا ہری ہمت جو مل سے مدد
ہو۔ سرد ہو کر بھی مریض کہتے ہیں۔ ولد کو فروغ ہی معنی سے کہتے ہیں کہ مال باب دنیا سے چھپ جاتے ہیں۔ اور نسل
باقی دظاہر ہو جاتی ہے۔ یہاں مرد ہے درخت کی شاخیں یہ مدد جنسی ہے جو سب شاخوں کو مدد مل ہوتی یا مرد سے
درخت کا کٹ جود مددی ہوتا ہے۔ تیسرے فرع واحد چھٹی ہے معنی ایک فرع۔ بحالت رفع ہے مبتدئ تخری سے
مانع صاف ہے خالص میر واحد مؤنث نائب کی طرف۔ لی جازہ لرفیہ التاء۔ الف لام علیہ ذمینی تاء اسم مفرد
مربوب باللام۔ مؤنث سے ناسے بھی ملدی۔ تھان۔ یہاں مرد و کائنات حقیقی ہے۔ جاد و مجرور متعلق ہے موجود
یہ فرع پر مشید اسم معنوں کے اور وہ امیر ہو کر جنرے مبتدئ غرض کی۔ توفی کلمۃ حق جینہا یا ذوق
زلفا و یضرب تہ۔ افعال ہنر میں لفظ ہنر پند کثرون۔ وحش کلمۃ حیثیۃ کسجور و حیثیۃ
ہنر حششت من توفی الارض مالہا من ثمر لوق۔ فعل مضارع صروف میو واحد مؤنث نائب باب
افعال سے۔ ال کا مصدر استیتلہ۔ انی سے مشتق ہے۔ یعنی تا۔ لانا۔ دن۔ یہاں مرد سے دنیا۔ جی صبر
مرفوع مسر ال کا فاعل ہے ال کا مریح مسجورۃ حقیقۃ ہے کلمۃ اسم جاد حاصل مصدر یعنی نوراک قلا۔ علم۔
مرد ہیں اصل بحالت فتح ہے معنوں۔ خالص میر واحد مؤنث مجرور متعلق یہ مرکب اس فی سسی سے۔ کلمۃ اسم تائیدی

بکارت فخر ظرف ہے توئی کا۔ مفت بے جنین کا جنین۔ ام معروفہ عرب ام شکر۔ حب معاف ہو تو
 فخر پر مبنی ہو تا ہے۔ اس کی جمع خیال۔ سنی۔ مطلق وقت۔ سال۔ مدت۔ ساعت۔ یہاں مرد مطلق وقت ہے جس پر
 وقت۔ بعض نے کہا سنی سال ہے یہی ہر سال۔ ب جازہ معنی۔ ذن م معروفہ معنی احاطت معاف بت۔ رب ام
 مبالغہ منافی نام ہے۔ صا ضمیر کا مرجع شجرۃ طیبۃ و اسرۃ۔ یضرب۔ فعل مضارع معروف واحد مذکر نائب نکرہ
 سے ثابت ہے یہی بیان کیا۔ اللہ ام مفرد مرد سماں۔ فاعل سے قائل سے۔ الف لام استعراقی مثل جمع ہے مثل کی
 بھی تفسیر کہ وقت۔ بکارت نصب سے مفعول ہے۔ لام جازہ معنی عند۔ لہ من الف لام استعراقی ناں۔
 م مفرد متعاد حد ہے۔ مناسب ان لوں کو تادل ہے۔ واحد جمع مکہ نوٹ پر بڑھا۔ قائل۔ میر مائل۔ ب
 کو۔ لوں سے مشتق ہے۔ سنی بھونا۔ بخت کیا۔ اس کی تفسیر وہاں ہے تعظیض تبتدئہ فاعل ماضی معلوم
 میو جمع مکہ نائب۔ باب فعل سے ہے۔ ذکر سے مشتق ہے۔ یہی یاد کرا۔ غیبت پکڑنا۔ چرچہ کرنا۔ واقعہ
 ماضی ہے کتبہ پر تبتدئہ جہ فیدہ صفت ہے شجرۃ طیبۃ کی و تفسیر ب علیہ جملہ قلیلہ معنی
 ہے۔ مثل۔ ام مفرد واحد نسبی ہے۔ بکارت رفع مبتدئہ۔ تزل سے مانع انفت ہے کلمہ۔ نوٹ فعلی ہے۔
 بکارت جر معاف۔ یہ ہے مثل کا۔ موقوف ہے مابعد۔ جیشۃ م موقوف واحد ہمال کی جمع ہے جیشۃ
 اس کا مرکب جیشۃ مکہ جمع ہے۔ جیشۃ جمع مابعد جیشۃ صفت مبتدئہ۔ جیشۃ سے مشتق
 یہی۔ کزور بے لاء۔ بے چل۔ بانگہ حراب۔ گدو۔ پاک بد عیقا۔ بے دل۔ بد دیانت۔ گدا۔ نقصان۔
 وہاں موقوف ہے چل ہے۔ بکارت کسرو ہے صفت کھیر کی۔ ک حرب حربہ یہی ہے ہم سی مثل کھیر
 کسرو طیبۃ میں بھی یہی ہے۔ شجرۃ ام مفرد نکرہ موقوف بہ جیشۃ صفت ہے یہ مرتب قومی
 موقوف بہ۔ بعد تھے کا۔ اور عار و عجز و شقی ہے کوئی فعل پوشیدہ کا۔ وہ جملہ عید تاخر ہو کر خبر ہے بعد کی ان لوں
 کی عرض سے۔ جیشۃ فعل ماضی مطلق بھول شست صید و مدر نوٹ نائب۔ باب فعل سے۔ مصدر ہے
 جیشۃ جیشۃ معاف مثل سے بنا ہے معنی۔ جیشۃ اکھیر لہ سا کا شتا۔ زمین کے ساتھ ملا ہوا مکان۔ یہاں
 یہی آخری معنی مناسب ہے۔ من عار و معنی ب جازہ و اپنے ہی شد عزت کے معنی میں ہے۔ فوق ام طرف عرب
 ہے کیونکہ معاف یہ ظام موجود ہے بکارت جر ہے من جازہ سے۔ عرب مکالی ہے ارب لہ من۔ الف لام جنسی۔
 من ام مفرد معرف بالظام یعنی سطح زمین۔ بکارت جمع ہے معاف یہ ہے فوق کا۔ یہ مرتب اضافی جازہ و عجز
 ہو کر متعلق جیشۃ کا اس کا نائب فاعل ماضی ضمیر مستتر کا مرجع شجرۃ طیبۃ ہے و الحال ہے ماضی معلوم
 کا۔ ماضیہ مبتدئہ من لہ۔ لام عار و برے معویست صا ضمیر مجرور متصل۔ متعلق ہمارے پوشیدہ و درجہ جملہ
 مرکز م سے ماضی جملہ زائد فریز م مفرد نکرہ۔ و ذلک خیال عدلی مصدر ہے۔ اور یہاں مصدری معنی میں ہے۔

نہیں دیکھ کر ہر کس کس پرید سے مثالیں بیان کرتا ہے کہ فیہ کی مفسرین سے فرمایا کہ کہ فیہ میں سات قول میں
یا اس سے مراد کہ قول لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ سے یا اس سے مراد قرآن مجید سے یا اس سے مراد اسلام سے یا سیرت سے
یا سیرت النبی سے علی شریعہ وسلم یا مرد بندہ مومن کے عرفا فرماتے ہیں اس سے مراد ذات مصطفیٰ ہے۔ اور سیرت مصطفیٰ
کے پندرہ اسباب ہیں۔ اس سے ہمہ کمال کی چندہ علامتیں ہیں۔

نمبر ۱۔ عمدہ میں مصروفی۔ نمبر ۲۔ طبیعت میں خوشگوار سی۔ نمبر ۳۔ سیرت و عادت میں پاکیزگی۔ نمبر ۴۔ فکر کی بھری
نمبر ۵۔ مدح میں مستحق۔ نمبر ۶۔ اخلاص میں لطافت۔ نمبر ۷۔ بہم میں پاکیزگی۔ نمبر ۸۔ معاشرت میں عدل و انصاف۔
نمبر ۹۔ معاملات میں حسن سلوک۔ نمبر ۱۰۔ سیاست میں دیانت۔ نمبر ۱۱۔ قتال میں شہرت۔ نمبر ۱۲۔ قہر میں
سختی۔ نمبر ۱۳۔ مزاج میں ذوق۔ نمبر ۱۴۔ جہت میں غور۔ نمبر ۱۵۔ ظاہر و باطن عشق۔ یہی وہ کہہ ہے جس کی
مثال سے درخت کی ہے جو قیام ہی مضبوط بیٹھے پھلوں والا خوشبودار لا میندہ ہر گھرا گھرا ہے اس کی جڑ ثابت
یعنی نیچے زمین کی گہری جڑوں تک جس کو کوئی طاقت کوئی طرفان نہ مل سکے اور اس کی شاخیں آسمانوں میں پہنچی ہوئیں۔
پتہ پھل ہر موسم میں ہر آن ہر زمانہ ہر گھڑی۔ ہر وقت درخت ہے۔ اپنے پروردگار کے حکم اور جانت سے۔ سیرت
والہ پاک احمد مصطفیٰ اکمل نقشہ کھینچا گیا ہے مومن کی یہی زندگی ہے۔ آئندہ نبوی شجرہ طہ سے رواج دیا جائے
اس کی شاخیں میں پھول، عادت مبارکہ میں پھل آیت قرآنہ میں اور اس کی جڑیں پیدہ مومن تکسیر پہنچی ہوئی ہیں
یعنی ان ابراہیم کے مین میں۔ بل تفسیر فرماتے ہیں کہ مین کہتے کم ایک منہ ہے ورنہ زیادہ سے زیادہ چھوڑا
ہے۔ حضرت عبداللہؓ اس عمر فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو اقامتی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ سے پوچھا تا
شجرہ فیہ سے کون درخت مراد ہے کسی نے کہا کہ کسی نے کچھ میرے دل میں آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے مگر میں بھی
یہ بچہ تھا بول نہ سکا پھر یہاں ہے اقامتی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے بعد میں مجھ کو ایسے نہ
ہوئے پراخسوں میں ہوا میں اپنے والد پاک حضرت عمرؓ سے یہ بیان کیا تو اپنے فرمایا کہ اگر تم اس وقت بیان کر
دیتے تو مجھ کو صدمہ اوت سے زیادہ خوشی ہوتی۔ یہ عجیب حکمت کی مثالیں ہیں جس کو اللہ تعالیٰ دالایان
فرماتا ہے۔ اپنے پاکیزہ عقل و دماغ و لے مقدس دوحوں والے انسانوں کے لیے تاکہ نفیست و بھدری حاصل کریں۔
ایک قول سے کہ شجرہ فیہ سے مراد حق درخت ہے۔ وَشَدُّ كَلِمَةٍ حَيِّثُ كَشْرُ جَوْدَةٍ حَيِّثُ جَسَدٍ
مِنْ خَوْقٍ زَادَ نَحْوَهَا مِنْ قَرَارٍ جس طرح کہ فیہ ایمان و عرفان کی اور شجرہ طہ مومن و عارف
کی مثال ہے اس طرح کفر و کفر کی مثال فرمائی جا رہی کہ فیہ استہلاک ہست کی مشابہت اس کمزور پرکاریے
پھل رکھنے کیسے بدبودار درخت کی طرح ہے جو اکھاڑ پھینکا گیا بوزین کے اوپر سے۔ یا اس سے کہ اس کی
جڑ اسی پھوٹی تھی کہ درخت کا لہجہ نہ سہار سکے اور درخت کھڑے خود گر گیا۔ یا اس سے کہ مواسے امیر کر چسک

یا یا میں یہے۔ اٹھ کے حق نے اس کو دریا کا بڑا نفع دیا وہ پورے کو کھینچ بیٹھا۔ بہر حال جب زمین پر رونا
نہاں نہ ہو۔ اس کو میں پر اس ملک کوئی نصیب ہے۔ دے گا جانوراں ساووں کی غور کروں سے نہ ہے
کس کس کو دے جائے گا۔ اس کے لیے کہیں قرار ہو گا شجر خبیث کے پاس سے میں محبتیں کے دیں غول ہیں۔
میرا۔ نام صماک کا قول سے کثوت رنخور۔ مرد سے میرا۔ ۲۔ زحان کے ہیں پس مراد سے میرا۔ ۳۔ اکثر کا قول ہے
مخدود تبہ مراد سے میرا۔ ۴۔ مر کہنے والا درخت۔ میرا۔ ۵۔ پانی کے پر کا ہی۔ میرا۔ ۶۔ یہ میرا۔ ۷۔ رسائی و رفتی
مخدود تبہ مراد سے میرا۔ ۸۔ بے پھول میل کا بہر درخت میرا۔ ۹۔ جھاڑی۔ میرا۔ ۱۰۔ دودھ رکھ دے فی و فی میرا
بن عباس فرماتے ہیں کہ میرا ہی میں ہو۔ ۱۱۔ طرح طرح کی شجرہ طیبہ سے کام لے کر میرا ہی میں حاصل شجر طیب
سے بے لال ہاں شجر خبیث عشق دار شجر طیب سے نکتہ ہیں شجر خبیث۔ لگاؤ مصلیٰ سے لڑا جانے والا شجر
طیب سے۔ میرا سے۔ تا کی نگاہ کر کے گر ملنے والا شجر خبیث ہے۔

ہاں تھو کے گاتیا مست تک حد کی تم

کہ جس کو تو نے نظر سے گر لے پھینک دیا

یہ درختی در تمام سو وہ شجر میرا بن گیا جو وہ ہو بے قرار ہوا۔

مخو کر کے کھلتے پھوٹے لٹکے در پر پڑو

قافلہ تو اسے رضا دل گیا جس۔ در گیا

اس آیت سے چہ فائدہ حاصل ہوئے۔

فائدہ

۱۔ پہلا فائدہ۔ کامروں کی زبان پہ مرنے ہوئی کافی دن بعد میں دل دی جائے گی اور اگر مرنے
کے دن میں ہی ہو جائے گی جیسا کہ پہلے یہاں ہو گیا تھیوں کی زبان قبر سے بدل دے گا۔ ایک عربی ہی رہے
گی۔ اسی لیے ان کو عربی زبان میں ہی سلام کیا جائے گا اس سے ثابت ہوا کہ سب تعالیٰ کو عربی زبان بہت
پسند ہے۔ یہ فائدہ تجلیۃ شریفہ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ کے نزدیک سب بہترین
مسل و حلاوت استقامت فی اللہ ہے۔ اسی لیے ہادی تعالیٰ ہمیں اللہ کی مثال عمرو بطریق استقامت سے استقامت
کی مختصر درجہ معنی تعریف یہ ہے کہ جو بھی کا خیر شروع کیا جائے اس پر ہمیشگی ہو پھر نہ چھوٹے مگر نہ
ہو۔ یہ فائدہ کلّیٰ ہے۔ اس سے حاصل ہوئے ہیں فائدہ۔ اولیٰ کی سب آسان اور بہترین پہچان یہ ہے کہ اس
کو اپنی کسی بات میں تعمیر و اور قرار نہیں ہوتا۔ مع کچھ شام کچھ باتیں کچھ تحریر کچھ کرتے کچھ میں کہتے کچھ میں تمام ہاں
اور محسوسے مدد میں کا یہی حال ہے۔ یہی کیفیت ان کی کتابوں کی ہے۔ کو پسے کچھ کہہ دیا بعد میں وہ باتیں کا کہہ
دوسری حد تک کہہ دی یہ فائدہ تھا جس قدر سے حاصل ہوا سب نفع سے غلط فہم کی خوب بھی تھا یہی

فریدی ہے۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر اپنے دوسرے مسلمان سے ملاقات کے وقت سلام کرنا بہت ضروری سنت ہے۔ اور جواب دینا فرض ہے مگر زیادہ ثواب اور درجہ سلام کرے کا ہے۔ درجہ کی عبادت ہے جو جنت میں بھی جاری رہے گی۔ یہ مسئلہ۔ نیز مسلمان سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر دین ہے کہ سلام کرتے وقت وہی خط استعمال کرے جس کا ذکر قرآن و حدیث میں منقول ہے۔ السلام علیکم۔ وہی خط استعمال کرنا۔ یا سلام و جواب میں ایک ہی خط برتنا۔ یا غبار کے الفاظ استعمال کرنا جائز ہیں۔ ہاں کافروں کے لیے ان کے خط استعمال کرنا گناہ ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ دین کے لیے دیہوی چیز کا استعمال کرنا استعمال کرنا مسئلہ ایسے کے لیے جائز ہے۔ اس میں دین کی بے ادبی نہیں ہوتی۔ اسی طرح کسی بھی نباتات جمادات حیوانات کی رشتہ کو کافر کی مثال بنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ۔ چوتھا مسئلہ۔ سلام کرنا سنت ہے اور جواب دینا فرض ہے۔ یہ مسئلہ سلام کو تحیۃ بنانے سے مستنبط ہوا اس لیے تحیۃ خوشی کی خبر کی اور فرض ایک لازمی نام ہے۔ کسی بن جاتی سے خوشی کو اس میں دخل نہیں رہتا۔ تفسیر روح البیان میں ہے کہ بتدائی سلام حضرت آدم نے فوراً پہلے احمد مجتبیٰ کو کیا اس لیے سلام کرنا سنت بن گیا اور جواب بے تادی سے دیا تھا اس لیے جواب دینا فرض بنا دیا گیا۔

یہاں چند اعتراض کے جا سکتے ہیں

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا یُسَلِّمُ عَلَيْكَ سَلَامٌ تَوْسَلُ اس کی رما سے جنت میں تو ہر تکلیف و مصیبت سے دائمی سلامتی ہے پھر یہ دعا کیوں؟

جواب مفسرین فرماتے ہیں کہ دنیا میں بھی سلام صرف دعا ہی نہیں بلکہ بہت مقام کے لیے جاری فرمایا۔ جن میں سے مل جنت اور ملاقات کی اجازت بھی شامل۔ جنت میں یہ سلام صرف مبارک دی کے طور پر دیا جائے گا اسی لیے اس کو تحیۃ فرمایا۔ یعنی دائمی زندگی مہلک ہو۔ بعض نے فرمایا یہ سلام جبر سے ذکر نشہ دعا ناسوت سے۔ یہ سنی معنی ہے کہ تم کو دائمی سلامتی ہے۔ جب کہ دعا کا معنی ہو کہ تم کو دائمی سلامتی ہو۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں قرآن ائمہ تزیین کی تم سے دیکھا کہ مشرے کیسی مثال بیان فرمائی۔ دیکھا تو واقعہ جاتا ہے۔ مثال اور بیان تو سننا جاتا ہے یہاں چاہیے تھا کہ تَمْنَنُ کی تم نے سنی و مثال۔ جواب۔ یہی رُحی سے بنا ہے۔ جس کا اصل معنی ہے نور کرنا۔ اس کا معنی دیکھا جو کیا جاتا ہے وہ بھی نہیں دیکھے کے معنی میں ہے۔ لہذا اب اعتراض کوئی نہ رہا۔ کہ خود فکر پر جگہ مستقل بلکہ ضروری ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا تَوَقَّى کُلَّ حَسْبٍ دینا

تو کوئی یہ درخت نہیں جو ہر وقت پھل دے تو یہ کس درخت سے قیاس پیش کی گئی ہے۔

جو تب یہاں درخت کی کہیں خصوصیات بیان کی گئی ہیں۔ فہرا۔ جڑ مضبوط۔ سیر۔ ۲۔ شاخیں بلند۔ نہر۔ ہر وقت اس کا پھل ملتا ہے۔ زمینوں صغیر صرف کچھ کے درخت میں پانی جاتی ہیں ہر وقت پھل ملنے کا مطلب یہ ہے کہ ملازمین ہر وقت پھل ملتا ہے کچھ سی کی ٹاس ہے کہ پھل بھی ہے درخت بھی اور نہت و خوراک مل پھل ہے۔ درخت کا اعتبار سے غلط ہے کہ کوئی پھل ہی اصلی حالت میں نہیں دیکھ بھال کے سال بھر تک نہیں نہیں سکتا۔ یا ہر وقت کا معنی یہ ہے کہ بعض کچھ سال میں دو دفعہ کٹی ہیں یا ہر وقت ان پر مختلف حالتوں میں پھل مل گئے رہتے ہیں ایک موسم ان کا دوسرا شروع ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ

وَذُوں اَلْدِّیْنِ اَمْوُوْا وَصَلُوْا فَنُصَوِّتُ حَتّٰی یَخْرُجُوْا مِنْ تَحْتِہَا اِنَّہُمْ لَخَبِیْرُوْنَ
 انہیں کا باطن ہم پر غصہ تھا تو ہم نے اسے درجہ مل سے جاری کر کے وہ لوگ اس سعادت کو سوار
 عیسایہ ایمان لاپکے اور وہی سوک کو کھانے و شوق کے قدوس سے ملنے کے عمل و لچ کی مشقیں کیں۔ یہ وہ توفیق
 کے باغوں میں جن کے نیچے نور نبیات کی شادابی جاری ہے۔ ہم نے ان میں مرقیہ باطنی سے نباتات اہل
 میں رہے ہمارے ہیں۔ اپنے سبک اذل تو فرشتے سے۔ ان کے استقبال ان میں اور میں سلامتی کے ساتھ ہمارے ہوتے
 جس پر وہ شادان و فرماں ہیں۔ گرچہ ان کا ظاہر ہر گز اعلیٰ ہو۔ لیکن یہ صفت سے درخت صوفیہ کہتے ہیں کہ ہر کوئی
 کی جنت محنت اور نہت بیست و اس کے دیال قلب کو ملتی کرتا ہے۔ مگر حقیقت کی سے ملے ہوئے ہیں کی
 علامت یہ ہے کہ تعین محبوب اور غائب محبوب عقل خالص پر اس طرح قابو آجائے۔ کہ محنت شیریں ہو جانے
 یہی مقام جنت عاشقین ہے جی منزل پر حق کا ظہور ہوتا ہے۔ خدا کی اسے یا نباتات خود کچھ بھی نہیں سے
 نہ جنتی نہ جسمی نہ سیدہ شتی دوست ہے مغربے مغربے عدسے۔ لیکن کسی سے مل کر کہ جنت ہے کی سے
 کہ چھوڑ کی قیمت مغربے ہوتی ہے۔ مکان کی مکین سے اور لوگوں کی قیمت عقل سے ہوتی ہے۔ نہ سے
 کی قیمت نہ کی سے ہوتی ہے جنت کی آگ شرار کہ نہ کرتی ہے۔ دراصل کو باقی رکھتی یہی خاندانی جنت
 کا نقشہ کامل ہے توفیق ہر گز اذل الہی ہے۔ شراعت کے عمل و عہدہ اور وہ ہے مگر حقیقت کے قابل
 مانی یہ ہے کہ نہت صادق سنی صلتی علیٰ شریعہ و رسم کو برپا رکھ اور عالم با حقید بنائے اور شیخ کے افعال و
 حاکمات پر بلا اعتراض تعمیل حکم کرے اپنے ہر عمل کو اختیار سے مرشد کا سارا ہی اصل اذہب الہی ہے ہذا علوم کے
 دستے کو مغربی سے تمام سے یہ کام بند کی منزل میں اور باطنی محنت میں۔ وادی سوک کی سعادت کا پہلا قدم
 تو گئے عمل میں۔ اِنَّہُ تَرْکِیْفُ صُورَتِہٖ مَثَلًا کَلِمَۃً طَیِّبَۃً تَشْفَعُ لِحَبِیْبِہٖ طَیِّبَۃً صَافَۃً ثَابِتَہٗ وَ
 مَرُوحَۃً فِی السَّمَاءِ تُوْنِیْ کُلُّہَا کُلُّ حَبِیْبٍ بِاَذْنِ رَبِّہَا وَفَضْلِہٖ اَللّٰہُ اَلْاَمَّانُ مَدَّیْنِیْ بِعَظَمَتِہٖ ۱۳

سے رواج کائنات کیا تو اسے جہنم نعمت اور نور عبودیت سے منہ بند نہ فرمایا۔ کس تائب یقین اور عنایت سے نیلزی
سے مشاں بیان فرمائی اُسے موس خلیص کی کہ جس کے پیسے میں کلمہ توحید اور نفس بندہ سے رحمت حق کی طرح تناسب
ہے۔ اور رواج مقدسہ کے جن غنائی میں اُس کی معبود طرب ہے۔ اور توفیق کمال سے ثابت ہے اُس کی مثال غلغله کی
ثانیں شمال قرب اسی میں ایک عبادت خدائی کے بیان سے میرب میں۔ اس کا نام معرفت اور اُس کے پھول محبت
ہے اُس کے پتے شوق دید سے اس کی چادر و رمارت حدود کی ہے تمام نعمیں نہ سیر میں نظامت محمودت
کے پھل دینے والا ہے اور معرفت اور ربوبیت کی حد میں پیسے نے دلالت۔ کہ ایک مومن کمال سے مردوں کا دل
کی ہمارہ رہ گئی ہے۔ مومن دور رحمت کبر ہے جس کی جزا طیبان ذکر سند سے ثابت ہے اور جس کی تاخیر رحمت حق
کے تمام فائدہ میں حرکت و حقائق و مصادف کے پھل عیش ہی اُس کی پتیائی کی زبان سے بانٹے جاتے ہیں۔
وَمَنْ يَشَاءْ حَيِّثُ كَتَبَ جَوْهَرُ حَبِيبٍ جُجَّتْ مِنْ نُورٍ رَأَيْتُ مَا لَهَا مِنْ قَدَرٍ اور مشاں
محبت کلے کی جو عیشت بند سے کے بندہ دن نعت میں کامو ہے اس جہت بہ مردہ بودا بود سے کی مثل ہے
جو جب جزوت بد نہ کر دیا اور معرفت کی جزوں سے کاشت پراگ۔ جس کوگی حل سکون قلبی حاصل میں موسکا المرحم
صادق سے فرمایا۔ وہ شہزادوں کا رحمت سے اس کی تیریں نفس بندہ سے اس کا پانی بھی دینوی ہیرا میں اس سے
پتے نعمت و سستی۔ اُس کے چل گ دیں اس کا بھی منار رحمت سے ہوتا ہے اس کا۔ رحمت۔



يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي

باقی رکھتے تھے، ان کو حر عوامی کہتے تھے۔ یہاں تک کہ مسجد کے میں

اقتدر مہمات، رگمت ہے، ایساں دیوں کو حق بات پر دیکھ

الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۖ وَيُضِلُّ اللَّهُ

نزدیکی درموی سور میں آہستہ اور گہرا گڑھا ہے۔

کی رہنمائی میں اور خیریت میں وہ شہر طرابلس کو پہنچا

الظَّالِمِينَ ۖ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ

ظالموں کو اللہ کرنا ہے اللہ جو چاہتا ہے ۔ کیا میں دیکھ تم سے وہ
کرتا ہے اللہ اللہ جو چاہتا ہے کرے کیا تم نے نہیں ؟

الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَآحَلُّوا قَوْمَهُمْ

ان کے جنہوں نے بدل ڈالا نعمت کو اللہ کی بھڑکی رکھے لاڈلا قوم کو ہی
دیکھ جنہوں نے اللہ کی نعمت ناشکری سے بدل دی اور ہی قوم کو تب ہی کے لڑ

دَارَ الْبَوَارِ ۚ جَهَنَّمَ ۚ يَصُدُّونَهَا طَبْعُ الْقَرَارِ ۚ

محر میں جہنم کے دروازے ہیں جس سے جہنم جاتی ہے یہ سب اس میں اور جہنم
نہ ہر دور جو دور ہے اس سے اللہ جاتی ہے اور یہی ہے نصرت کی قدر

وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۚ قُلْ

اور بنائے ان کا لڑوں سے یہ اللہ کے برابر تاکہ گمراہ کرتے ہیں سے دائر اس کی ۔ تم کہو
اللہ کے یہ برابر اسے لھیرنے کے مسر کی راہ سے مٹا دیں تم

تَمَتَّعُوا فَإِن مَّصِيرُكُمْ إِلَى النَّارِ ۚ

کہ تم نے لہو کہو کہ یہاں سے تمہارا حرف لگ کے
دیکھ بہت لو کہ تمہارا انجام آگ سے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی نیت کر سہ چند دہ تعلق ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پہلی آیات میں شجر طینہ کے نام سے منسوب ہونے کا ذکر ہوا تھا ۔ لیکن دیکھ میں
ہو تھا کہ شجر طینہ کوں ہے سب ان آیات میں شجر طینہ کی صفات یعنی ثابت ہونا باقی ہونا مومن میں یہاں فرما کر

کی طرح بلند و بالا سر سبز و شاخدار ہے جس کے ذریعے ثابت و قائم فرماتا ہے اللہ تعالیٰ قادر و قیوم اُن خرقی
 نصیب لگوں کو جو اپنے اللہ رسول کی ہر ہر داسہ ہر چیز پر نہایت صدق دل پختی زبان سے زبان سے کہتے ثابت
 مضبوط دل نشین جاں گزیر یہ اسے نورانی قول بنا کر زبانِ مومن پر جاری کر کے اور قلبِ مومن میں ثابت کر کے
 دنیا کی زندگی میں اس طرح گزری کہ وہ اپنی قلبِ مرعوق اور کلامِ ربانی کے دریدہ باندہ مخلص و نجات قلب
 بن جاتا ہے۔ در عالمِ محبتِ مغربی جاتا ہے۔ ہمارا و تارکِ باطن جاتا ہے۔ مفکر و غیر متفکر بن جاتا ہے ہر باب
 معائب کو دل و جان سے برداشت کریت سے۔ ظلم کے ظلم کے سامنے برداشت کا پہاڑ بن جاتا ہے تیطانی
 مرید ہمدیوں سے دبوکا نہیں کھتا۔ معاشرے میں پیکرِ حق و حقیقت ادبا مومن، شعور بن جاتا ہے یہی کلمہ
 طینتِ بل ایمان کو سکون و طمانینہ مل جاتا ہے۔ رادی ٹوکٹ کی ٹریوں سے بچتا ہے۔ مری مسکن کی
 کمرہ میں کئی دھڑ سے دردِ ذکر کا ذکر سے زکیہ روح کے علی مقام پر نہایت جاتا ہے تاریخ شاہد ہے کہ کلمہ
 ربانی کا جو مدر ہے وہ کتنی مشکلات معائب اور بظاہر متاثر پڑا مگر کہیں بھی رب قادی نہایت جلد
 خدا کثرت کے قدموں۔ قسوں و بدلوں میں ذوقِ بحرِ سرور مل نہ پیدا ہونے لیا۔ بقدرِ راجوں میں نصرتِ یحییٰ
 ذکر یا علیہا سلام در جہیں شمول۔ اصحابِ محدود۔ صوبہ کھنچ پھر صوبہ کرم۔ نصرتِ ملاں صوبہ
 نصیب صحاحین صلیبات رمی اللہ تعالیٰ عنہم انہیں کتے کتے ان ذہنِ مومنین کا فہم سے اُن سے
 ساتھ کو نہ ظہر چھوڑ اسی کلمے کو چھوڑ اسے کے بے ہر دوں ظلمِ عرب میں ذخائیں بھرنی لگ کھو تاتیل ہوتے کی
 کتابیں اس کے حسوں پر۔ کتابی گیس پہلاڑوں سے گریاں۔ بچوں کو لگا ہوں کے ملنے دیکھ کیا جلد یاد
 پیتے ریت پھر لایا گیا دھن گھوڑے سے باندھ کر دوزیا میں لایا گیا۔ پھر اولیٰ و اللہ سے سرکشوں لشکر۔
 تیطاوں بیسوں سے کیا کچھ لایا گیا۔ کتے ہی وہپ بدل بدل کر موتِ اعلم حیدان میں پاکار۔ مستی کو دبوکا کرے
 کی کوشش کی پھر شہر میں نہی لگا گو مسلوں کو ہمدی دہلی گڑہ امرت میں کس بے رادی سے تسل
 کیا گیا آج فلسطین پر دستِ تنیدہ کیمپ میں مسلمان بچوں کو قتل کر دیا بڑھوں پر کتے ہی ظلم کئے جا رہے ہیں
 پتے کبھی، پس قرطبہ غرناطہ میں، مگر یوں عیسائیوں سے ہمدی کئی بہ ہمدی کتے مریوں کو خاک کیا اور
 مردِ کیم ظلم ڈھائے یہ سب کچھ بد صلو کی مسلوں سے اسی کلمہ دہرہ اور توحید الحق کی سادہ کی گئی مگر کسی بھی مسلمان کا
 دل نہ گھبرا یا نہ کھچوڑا۔ اس سے کہ یسنت اللہ اللہ نہ کہ اتالی و مددِ مومن کے نصیب و مگر میں شیخ وری کی کش
 روتی ہے یہ کلمہ پاک آخرت میں بھی مومن کا دل کو معید سے جن پنہ آخرت کی پہلی منزل قرونِ حبیب ملے لکے تیرے
 لائے ہیں تو کتب سوال کرتے ہیں یہ سوالات آقا و امام علی علیہ السلام کے راہِ پاک سے سرورِ مومنین، عرب
 نہ تو پیسے سے تھا مگر سوالاتِ قرآن، کائنات کی نعمت سے شرمناک ہونے یہ قسمتِ بزرگ سے کہ پتے حوائج کئے

ہر گناہ کا عذاب کا نام بھی اسے اور معنی یا اس ستر میں شاید مانتے۔ ہاں حسب جستجو و تحقیق پر واجب ہو گا تو تو فیق اس سے
 اعتکاف بھی کہے گا۔ اور جو بے گناہ نہ ہو جس کا گناہ عذاب کا نام ہو مقتضیٰ حق بن چکا ہے وہ گناہی میں ہی جہنم کے۔
 جسے جو اب یہ قیامت میں اللہ تعالیٰ جنت کے رستے سے دور رہے گا وہ شہر اعتراف میں۔ یہاں فرمایا گیا کہ گناہ سے
 اتنا کہ شریک بن کر مالک اللہ کے رستے سے گمراہ ہو جائیں۔ حال کہ مسترکین کا مقصود تو یہ نہیں ہوتا وہ تو سمجھتے ہیں کہ ہم خود
 کے ذریعے خدا کے قریب ہو رہے ہیں خود قرآن مجید میں دوسری جگہ اس طرح رستہ سے من بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام
 و انبیاء علیہم السلام قویہ مطابقت کس طرح ہوں:-

جواب۔ یسئلو میں دم عاقبت اس سے ذکر عرض کا۔ یعنی نہت پرستی اللہ شریک سے کفار کی طرف خدا کو گمراہی تھی تھی
 اور قریب سے کہ گویا شریک کی سی ہے۔ اور یہ معنی عام عربی روایات میں مستعمل ہیں۔ مثلاً ایک شخص کو بار بار منع
 کیا جائے کہ اگر ہر دن پھر بھی مکمل جائے وہ کسی کو نہیں ملے گا جسے ترک کر دیا جائے کہ یہ بد بخت مگر یہی گناہ کے لیے
 تھا ہی حرج یہاں سے تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ تفسیراً تم فرماؤ کہ منع حاصل کرو۔ وہ دوسری آیت میں
 سے کہ قاتل نہ بچتا تھا۔ تفسیراً کفار نے ایسی تمنا کی کہ کفار باطل نہیں ہے۔ دونوں آیتیں تو دیباچی بتدی ہیں
 مطابقت کس طرح ہوگی۔

جواب۔ حضرت کے ترسنے سے اس کا جواب اسے دیا کہ نشو و نما کسی پرستار سے۔ خیال سے کہ منع اللہ کے میں چاروں
 فرق سے۔ نہر۔ منع وہ شخص ہے جو اپنی ذات کے لیے ہو۔ اور منع جو مال کے لیے ہو۔ نہر۔ منع سے مال کم ہو جائے
 منع سے مال بڑھتا ہے۔ نہر۔ منع کا اثر فانی ہے نہ کہ دائمی ہے۔ نہر۔ منع دائمی ہے۔ اور منع کا ہر دفعہ
 اس سب کی مثال ہیں سمجھو کہ ایک شخص اپنی دکان کی چیز کو چھل غلط داند خود کھا رہے ہیں یا نہیں ہے اور دوسرا
 دکاندار اپنا مال دھو دھو بیچ رہا ہے۔ پہلے نے جو فائدہ حاصل کیا وہ منع سے چھوڑ دیا دکان ختم ہو جانے لگی۔ پسند
 من کی نیاشی سے۔ دوسرے دکاندار کا منع۔ منع سے دکان ختم نہ ہوئی سودا بھی بڑھتا جلتے گا اور گھر دولت بھی بڑھتا
 ہے ہائے گا۔

تفسیر صوفیانہ
 تَبَيَّنَ لَنَا لِمَنْ هُوَ الْمُنْقَوِي الْقَائِمُ فِي حَيَاتِهِ لَدُنَّا وَ فِي الْآخِرَةِ
 وَ يُفَضِّلُ اللَّهُ الْفَاضِلِينَ وَ يُفَقِّرُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَسْرُتُ
 میں ایمان آتا ہے کہ کونسا مال میں کچھ صاحب مال کی سیرت ناپا کریت میں ہے
 وہ صاحب مال کی سیرت ناپا کریت میں ہے۔ مال دونوں کا تعلق قریب شریک ہوتا ہے لیکن صاحب مال کا تعلق اللہ کے
 ثابت رہتا ہے۔ اس طرح کہ شریک ثابت فرماتا ہے یہاں جو مردوں کو مصروفوں یعنی ہم عظم سے کہ ان کے سبب و شوق
 میں کا فیض قائم ہو جاتا ہے۔ زبوری زندگی یعنی جہم ظاہری پر ماہ آزموی زندگی میں غالب بالنی میں ثابت فرماتا ہے

يُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّنْ

خیرت کر کے اسے جس جو رزق یہاں سے ان کو پوشیدہ نقلی اور ظاہر فرضی سے
ہم سے دینے میں سے کچھ ہماری راہ میں چھپے اور ظاہر طرح کریں اس سے ان

قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٍ ۗ اللَّهُ

پہلے ہی کے کرانے وہ دن نہیں ہے نہایت میں جس اور دوستوں سے
کے کرنے سے پہلے جس میں نہ سوداگری ہوگی نہ بارانہ اللہ سے

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ

وہ ہے کہ پیدا کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو اور آسمانوں سے
جس نے آسمان اور زمین بنائے اور آسمان سے پانی اتار کر اس سے کچھ پھل تھامے کھانے کو

السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَآخُرَ بِهِ مِنَ الشَّرَائِرِ زُقًا

آسمان کے پانی تو کھانا نہیں اس کے سے پھلوں رزق بنانے
دینا کے

لَكُمْ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ

یہ تمہارے اور عاجز کیا یہ تمہارے کشتی کو تاکہ تیرے میں دریا
اور تمہارے یہ کشتی کو مسخر کیا کہ اس کے حکم سے دریا

بِأَمْرٍ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَمِينَ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ

سے حکم اس کے اور عاجز کیا یہ تمہارے نہروں کو اور عاجز کیا یہ تمہارے
میں ہے اور تمہارے یہ نہریں مسخر کیں وہ تمہارے یہ حد تک اور

حادث یعنی بارہ نکاح نصب سے منسوب ہے۔ دائرہ عطف ہے یعنی۔ **سُفَقُوا** فعل امر غائب معرب
 صیغہ جمع مکثر غائب باب بدل سے ہے۔ مصدر ہے یعنی حق سے یا سے یعنی۔ **فَرَّقُوا** کر۔ حیات کر۔ منہ۔
 جو منہ میں۔ من جزو تینفید۔ و ما موصولہ۔ جار و مجرور کا پورا جملہ متعلق ہے **سُفَقُوا** فعل امر صلی معنی
 شکت معوض صیغہ جمع مشکم تثنیٰ۔ ضمیر جمع مشکم متستر ال کا نال سے مرجع و اشعار ہادی تھیں۔ اس سے ہے
 رقی سے۔ اس سے بھی فکت۔ نفع دی چیز۔ **خُم** حمیز جمع غائب کا مرجع ہمارے سنہ۔ **م** امر۔ **م** امر۔ **م** امر۔ **م** امر۔
 سے انہر مہی پھیلتا دل کا زہر پرستید کام۔ یہاں یہ خبری مہی مراد ہیں۔ نکاحات پنج سے حال **يُنْفِقُوا**
 کا ورنہ۔ عطف سے سر۔ **عَلَيْهِمْ** ام۔ مفعول عطف سے اس سے نکاحات پنج سے مہی مہی مراد ہیں۔
 من جازہ زائدہ۔ **قُلْ** ام طلب سے یعنی پیسے کا طرح مسئلہ ہے۔

س۔ **قُلْ** ان۔ ہی یہاں مرد سے مراد قبل مکاری۔ **سُفَقُوا** فعل امر تثنیٰ تہ۔ **سُفَقُوا** فعل امر تثنیٰ
 صیغہ جمع مکثر غائب باب بدل سے ہے۔ مصدر ہے یعنی حق سے یا سے یعنی۔ **فَرَّقُوا** کر۔ حیات کر۔ منہ۔
 جو منہ میں۔ من جزو تینفید۔ و ما موصولہ۔ جار و مجرور کا پورا جملہ متعلق ہے **سُفَقُوا** فعل امر صلی معنی
 شکت معوض صیغہ جمع مشکم تثنیٰ۔ ضمیر جمع مشکم متستر ال کا نال سے مرجع و اشعار ہادی تھیں۔ اس سے ہے
 رقی سے۔ اس سے بھی فکت۔ نفع دی چیز۔ **خُم** حمیز جمع غائب کا مرجع ہمارے سنہ۔ **م** امر۔ **م** امر۔ **م** امر۔ **م** امر۔
 سے انہر مہی پھیلتا دل کا زہر پرستید کام۔ یہاں یہ خبری مہی مراد ہیں۔ نکاحات پنج سے حال **يُنْفِقُوا**
 کا ورنہ۔ عطف سے سر۔ **عَلَيْهِمْ** ام۔ مفعول عطف سے اس سے نکاحات پنج سے مہی مہی مراد ہیں۔
 من جازہ زائدہ۔ **قُلْ** ام طلب سے یعنی پیسے کا طرح مسئلہ ہے۔

س۔ **قُلْ** ان۔ ہی یہاں مرد سے مراد قبل مکاری۔ **سُفَقُوا** فعل امر تثنیٰ تہ۔ **سُفَقُوا** فعل امر تثنیٰ
 صیغہ جمع مکثر غائب باب بدل سے ہے۔ مصدر ہے یعنی حق سے یا سے یعنی۔ **فَرَّقُوا** کر۔ حیات کر۔ منہ۔
 جو منہ میں۔ من جزو تینفید۔ و ما موصولہ۔ جار و مجرور کا پورا جملہ متعلق ہے **سُفَقُوا** فعل امر صلی معنی
 شکت معوض صیغہ جمع مشکم تثنیٰ۔ ضمیر جمع مشکم متستر ال کا نال سے مرجع و اشعار ہادی تھیں۔ اس سے ہے
 رقی سے۔ اس سے بھی فکت۔ نفع دی چیز۔ **خُم** حمیز جمع غائب کا مرجع ہمارے سنہ۔ **م** امر۔ **م** امر۔ **م** امر۔ **م** امر۔
 سے انہر مہی پھیلتا دل کا زہر پرستید کام۔ یہاں یہ خبری مہی مراد ہیں۔ نکاحات پنج سے حال **يُنْفِقُوا**
 کا ورنہ۔ عطف سے سر۔ **عَلَيْهِمْ** ام۔ مفعول عطف سے اس سے نکاحات پنج سے مہی مہی مراد ہیں۔
 من جازہ زائدہ۔ **قُلْ** ام طلب سے یعنی پیسے کا طرح مسئلہ ہے۔

س۔ **قُلْ** ان۔ ہی یہاں مرد سے مراد قبل مکاری۔ **سُفَقُوا** فعل امر تثنیٰ تہ۔ **سُفَقُوا** فعل امر تثنیٰ
 صیغہ جمع مکثر غائب باب بدل سے ہے۔ مصدر ہے یعنی حق سے یا سے یعنی۔ **فَرَّقُوا** کر۔ حیات کر۔ منہ۔
 جو منہ میں۔ من جزو تینفید۔ و ما موصولہ۔ جار و مجرور کا پورا جملہ متعلق ہے **سُفَقُوا** فعل امر صلی معنی
 شکت معوض صیغہ جمع مشکم تثنیٰ۔ ضمیر جمع مشکم متستر ال کا نال سے مرجع و اشعار ہادی تھیں۔ اس سے ہے
 رقی سے۔ اس سے بھی فکت۔ نفع دی چیز۔ **خُم** حمیز جمع غائب کا مرجع ہمارے سنہ۔ **م** امر۔ **م** امر۔ **م** امر۔ **م** امر۔
 سے انہر مہی پھیلتا دل کا زہر پرستید کام۔ یہاں یہ خبری مہی مراد ہیں۔ نکاحات پنج سے حال **يُنْفِقُوا**
 کا ورنہ۔ عطف سے سر۔ **عَلَيْهِمْ** ام۔ مفعول عطف سے اس سے نکاحات پنج سے مہی مہی مراد ہیں۔
 من جازہ زائدہ۔ **قُلْ** ام طلب سے یعنی پیسے کا طرح مسئلہ ہے۔

بروئے مست و مٹھ پڑے۔ پوئیدہ بھی مٹی مٹی صدقہ و حیرت ختم بسط ثواب۔ من جی دی و سانی تھو کی تیا
 خروج کریں۔ علم منہر بھی اور علایمہ قمار ظہر طمان کر کے بھی لڑی و اجبی رزقہ صدقات قرآن لڑا۔ یہ۔ جب۔ ر۔
 اور تل تہ جیت فرماتے ہیں کہ اقامتہ مازن آؤ نہ میں ہیں۔
 نہ۔ ا۔ تیسوں بھلے ہیں۔ جگر۔ لال۔ جسم۔ سر۔ بوب۔ ہی۔ بہ۔ ۳۔ خون میں مکارا مصری رکاواری من پھر و
 امتحان دیتے دیکر سے۔ نمبر ۴۔ صنوع ہیں نہایت عاجزی اور بیست سے صرف۔ ۵۔ ساری چیزوں سے رازدار
 کا تمام کر کے۔ نمبر ۶۔ ماز متقی سے پشے بہرہ۔ وقت پر پڑھے۔ ۷۔ وقت ماز کے نیار میں۔ ۸۔ بہرہ۔
 سیار کی بکسوئی پیدا کر کے۔ نمبر ۹۔ اظہار ماز کی اور پڑھنے ناسکے نعمت کا بہت سال رکھنے لکھتے۔ ۱۰۔ ماز
 کسب حاصل آدمی کو ماز میں کے مہ پر مادی جاسنے کی انتہا پہنچانے بہرہ فوراً آکر جمعہ تو کر کے کر کوئی مسئلہ
 بت سنے تو عاجزی سے سے اور کئی کا میں رکھنے مل کر کے ہر روز برائی ملازمین ملتی ماکو بروا کر دیتی۔ ۱۱۔ یہ جاسکی
 بھی ماز سے یہ ماری کا۔ ۱۲۔ ذکر۔ حدود ہا کہ کبیر جیسے پویشیہ خیال سہہ کھلی جہالت کا۔ ۱۳۔ دینا ماسکی کو
 بنا سخت گناہ ہے۔ اور لڑی و اجبی بدست چپا ناگنا ہے۔ ۱۴۔ ماز کی شہرہ پر مکمل مل کر ماز کا نام کر کے۔ ۱۵۔ ماز
 دلی رش و فراتے ہیں مومن کی سر جہت اور حرج انور کی راہیں صدقہ سے یہاں تک کہ مورخ، مال بچوں کو کھلا بھی م
 جس کے پاس جو دنیوی سود و رش کر کے۔ ۱۶۔ ماز کا دلی مال راست سے اور بہہ مہ کار قی بہت سے ملکا کار قی م کا دلی مل
 ست۔ ۱۷۔ پڑھنا سنے ممال کی خیرت صدقات ہیں۔ ۱۸۔ طریقت کار قی ان کی رعایت سے۔ ۱۹۔ جس کا فیض پہنچا
 کی خیرت ہے۔ یہ جو سلطان مازین مسرت باہوسنے فرمایا۔ ۲۰۔ نقد و شہادت میں نکڑے شکستہ۔ ۲۱۔ محمد
 صاحب کفری شریف مازوں نے فرمایا۔ ۲۲۔ پاؤ گرم۔ ۲۳۔ یہاں روئی کے مٹات مرد میں مہ مٹس۔ ۲۴۔ ماز کا حق
 مزاد ہے۔ ۲۵۔ ال دل فرماتے ہیں کہ ماز۔ ۲۶۔ ماز کے پائے زیارت کے سے جا تو وہاں ماز مریع چلنے
 رو دھ کی آؤ دے کر مت جاؤ و حال داری۔ کہنے پر گد شہادت بھی مت کر۔ ۲۷۔ ملک طیب رعایت کی قیمت ہے
 کر جاؤ۔ ۲۸۔ یہاں سے ہی ان ایمان والوں سے کہہ دینے کہ یہ عالی حیر۔ ماز۔ ۲۹۔ رزقہ صدقہ و خیرت۔ ۳۰۔ ال کے سے سے
 پہلے کہل جس دن۔ کوئی تجارت خرید و فروخت ہوگی نہ کوئی دوستی رودی۔ ۳۱۔ مٹی مریع ہوگی کہ دوستی پاس۔
 دوستی ہوگی کہ نہ پر خرید کیا جائے۔ ۳۲۔ لڑا لڑا قبر کا مازہ نہ شہ کا۔ ۳۳۔ مادی رہا نہت سے صاحب کتاب تک کہ یہ
 تفسیر ہے نہ۔ ۳۴۔ مٹی مریع کے ماز خریدتے مازین نہ دیتی ہوگی کہ مکاروں کی کوئی نہ کر کے۔ ۳۵۔ ماز نہ دیا
 ہو اس دن کوئی کوئی مین کا جوئی نہ ہوگا۔ ۳۶۔ دوستی کس کو کیا ہوگی۔ ۳۷۔ ماز کہ ہندوں کو جس طرح دیتی تھی۔
 ۳۸۔ جسم۔ ۳۹۔ میر۔ ۴۰۔ دلات۔ ۴۱۔ مہ۔ ۴۲۔ وقت۔ ۴۳۔ مازوں کو مٹی کی راہیں مصروف کر دو۔ ۴۴۔ ای مریع میں حد میں۔ ۴۵۔ جسم
 کی مومن۔ ۴۶۔ گانہ دوست ہوگی نہ ماز دوسرے کا وقت ہوگا۔ ۴۷۔ لکھ لکھ مٹی جس مٹھو۔ ۴۸۔ ماز۔ ۴۹۔ ماز۔

نعمتی بھی نرم بھی اوجھیر بھی اچھا۔ کبھی دھوب کبھی دھو کا دیر۔ کبھی بڑے کبھی چھوٹے مال سے بڑا مال
 ۲۲ جی مدرسہ ہی رہی کے سوا دیر میں ہر قیمت سے ہر طرح کا آدمی حاصل کر لیں۔ دوسرا اس میں مار کر
 اور کریں۔ دوسرا ان کے مال کی کراریں۔ کسی کو جب بھی چاہیں ان کے بے اندے مسخر کر دیں تو یہ امتیاز اپنے
 آپ کو بہایت نعمتی نعمت کے لیے تو وہ الہی کے لیے مسخر کر دیں۔ یہی نصاب و مدار ہی و تقاضا
 ہے۔

ابن آیت کریم چہ فائدہ سے حاصل ہوئے۔

فائدہ

پہلا فائدہ۔ ساری مخلوق میں انہاں انہاں میں سب سے زیادہ شرف یہاں
 دونوں کو یہ نامہ عظیم فرماتے سے حاصل ہو۔ کہہ دے تعالیٰ نے اہل یہاں کو یہی طرف بہت فرمایا۔ دنیا کی
 ساری مخلوق سے یہ بہت بڑی نعمت ہے۔ دوسرا فائدہ۔ جو من جہنم سے درآمد میں یہ فائدہ کی سادگی
 زمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ نسبت اسی حق کو لازم فائدہ میں ہے کہ اگر کوئی آقا اپنے غلام کو اس سے میراثیت
 سے میرے بیٹے تو وہ غلامیت سے آزاد ہو جاتا ہے تو اس تعالیٰ کا کسی خوش قسمت کو عبادی کدین اس
 سے کہیں یہ وہ ام اور قیمتی و مفید ہے کیونکہ ستر کا بعد سوا عظیم خوش نعمتی سے۔ تیسرا فائدہ۔ مدنی حوں میں
 سے پانی اسانی جو زندگی کے لیے بہت ہی ضروری و بہت بڑا کام ہے۔ یہی نیکی مقام پر سب
 حق نے بہت احسان سے اس کا ذکر فرمایا نیز تمام پن آسمان کی طرف سے ہے خود کو ان کی گنجائشوں کے سس کا
 ذکر فرما کر رب تعالیٰ نے شکر کی طرف بندوں کی وجہ سے کو مدد فرمایا۔ مذہب بندوں کو ہر وقت مراد ہے۔
 جس کے حقوق حاصل ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ حیات دیہوی میں اگر صرف مال لے کر ملک سے اور عرصہ عبادت
 حد میر عازر و راج کو ڈونڈ کا مکلف۔ ہذا اگر کو صرف یہاں کی بیعت کی جائے و عرصہ کو صرف ملک
 مال کی یہ مسئلہ کو بیعت کی بیعت سے مستبعد ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ بدلتا بہت سے مار و دوا و دوزخ
 عبادت کا دیو ہر شخص کو پناہ پناہی کرنا۔ مذہب ہے۔ کوئی دوسرا کسی کی طرف سے نہیں کر سکتا۔ لیکن مال عبادت
 کی دینی کے لیے کسی دوسرے کو مختار بنایا جاسکتا ہے جب کہ خود کو مجبور ہو۔ مثلاً قربانی کا بدلہ و غیرہ۔ دوسرا
 اس قدر سے مال کی مال کے صاحب مال کی دولت میں سے ہی مال جاسکتی ہے۔ اگرچہ حساب کتاب کوئی
 دوسرا شخص لگا دے اور اس کا کوئی فراہمی کر دے۔ یہ مسئلہ بیعتی۔ درمیان کے قانونی حکم سے مستبعد ہو۔
 تیسرا مسئلہ۔ عرصہ پر پانچ طرح کی عبادتیں ہیں۔

وَاتَّكُمُ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعَدُّوا

وہ دیا تم کو ہر شے سے جو مانگا تم سے اس کو وہ گن کر مگے پڑھو
وہ گنیں بہت کچھ وہ مانگا دیا اور گن کر نہ کی نہیں گنو تو

نِعِمَّتَ اللَّهُ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ

نعمت اللہ کی تو نہیں گن سکتے جس کو بیش انسان لطف دلا
تیار کر سکو گے بیش ہی بڑا ظالم بڑا

كَفَّارٌ ۚ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا

نافرمان اور اسے نبی یاد کرو جب کہ عرض کیا براہیم میرے بنائے
مانگے ۔ اور یاد کرو جب براہیم نے عرض کی میرے سپہ سالار کو

الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ

شہر کو امن والا دو بیٹے تو مجھ کو اور میرے خاندان کو اس سے کہ پرستیں ہم بتوں کو
مان والا کر دو کہ مجھے اور میرے بیٹوں کو بتوں کے پرستے سے بچا

رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ

سے میرے رب بچھو کہ ان بتوں نے کہا کر دیا بہت سے لوگوں میں سے تو اس نے
سے میرے رب بیش بتوں نے بہت لوگ بہکا دیے تو جس نے

تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ۚ وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ

پیرامی کی میری تو بیش وہ میرے اور جس نے میری کی میری تو بیش تو بخش
میرا جو دیا وہ تو میرا ہے اور جس نے میرا کہا نہ مانا تو بیش تو بخشے

محذوہ سے مناف یہ لآ تَخْصُوْا فعل مضارع معنی ۔ میںذبحیہ ذکر حاضر ۔ باب الفاعل سے ہے ۔ معذوہ سے
 حصاً یعنی مستقبل ہے ۔ حصی سے نہ ہے معنی پورا تھا ملک گنا ۔ شمار کرنا ۔ گھیرنا ۔ دراصل تھا لآ تَخْصُوْنَ فِی
 اعرابی اِن تَرْهَیْنِے گراویہ ۔ کیونکہ یہ جملہ فعلیہ اس کی ہداسے ۔ خاصیر اس کا معنی یہ ہے ۔ اِن کا مرنے سے ہوا
 ت ر ہ تحقیق ۔ الف لام صی رُسان ۔ ام مفرد جاد ہے ۔ اِن سے ہاسے معنی میں جزل ۔ بخت ۔ تعلق ۔ رستوں
 براہیوں دلا ہونا ۔ و جمع ۔ ذکر مؤنث سب کے لیے مشتمل ہے ۔ بحال ب نصب ہے ام سے اِن کا ۔ یہ
 عادت عیدو ہے اِن کے لیے اِن یا کسر ہمزہ مام اند ہے یا م تیکہ ۔ فُطْرُم ۔ برورن قول مجاہد کا صید ہے جسے
 طام یعنی بہت زیادہ ظالم ۔ و حد مذکر سے کفادہ ۔ مفت مشتمل ہے ہاسے کے لیے برورن فعال ۔ کُفْر سے مشتق ہے
 معنی نہ ٹکری کرنا ۔ اسی سے ہے کُفْر اِن ۔ یہ دونوں ہم دو خبریں ہیں اِن کی ۔ وَاِذْ قَالَ رَبُّہِ رَبِّ یُجْعَلْ
 هٰذَا نَسْداً فَمَا ذَا حَبِیْبِیْ وَنَسِیْ اَنْ یَّقْدِرَ عَلٰی اَوْ اَمْرٍ فَهَکَذٰلَکَ اَمْسَی ۔ یہ کے ہاسے کی چاروں ہیں ۔ نمبر ۱۰ یہ
 حرف زمان سے اور بھی متقی سے ۔ نمبر ۲ ۔ طرف مکان ۔ نمبر ۳ ۔ حرف مؤکدہ ۔ نمبر ۴ ۔ منف جائید ہے ۔ اِن طرح کا متقل
 ہے مگر قلیل ۔ کثر بھی مستقبل ہوتا ہے میں کبھی نہ نہی معنی کے لیے تاسے یہاں ۔ صی کے لیے ہے حرف زمان سے
 معنی اِذَا ۔ تار فعل ۔ معنی مطلق معروف تبت ازیم ام ٹی غیر منصرف سے ٹم سے سب عربی نقطے سے عربی یا نہی
 نقطہ تھا مں سے عجمی کھلایا مرفوع کیونکہ تل کا ن مل ہے ۔ رُت ۔ دراصل تھا ربی زمیر سے سب کا کسر طاعت
 یاہ مشکم سے نہ کہ عرب یہاں حرف ندیو تیدہ ہے یہ کی کا نادی ہے ۔ اصل میں یا سب یاہ شکم اور گلی ہوا اصل
 اِس سے حذف ہوئی کہ ب کو ح سے جوڑا تھا ۔ رُت مادی ندرہ محذوف سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا کہ اُطو کے معنی میں
 ہوتا ہے ۔ اِجْل ۔ فعل امر باب فح سے ہے جُئ سے مشتق ہے معنی بنانا ۔ بنا مقدی بدو معول ہوتا ہے اُنٹ نمبر منتر اِن
 کا قائل ہے ۔ ہذا ام اشارہ ذریب کے لیے معنی یہ ہی اصل ہے باطنی عرب جس کو معذوہ ٹی ستر میں عرب مکان بھی
 کہا جاتا ہے مال کا عرب حکائی فتح سے معول یہ اول سے اِجْعَلْ کا بُنْد ۔ عفا م عہد خارجی سے بند سم معروضہ
 ہے اِس کی جیسے بلاؤ ۔ ترشہ سے شہر ۔ زنی بادی ۔ وقیت دو بگہ ۔ شد یہ ہے حد کا مں سے معذوہ ہے ۔
 مٹا ۔ اسم ذل ہے و حد مذکر کا صیغہ اُن سے مشتق ہے معنی اُن دیا ۔ اُن بن ۔ یہاں دووں معنی ہی کے ہیں معذوہ
 نگہ ہے معنوں پر دوم سے یا م ہے بلکہ کا ۔ و د عطف ہے عطف سے اِجْل پر ۔ جُئ ۔ فعل امر حاضر معروف واحد
 مذکر ۔ اُنٹ میر مرفوع منفصل اِس کا ن مل سے مزج سے رت ۔ سب فقر سے ہے جُئ سے بنا ہے معنی پچھا ۔
 دور رکھا ۔ بہر حال مقدی ہے ۔ نون و کیر یعنی عرب بچہ نے دالی ی صیر مشکم ۔ مصوب مشتمل معول یہ ہے
 و د عطف ہے یاہ مشکم پر ۔ بتی ۔ دراصل سے سین ہی سینوی جمع مذکر عالم ہے اِن کی ۔ ی اِن کی ۔ صاف
 ہوا یہ مشکم کی حرف توں جی عربی گری درگی کا کی میں د غام ہو گیا ۔ بحالت نصب ہے کیونکہ عطف تابع ہے پہلی

مَعْنٰی: غُفْرَان سے جاسے ہی۔ اچانک۔ کُشَا شَا۔ غُفْرَان سے معنی میں معاف کرنے والے۔ رَحْمَت سے معنی رحم۔ غُفْرَان سے معنی معاف کرنے والے۔ رَحْمَت سے معنی رحم۔ غُفْرَان سے معنی معاف کرنے والے۔ رَحْمَت سے معنی رحم۔

تفسير عالمانه | دايكم من كل ما سألتموه وان بعدوا حيث قد لا تحضروها ان
الاساس صوم كفاي و ذل فرهمرت بعد هذا الصوم

خُشْنُی و سَی اَنَا تَعْبُدُ الْاَلٰهَ صَدَقَ ۛ۔ ساجد کو مسخرات و ذلتیں ہیں جو حق مانگے رب سے مدد فرمائیں۔ یہاں کے طاوہ بھی بڑھ گشت برکت طلعت۔ غزل درق قدم سے تم کو سے جو تم سے رہاں سے در رہاں نال سے اور رہاں صروت رہاں گی سے ایسے رب تعالیٰ سے مانگیں۔ ایک تفسیر میں ماسی تی

ہے اور معنی یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ قائم کو وہ تمام کوششوں سے اس صورت میں کئی محنت و فتنہ تو لگا کر ثابت ہو جاتا ہے کہ ان نیکوں جو اس سے بدشگونی کو عطا فرمائیں وہ دو قسم کی ہیں۔ تیسرا جو بندوں کے مانگے معصوم و نرم سے پیدا ہو جائیں اور اس میں کوئی ہار نہ ہو کے قائم سے جس قدر کھلی دشمنی یا بدشگونی و نفرت ہو۔ چوتھا جو عاصی و فاسق سے ہو۔ اس حال

سے صلیب پر لٹا کر بدست کی حالت تک اور بعد کے پتے تک چہرہ کی صورت نہ موزوں قیاس سے ہی سمجھا جائے۔ یا اس کی حالت میں شعلوں جو جاسے۔ درمیان میں دورست منہ۔ حالت ایسی ہو کر دیکھنے والے کو معلوم ہو جائے کہ یہاں اس شئی کی صورت سے ہے۔ کب تکی سمجھنے والی میں آپ کے دروازے پر کھڑا ہو جائے۔ یہاں تک کہ

میں نے اس سے کہا کہ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے۔

کے لئے ایک نورالرحمہ، تعالیٰ سے بندہ نے کہا: خدا یا، میں کی مجلس، تماشائی کے سے تیری، سب سے مرادیں۔ رس

کمال پانی پناہ سوچا، بسا سے کہ جسے درندے کے یہ چہرہ اور متیں کی کوکٹے سینے صاف کر کے دیکھے
پھر گہراں تو چر لھا۔ ان کو کھانا بنائے کیسے پھر رہا تھا کہ ساتھ جیسے کی دیکھ بھل کے یہ مانی مہر
سے ایک ڈاکٹر مقرر ہوئے۔ انھوں نے اس کی مرادی گڑی کا درہ لگا دیا۔ ہر مہینوں کے درہ کر دیا۔ انھوں نے اس کو

بھی مری گھٹ اور کدیں صودی غیر صودی چھوڑ دیکھ یہاں کوئی مال یا منگاری موتوں کا دیا جسے ۔ چھوڑا کہ ۔ ک
 اسے گئے یاد ۔ بس تو نہیں چھوڑا توں سے لنگر پتہ ۔ ست گھنٹے تک کا تہ گئے ۔ دزد مال سے غلے کی قیمت

نہاں رہتے تھے نہیں سکے۔ پس جس کو سب تملایا عظیم فرمائیے۔ اِنَّكَ تَعْلٰی حَقِیْقٌ مُّطَهِّرٌ اُس کو کس طرح ٹھیک کر دیا جاسکتا ہے۔ سکتے مدعیب اور احمق ہیں وہ لوگ جو نبی کریم کی تشریف سے بڑے مرتے ہیں اور جنت میں رہتے ہیں کہ تم ایسے قاتل تھان کو جس سے بڑا حدیث جو ایک دفعہ ہمارے عظیم چشتی نعمت خواں نے ایک مرتبہ بڑے ہیں کے مذہبی پندر خطیب پاکستان سے ہی کے اسی طرح کے محترم علی پر فرمایا کہ حدیث جی تم سب مل کر آقا کا خلیفہ علی مرتضیٰ علیہ وسلم کی شان کی حدیث اور حضرت جی ایسے چپ ہوئے کہ مزہ چیلنے ہی۔ یہ حال تو ان کے بڑوں کے علم کا ہے۔ یہ ہمارے کہاں ڈالتے ہیں۔ پیسے کا درجہ پر میرے مل باپ قرآن مجید کی شان کی حد ہی کسی کو معلوم نہیں تو حد سے بڑے گایکے۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

مسئلہ مسئلہ۔ قانون شریعت کے مطابق کسی شخص کا ذاتی نام سے کہ اُس کی چھٹی یا غصت یا بدلتی کرنا منع ہے۔ جب کہ بدلتی میں مشورہ ہو۔ لیکن نام سے کہ بدلتی بیان کرنا جائز ہے۔ جیسے کہ کوئی یہ کہے لوگ برسے کام کرتے ہیں۔ پٹی کریم کے گتے گروہیں صحابہ کرم کو ملنے والے عام ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ مسئلہ نخلہ۔ گدار سے مستنبط ہو۔ دھنسر مسئلہ۔ جو چیز گناہ کا سبب ہو اُس کو مجرم قرار دیا جائے۔ شخص کو مراء حرمتی کا سبب مجرم قرار دیا جائے۔ یہ مسئلہ خدامن کشمیر سے مستنبط ہوا کہ دیکھو حضرت خلیل علیہ السلام نے گمراہی کا مجرم تھوڑا کر دیا۔ حالانکہ پتھر کے بت تو کسی کو گمراہ ہونے کا حکم یا منورہ نہیں دیتے۔ نبی کی زبان کلمت النبی کی زبان ہوتی ہے۔ لہذا دلائل اگر بدلتا کہ عالم استوار ہے لہذا گروہوں کو خلیفہ و امام اپنے معتبروں کو پیرا چنے مریدوں کو دلداری دینوں کو۔ بادشاہ و اسام ایہ رعایا کو بیگ توبیت نہ دے تو شرعی مجرم ہے کہ وہ ذیہرین ہمارے بن دینوں انہما کی ہے وہ روکی کہ تیسرا مسئلہ۔ کا ذکر کرنا سبب شرعاً حرام ہے۔ اگرچہ پناہ قرأت طریحیم قرآن یا اولاد ہو۔ یہ مسئلہ فائزہ جیتی سے مستنبط ہوا کہ نافرمانوں اور بے دینوں کو ایسا نہ فرمایا گیا۔

یہاں چند امرات من کئے جاسکتے ہیں۔

اعترافات

مسئلہ اعتراف۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ یہاں فرمایا گیا۔ هٰذَا اَبْدَنُ اَبْدَنُ کا صنف اور سورۃ بقرہ میں ہے هٰذَا اَبْدَنُ اَبْدَنُ جو ایک۔ سورۃ بقرہ شریف میں اُس وقت کی دعا کا ذکر ہے جب ابھی یہ علم حاصل رہا ہے اُمی اُس کو شریعتی بنانا ہے اس واسطیٰ اس سے عزا علیہ ہے اَجْمَلُ کا مفعول یہ اَبْدَنُ اَبْدَنُ یہ مرکب تو سنی طبع ہے مفعول یہ دوم۔ لیکن یہاں اُس وقت کی دعا کا ذکر ہے جب کہ مکررہ شرعین چکا ہے جب صرف اُس والہ ہونے کی وجہ سے۔ اس سے هٰذَا اَبْدَنُ بزرگ مفعول یہ اَبْدَنُ ہے اس آیت۔ علیہ ہے مفعول یہ

دوم سورۃ نور کا ترجمہ اس طرح ہے۔ سورۃ فرقہ۔ سے سب میں سنگ کو امن و امان شریف دے۔ سورۃ برہان است
یسی۔ سے سب اس شہر کو امن و امان دے۔ اس چیز کو بتائے کہ یہ ہے اس طرح یہاں ہوا اور اسی طرح حضرت
مریم نے اس وقت دعا کی تھی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں روایات ہیں کہ سر قادی سے تم کو تمام چیزیں دیں جو تم
مانگیں۔ حالانکہ سب تعالیٰ نے ہم سب کو وہ چیزیں دیں جو ہم نے مانگیں نہ ہم میں سے جس کو وہ سب دیں جو
انہوں نے مانگا ہے۔ اور نہ ہی پوری چیز عدا فرمائی اور نہ سر تعالیٰ کو تھوڑی تھوڑی عطا فرمائی تو پھر اس
نیت کا معنی کیا ہے۔

جواب۔ اس کا جواب تفسیر ماد میں گور گیا کہ ہمارا مانگنا صرف زبان قادی ہی سے نہیں ہے بلکہ زبان حال اور
زبان ضرورت سے بھی ہم مانگتے ہیں اور سب تعالیٰ سے ہماری مدد کی ضرورتیں پوری فرمادیں۔ اگر ایک
ضرورت بھی پوری نہ ہو تو ہر جہاں سے ہم زبان حال سے مانگتے ہیں اس سے تمام ہیں وہی مانتیں کہ
ہم بلا ضرورت یا ضرورت سے نہ مانگنا اکثر اپنے لیے نقصان دہ چیز مانگ لیتے ہیں اپنی کم فلتی سے۔ اس لیے
وہ غفلت و لاعلمی کو نہیں دیتا۔ بعض نے یہاں اس طرح دیا کہ اصل عبارت اس طرح ہے۔ "وَأَنْتُمْ بَعْضُكُمْ
بَعْضًا مَاتَ تَمُوتُ"۔ اور وہ تم کو ان تمام میں سے جس جو تم نے مانگا۔ مگر یہ جواب خواہ مخواہ تکلف ہے۔ جہاں تک
ہو سکے پر تیرہ عبارت بنانے سے بچنا چاہیے۔ تیسرا اعتراض۔ ہر شے کہنے میں کہہ ہی کی دعا ضرورتوں ہر شے
ہے مگر یہاں یہ دعا کہ اس شہر کو امن دے کہ ہر شے کہہ پر اور کہنے پر ہر شے کہہ دے کہہ لیا گیا۔ اور کہہ
شاید کیا گیا یہ موجود کہہ تفسیر غلط نہیں ہے بلکہ تفسیر قریش اور ہی پاک ہے (دوبلدی دہلی)

جواب۔ میں سے مرد کاتب، کاغذ ہماری قلم۔ اس کی دعا ہو چکی ہے اس سے دعا کی جائے کہ قیامت
محفوظ ہے۔ اور دعا حقیقتاً قبول ہے۔ بعض نے کہہ دیا پورے شہر کے لیے ہے کہ یہ دیرین و دربارہ ہو۔ اس
حال سے بھی قبول ہے چوتھا اعتراض۔ اب یہ تو معلوم ہوتے ہیں گناہ پر قادی نہیں ہوتے پھر یہ دعا کہ
"وَأَجْنِسُوا" مجھ کو سب پرستی سے بچا۔ کیوں مانگی :

جواب۔ اس کے بارے میں معترضین کہہ رہے ہیں۔ لیکن اس سے کہہ کہہ کو معصومیت پر قائم رکھ کر نہ دیا اس لیے
کہ یہی پرستی کے دوسرے ہے یہی قبیح خیال سے بچا۔ کہ یہ شرک خفی ہے۔ سہرا۔ اس لیے کہ طہر خدنگی مجرا ہے۔
اس شہریت ہے پانچواں اعتراض۔ حضور ابراہیم سے دعا مانگی کہ "وَأَنْتَ"۔ میرے بیٹوں کو بھی سب
پرستی سے بچا۔ حضرت ابراہیم کے بیٹے حقیقی صرف دو تھے حضرت اسماعیل اور اسحاق۔ دوسری جمع ہے ان کی
جس سے مراد آپ کی آئندہ نسل سے اور وہ قبیلہ قریش سے وہ بہت پرست سوسے۔ تو شاید ہر اکہ دعا بھی
قبول کی ہوئی۔ (دوبلدی دہلی)

[illegible]

جواب۔ سابقہ جملات میں ہمارا جواب تو یہی ہے کہ شرعے سب بندوں کو سب ہی نعمتیں عطا فرمائیں مگر مانگنے والی زبانوں کا فرق ہے زبانِ قال زبانِ حال اور زبانِ ضرورت۔ اہل جواب پر تو کوئی حصر نہیں پڑتا یہ کہ کیا معجزات جواب دوم پر ہے اور ان کی طرف سے جواب اہل حرج ہے کہ سب تعالیٰ کی بعض نعمتیں ہی تھیں کثیر ہیں کہ ذکر نہ کیا گئی ہیں جا سکتیں تیز یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ بعض دیں بعض نہ دیں اور جو بعض دیں وہ ان بعض سے زیادہ ہوں جو نہ دیں۔ اور یہاں یہ کہنا کہ میں بعض افراد کو بالکل نہ دیں وہ کیا میں گئے انکو نہ بخشو؟ میں کیوں شامل کیا گیا تو اہل جواب یہ کہ وہ لوگ ان نعمتوں کو کثرت میں مانیں وہی گئیں نہ بخشو؟ میں یہ تیر تو نہیں ہے کہ کوئی نعمت مگر بن مانگے تو ہر شخص کو ہی دی گئیں اور کثیر دی گئیں۔ بعضیت کا احسان تو فقط ان نعمتوں میں ہے۔ ساتواں اعتراض یہ تھا کہ ان نعمتوں کو ان نعمت اللہ نہ بخشو؟ تقدیر اور عربی سنت میں ملائی یعنی ہم معنی ہے تو نفی کیونکر درست ہوئی۔ ترجمہ اہل حرج ہو گا کہ اگر اللہ کی نعمتیں گزرتو گئے۔ پانہ گئی سکو۔ یہ تو عجیب فقرہ رحمت پر بن گیا۔

[illegible]

موت۔ لاکھوں ہائے ہرگز حیرتناہی ہوتا ہے نہیں ہوتا ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہاں کثرت است و نہ

کھنے کی طاقت، ہر بہت کی غنی ہے۔ اور اللہ کی طاقت بہت سی غیر متناہی توکل اور موعود قنای شیا گھنے سے
 می کا مرہبہ۔ ہر کھریک بٹھے درخت کے پتے بہت قنای اور ٹھوٹے سے ہی مگر انسان گل نہیں سکتا اور اسی
 طرح ہر کے قطرے اللہ کی نعمتیں تو اس سے کہیں زیادہ ہیں۔ ان آیت کی تفسیر سو زیادہ اگلی آیت ۲۳، ۲۴، ۲۵
 ۲۶ کے ساتھ کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي

اسے رب مجھے ایک میں سے آباد کیا کہہ اولاد اپنی ایک جنگل سے بیٹے بیٹی
 سے میرے سب میں نے پرانی کہہ اولاد ایک تلے میں بسائی جس میں کہیتی

زُرْعَةٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا

عالی تیرے عرس سے ہونے کے۔ اسے سب ہمارے چاہیے کہ قائم رکھیں

نہیں ہوتی تیرے عرس طے گھر کے پاس اسے ہمارے سب اس سے کہ وہ ناز

الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي

وہ ناز کو پس بنا دے تو دل کو طرف سے لوگوں کے کہ جگ جائیں

قائم رکھیں تو تو لوگوں کے کہہ دل تو کی طرف مال

إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿۲۷﴾

طرف تو کی اور ناز عطا فرما تو تو کو کہہ پھوں کا سہا کہ شکر کرتے ہیں

کہ دے اور انہیں کہہ پھل کھانے کو دے شاید وہ اس کا نامیں

رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَىٰ

اسے رب ہمارے جگ تو ہی جانتا ہے جو ہم چھپاتے ہیں اور جو ہم ظاہر کرتے ہیں اور نہیں چھپ سکتی

اسے ہمارے سب تو جانتا ہے جو ہم چھپاتے اور جو ظاہر کرتے ہیں اور اللہ

عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

ہر شے کے کوئی چیز میں زمین اور نہ میں آسمان
کوچہ چپا سیر نہ میں اور نہ آسمان میں

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ

کھڑوں حمد میں یہی اللہ کے وہ جس نے عطا کیا مجھ کو بڑھاپے میں اسماعیل
سب خوبیاں یہی اللہ کے جس نے مجھے جو دیا ہے میں اسماعیل

وَإِسْحَقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ

وہ اسماعیل - یحییٰ - یونس میرا اللہ سننے والا ہے دعا کا
اسحق دینے والا میرا رب دعا سننے والا ہے

تعلق: اس آیت پر یہ کہیں کیا ہے کہ یہ سے چھوڑنے تعلق ہے۔

پیش تعلق: پہلی آیت میں حضرت ہریم کی دعا کا ذکر ہوا جس کے میں پڑھو تھے۔ نیز تعلق
نمبر ۱۰: اعلیٰ: نمبر ۲: ذوق ملان۔ پسے ایک حرفہ نقل فرمایا گیا۔ اب ال آیت میں (اس سے) کہ حنفہ نقل نہ
گئے۔ دو تعلق: پہلی آیت میں مسب تعلق کی مطا اور کثرت نصت کا ذکر ہوا۔ اس ان آیت میں حضرت ہریم
کی دعا بقول دعا کر اس کا عملی ثبوت پیش فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں انسان کو ظالم اور کافراں ہوا
اب ان آیتوں میں فرمایا جا رہا ہے کہ بڑا اور بڑا، اللہ مانگ کے اہل محس اللہ تعلق کے شاکر ہر سے میں۔ ہر
مسم ہوا کہ عام، مفاظ و انطباق مخطبات میں جو میں شامل نہیں ہوتے۔

تفسیر نمبر ۱۰: اَللّٰهُمَّ اِنِّ اَسْأَلُكَ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ يَسُوْا اَوْ عِيْرُوْ ذِيْ رِّبِّيْ عَدُوًّا لِّكَ مُعْتَدِمًا رِّبِّيْ
يَقِيْمُوْا اَصْلُوًّا فَاصْعَدُ اَنْفُسَهُمْ مِّنْ اَمَّا اِسْ تَقْوٰى كَيْفُوْ ذُرِّيَّتِيْ
مِنَ السَّوْءِ نَعْمُوْا يَشْكُرُوْا رَحْمَةً رَّحْمٰنٍ يَّوْمَ تَعْلَمُ مَا تُصِيْرُ
مَنْكُم مِّنْ اَمَّا اِسْ تَقْوٰى كَيْفُوْ ذُرِّيَّتِيْ مِّنَ السَّوْءِ نَعْمُوْا يَشْكُرُوْا رَحْمَةً رَّحْمٰنٍ يَّوْمَ تَعْلَمُ مَا تُصِيْرُ
تَحِيَّتِيْ مِّنْ اَمَّا اِسْ تَقْوٰى كَيْفُوْ ذُرِّيَّتِيْ مِّنَ السَّوْءِ نَعْمُوْا يَشْكُرُوْا رَحْمَةً رَّحْمٰنٍ يَّوْمَ تَعْلَمُ مَا تُصِيْرُ

۱۔ مصدر ہے۔ شغل۔ متغی ایک مفعول ہے بمعنی ٹھیرا، شغل سے متغی ہے لازم سے بمعنی ٹھیرنا۔
 ۲۔ بافتن کن۔ کنز ہے قیاد کرنا۔ کن بدقیم فیہ فذیت ہم مفرد جادہ کنز سے ذر ذری سے غنا سے۔
 ۳۔ بمعنی چھوٹی ملاو۔ کنز سے ذوات پریدان بمعنی چربی۔ یہاں پٹے سے ہیں۔ اصطلاح میں سرری چھوٹی اولاد کہ
 فذیت کہتے ہیں۔ معانی سے عروس سے کن سے کنی غیر متکلم مجرد فعل معانی یہ ہے۔ اب جادہ بمعنی لی غزیرہ
 مکافہ وہ۔ ہم مل ہے درمل تھا لادھی تخفیف کے لیے کنی ہم کہہ کر گرایا اور عربی میں تھوڑی لگا دنی
 ذری سے غنا ہے معنی شغل بدت۔ یہاں۔ جب اس کے اخراج میں تائید ہو تو معنی ہوتے ہیں بعد از مد
 انہ۔ یہاں دل کے درمیان لبائیک رستہ۔ یہاں مرد کہ سترہ کاش زما سے کہ گشتانی لق ورت بدت سے۔
 ۴۔ عروس سے غنا سے تھوڑی عروسی ہے عروس سے ما بعد کا۔ غیر حرف استعمالی ہے مجرد ہے معانی یہ
 ۵۔ قبل کا اور معانی سے مالہ کال سے کہہ جاتوین ہے۔ کنی انما سے کنز میں سے ہے۔ غنا معانی ہوتا ہے
 ۶۔ کنز حرف۔ حکایت کسری ہوتی ہے۔ معانی یہ ہے غیر کال سے مجرد سے ذریا۔ مصدر معنی ہم معنی
 ۷۔ وہاں تر ہے کہتی۔ ہم کہہ سے تھوڑی کنزری ہے کنی اسکل لکھتی نہیں۔ غنا ہم طرف مکان سے معنی قریب ہاں
 ہمیشہ معانی ہوتا ہے کن معانی یہ ظاہر کنی ہوتا ہے غیر بھی۔ غنا۔ ہم مفرد جادہ کن کی جمع کنز ہوتا ہے
 ۸۔ غنا مصدر مذکور کا مل مصدر سے باب معنی ہادی ہوتا ہے۔ معنی روک کر رہا ہے۔ مصدر کنی کو کنز کو یا
 ۹۔ کنز کہہ سے کہتے ہیں۔ مجرد سے کہہ کہہ معانی یہ ہے غنا کا۔ تھوڑی ذاتی کہہ کہہ معانی ہے کن معنی مصدر
 ۱۰۔ کنز ہادی مجرد کنز کا مل مصدر سے باب معنی ہادی ہوتا ہے۔ ہم لام ای معنی کنز۔ ہم ہم معنی
 ۱۱۔ مصدر کنز سے معنی کنز سے باب معنی ہادی ہوتا ہے۔ ہم لام ای معنی کنز۔ ہم ہم معنی
 ۱۲۔ کنز کہہ سے کہتے ہیں۔ مجرد سے کہہ کہہ معانی یہ ہے غنا کا۔ تھوڑی ذاتی کہہ کہہ معانی ہے کن معنی مصدر
 ۱۳۔ کنز ہادی مجرد کنز کا مل مصدر سے باب معنی ہادی ہوتا ہے۔ ہم لام ای معنی کنز۔ ہم ہم معنی
 ۱۴۔ کنز کہہ سے کہتے ہیں۔ مجرد سے کہہ کہہ معانی یہ ہے غنا کا۔ تھوڑی ذاتی کہہ کہہ معانی ہے کن معنی مصدر
 ۱۵۔ کنز ہادی مجرد کنز کا مل مصدر سے باب معنی ہادی ہوتا ہے۔ ہم لام ای معنی کنز۔ ہم ہم معنی
 ۱۶۔ کنز کہہ سے کہتے ہیں۔ مجرد سے کہہ کہہ معانی یہ ہے غنا کا۔ تھوڑی ذاتی کہہ کہہ معانی ہے کن معنی مصدر
 ۱۷۔ کنز ہادی مجرد کنز کا مل مصدر سے باب معنی ہادی ہوتا ہے۔ ہم لام ای معنی کنز۔ ہم ہم معنی
 ۱۸۔ کنز کہہ سے کہتے ہیں۔ مجرد سے کہہ کہہ معانی یہ ہے غنا کا۔ تھوڑی ذاتی کہہ کہہ معانی ہے کن معنی مصدر
 ۱۹۔ کنز ہادی مجرد کنز کا مل مصدر سے باب معنی ہادی ہوتا ہے۔ ہم لام ای معنی کنز۔ ہم ہم معنی
 ۲۰۔ کنز کہہ سے کہتے ہیں۔ مجرد سے کہہ کہہ معانی یہ ہے غنا کا۔ تھوڑی ذاتی کہہ کہہ معانی ہے کن معنی مصدر

محل مصدر معرب یضرب و حد موقت۔ موزنی سے نالے باب ضرب سے ہے یعنی جو جوش کرنا۔ مائل ہونا۔
 حکن۔ تیری سے گر جانا۔ چیلنگ دینا۔ گر پڑنا۔ یہاں سے دو سنی مراد میں ہی ضیرو حد موقت اس کا نال ہے جس
 کا مرجع اندر ہے فاعلیٰ مجھ میرے لیکن میروا حد یا اس سے کہ غیر زدی العقول ہے۔ یہ جملہ مال ہے اندر کا اس
 حرف جر تہا۔ حدیت کے یہ ہے ہم میر کا مرجع ذیت ہے۔ واد عاقلہ۔ مطلب ہے داخل پر اثرش۔ باب ضرب
 عامر عام موقوف۔ احد مذکور۔ نت منیر کی یہ مستر ہے وہاں کا مال سے اس کا مرجع رب تعالیٰ ہے۔ ہرگز
 سے جاتے دوری ویا حکم میر معرب شغل کا مرجع ذیت ہے معنوں ہے۔ کن باذہ تبعیدہ الف لام سزاوی
 قمرات۔ اسم جامع موقت عام کی کا حد ہے ثمرہ حد اہل کا ذکر کر سے جی کسٹر مذکر انما ریا ریت ہے۔
 ترجمہ سے پل بیوہ۔ مردہ قسم کی حدیں یں۔ کَلَّمْتُكَ نِسْكَوْنَ فُلْ مَصَارِعَ حَمَانِ۔ مسجد حج مذکر مائب۔ باب
 ضرب سے ہے موقدی ایک معنوں سے۔ اہل کا معنوں پر لغت شریہ مستید ہے۔ مگر سے جاتے ہی یہاں سے
 ہمارا کی کا مال ختم میر حج کا مرجع ذیت ہے۔ یہ جملہ فیلہ تعلیل ہے ماقبل حال کا۔ رَتَا اِنَّكَ مَعَهُ مَا يَحْفَى
 دَمَا نَعْلَسَ وَمَا حَفَى مَلَى نَدَمَ مَسْئِي بِي لَا زَمَرٍ دَرَا بِي اَشْتَدَّ وَبَتُّ مَادِي مَعَابٍ سے اس
 سے معنوں ہے ناخیر حج منکم معاب الیہ ہے مادی کا یا مرف ندیمہ پوسیدہ ہے۔ رتا حرف تحقیق۔ ہمارا اصلہ
 مسکوت سے یاں سے ہوا کہ قال سے حد سے اگرچہ وہ ہے مقررہ سب ایک ہی سے۔ یاں سے ہوا کہ یہاں سے
 مسجد عاقلہ ہے وہ بیت سودا کلام میں واقع ہو۔ لفظ مسجد حد مذکر عامر معرب مفضل اسم رقا سے۔ اور
 ان کا مرجع دینا سے۔ گواحدت کی خبر ہے۔ قلم۔ باب سے کا فعل مناسبت بنی حال صیغہ حد مذکر عائد۔ سے
 میر عامر مستر کی کا مال اور مرجع رہت سے۔ ہم سے مشتق ہے یعنی جانا موقدی مرد معول ہوتا ہے۔ یہاں تک
 معول ہے۔ ہاں معول۔ محلا معنوں سے کہو کہ معول ہے سے قلم کا غیر فعل کہیے مستحق ہے یہاں معول کے
 سے ہے۔ محلی۔ محل مصدر معرب مفضل باب اخلاص سے معرب ہے معنوں۔ محلی فیما۔ باب حال حشر
 موقدی ہوتا ہے۔ معنی، قص یاں سے مشتق ہے معنی چھینا۔ مسجد حج منکم معنوں ضیرو حج منکم کی کا مال اس کا
 مرجع تمام سال عطا ہے حضرت براہم و رت سے۔ واد عاقلہ۔ مطلب ہے جفا یعنی یہاں ہم معول عاقلہ
 نصیب یہ کہ معطوف سے پیسے مبارک۔ نہیں۔ باب قال کا فعل مصدر معرب مست صیغہ حج منکم۔ مسجد سے
 غلات۔ معنی ظاہر کرنا۔ محلی سے ہے۔ معنی چھین کر ہون سے فعل ماضی جملہ صیغہ ملہ ہوا کا۔ اسی طرح ہوا
 معول معنوں۔ وریہ تمام جملہ عاقلہ معول ہے سے قلم کا۔ واد عاقلہ یا مرف جملہ ما یحْفَى۔ باب فتح کا ماضی معنی
 معرب ماضی ماضی کو ماضی سے کہ جب معنوں میں رہاں معول ہوا اس سے۔ ماضی سے۔ ماضی سے معنی
 بنا۔ مسجد حد مذکر مائب۔ مگر غیر مستر کا مرجع ماضی معول ماضی سے ماضی سے۔ وریہ تمام

[illegible]

ہماری حق دہی کی وجہ سے دھواٹے ۔

تفسیر سورۃ ہود

ذُنُودَیْنِ سَکَتٍ مِّنْ دُونِ یَتِیْمٍ وَ عَنِیْرٍ دُفِیْذٍ یَعْنَدُ
 سَبِّیْقَہٗ لَمُکْرَہٖ رَاقِیًّا یُبِیْسُ ۝۱۰۱ اَلْحٰکِمَہٗ مَا خُنِدَ عٰقِبَہٗ مِّنْ ثَمَرِ
 تَکْہُوٰی ۝۱۰۲ اَیْنِہُمْ ذَرَزُ قَشَہُمْ مِّنْ شَمُوٰتٍ تَعْلَمُہُمْ بِشَکْرِہٖ ۝۱۰۳ اَیْہَا سَیِّدَہٗ لَاسَ
 جَہْلِ مِیْنِ سَرَبِ تِیْرِی رَمَکِی مَظْہَرِی سَیْہِی کَہْ اَوَّادِہٖ ذِیٰتِ اہْلِ مَادِیْنِی مَاطِلِی وَہْلِی کِی تَمَدِ
 نَلِی رِیْتِ یُہْوَی کِی سَیْ یِزْہِی جَہْلِی مِیْنِ جَوَہْرِ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ
 دَاسَ اَوَّادِہٖ لَاسَ یُہْوَی کِی سَیْ یِزْہِی جَہْلِی مِیْنِ جَوَہْرِ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ
 غَازِی نِیْنِ سَہْہِ سَبِّہٖ کَہْ سَبِّہٖ کِی سَکَرِی مِیْنِ جَوَہْرِ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ یُخْرِجْ حَلْکِ
 کِیونکہ یہاں تو ذیوی کوئی چیز ساز و سامان سے ہی نہیں کھیتی باڑی تک نہیں۔ مقصد دیری شریعت ہے غازی
 ان میں سب سے بڑا رک ہے۔ نار سائے ایانیت کی مل ہے۔ اور تیرہ گھر کوہ عقلم کرکنا اسلام و قرآن
 مدیر ہے۔ خیال ہے کہ حضرت ابراہیم کا عقیدہ دینی دینا کئے سے تین مقصد ہیں ایک یہ کہ یہاں
 کوئی ذیوی غری کے لیے درہے دئے۔ دوشم یہ کہ یہاں کے رہتے دسے اپنے آپ کو حص سب خالی کے
 رحم و کرم پر چھوڑ دیں۔ تمام ظہری ذیوی اسباب سے کسیر نہ ہو لیں۔ شتم یہ کہ حضرت ابراہیم بھی ساری
 زندگی دھائیں، لنگے دسے اور یہاں دسے دسے کی پڑی ہر ضرورت کے لیے ہمیشہ ہی سب کے نگے ہاتھ
 پیمدائے ہیں پس اسے کریم بن بلا لے۔ کہ لوگوں کے دلوں کو محنت سے بھر کر ان کی طرف جہاں سے اہل کر
 دسے کہ دوا و عزت ان کی محفلوں مجلسوں سے شریعت و حقیقت اور معرفت ہی کے درک ہیں مومن و مومن مجلس
 نہیں علی بھوں اہل مزدوں سے جہز بھوں کے کرائیں۔ تینذات کبر سے نوکی علا پائیں۔ ان کے بلائے
 میں بھی کوئی ذیوی عرض نہیں ہے۔ سے مذاق ملک اشراق کی ربوی اغرق ضروریات تو ہی پورن فرما
 در دزدی عطا کرمان کو ہر موسم میں ہر قسم کے پھول کا۔ میری غری این ماف سے یہ سے تاکہ د شکر رین
 مرست دامن و اہیت کا مذاق پاک ہر وقت تیری بدگامی نازوں نیازوں سے جہز ریز ہیں۔ اور شاید
 تیری توفیق ان کی دستگیری فرمائے تو واقعی د شاکر بندے بنے ہیں۔ رَبِّیْ تَدْرُکْ تَدْرُکْ تَدْرُکْ تَدْرُکْ
 مَسْکِیْنٌ عَقَابَہُمْ عَلٰی اَللّٰہِ مِّنْ حَقِّیْ ۝۱۰۴ اَلَّذِیْنَ اٰتٰہُمْ اَللّٰہُ اَلْحٰکِمَہٗ لَمُکْرَہٖ رَاقِیًّا یُبِیْسُ ۝۱۰۵
 اَلْحٰکِمَہٗ لَمُکْرَہٖ رَاقِیًّا یُبِیْسُ ۝۱۰۶ اَلْحٰکِمَہٗ لَمُکْرَہٖ رَاقِیًّا یُبِیْسُ ۝۱۰۷ اَلْحٰکِمَہٗ لَمُکْرَہٖ رَاقِیًّا یُبِیْسُ ۝۱۰۸
 تمام باتوں میں یہودوں کو جانا ہے جو ہم تمام ہایامت انسان پسند دل دماغ در سیریں ہیں۔ تیلی اردوں میں
 محفل اور سینے کے فم و مذاق کو چھپتے ہیں گے اور اس کو بھی تو جانا ہے جو ہم فی رانوں و عاقل اپنی حالتوں۔ ہاتھ

بال میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولادت پاک ہوئی جو سنے تپ کے والدین کے بال سبب بل قرابت بت
 درست تھے تپ کا چچا اور بت پرستوں کا سردار تھا۔ یہ زمانہ فردوس کوٹل بن عام بن دوح علیہ السلام کا تھا۔
 اپنے ایک زمانہ میں کچھ غصہ سادی دیا کہ بادشاہ گروہ سے اس نے خدائی کا دعویٰ کیا تھا حضرت ابراہیم نے پتی
 تیس سالہ عمر سے فردوس کا مقابلہ فرمایا آپ کی عمر تقریباً ایک ملین سال تھی جب فردوس نے تپ کو جنگ میں ڈالنا پس ہلکم
 فردوس کا چالیس دن تک میں رہے۔ تمام کافروں سے دیکھا گئے تھے اور فردوس اس قوم کے تمام فردوسوں سے
 صرف ایک بہرہ و اس بت آپ کی کل نسبت پانچ حزار کے فردوس تھی جب کہ تپ کی چھ ہی قوم چھ لاکھ تھی۔
 جب قوم فردوس کی تئیں حد سے بڑھیں تو آپ اپنے والد تاردا اور اپنے دو بھائیوں کے ساتھ ہجرت کر کے
 تاپہ پٹنے کے وہل آپ کی پہلی شادی نکاح پتی ناموں داد حضرت سادہ سے ہوئی۔ تپ کا بیٹا نام میں
 سب سے چھریب دہل تھو کے آثار فردوس جو سنے حضرت ابراہیم پی یوی سادہ سے اپنے بیٹے حضرت دوح علیہ
 السلام کے ساتھ شام سے ہجرت کر کے مصر کی طرف روانہ ہوئے حضرت سادہ کی عمر حضرت ابراہیم سے دس
 سال چھوٹی تھی آپ جو حضرت تپیں۔ مصر کی ہجرت قبل برس میں کر دی تھی سال سے۔ ان عبادت میں وقت
 حضرت ابراہیم کی عمر تقریباً ۷۰ سالہ کی عمر چھ مئید سال موت سے۔ اس وقت مصر کا پہلا بادشاہ فرعون اول
 طوان بن سالن بن نحرول سرور بن رعون فلح بن بود علیہ السلام بن سلح بن ار فکد بن عام بن دوح علیہ السلام بن
 ملک بن موسیٰ بن۔ اہل علیہ السلام بن علی ایل بن قینان بن انوش بن شیعت علیہ السلام بن آدم علیہ السلام بقول مصنف
 اعیان قرآن سب ہی یک سنی اند علیہ وسلم کامیال سے۔ یہ سب مومک محمد جو سنے میں۔ فرعون اول طوان حضرت
 ذر دھست مومک بادشاہ گروہ سے قوم بود علیہ السلام میں سے تھا اور حضرت مود کا امی تھا مگر حضرت مائس مسدونی
 حسن پرست تھا شریع جو خوب صورت حضرت آتی اس کو جبرائیل مائل کر کے پی یوی بایلتا تھا۔ گروہ کے
 ساتھ ہوئی تو عائد کو قتل کر کے یو، خاکر مائل کر لیتا اور اگر کواری موتی بھ والد بھائی کے ساتھ موتی و بہمت
 سال باور دے کر مائل کر لیتا۔ حضرت ابراہیم کو پنے علم نبی کے ولید اس کی اس مہمت کا چہ پل گیا۔ آپ
 نے سادہ سے فرمایا کہ جب تم سے بادشاہ کے لوگ بادشاہ پوچھے کہ تم کس کے ساتھ مود کو کسا اپنے بھائی کے ساتھ
 ہیں اور دل میں دی بھائی ہونے کا اور دکرنا۔ اور جب تم سے نکات کرے تو تم زبان سے کچھ بھی نہ بولو دل میں نکار
 کرنا۔ پھر آگے اللہ جلالت فرماتے والا ہے جا بجا اس کے عزت سے لوتنا کو خبر دی اور آپ کو پکڑو اگر صل میں ملو یا گیا۔
 پسے سادہ سے پوچھا کہ یہ تمہارے ساتھ ابراہیم تمہارا کیا سے آپ سے فرمایا میرا بھائی۔ پھر خود ابراہیم علیہ السلام
 سے پوچھا تپ سے کی دیا میری جس سے تب اس سے حضرت ابراہیم کو بہمت سال مال دیا اور حضرت کر دیا و پھر
 جب حضرت سادہ کو موت میں جو ان کے ساتھ گئے ملا تو با تھو شک مومک بہمت گھبرا دیا اور علی دوح حضرت تپ سے دعا

اُن کو ٹھیک ہوگی پھر ہاتھ لگانے لگا تو پھر فاج زدہ ہوئی پھر مدعی مظلومت آپ سے پھر مدعی چھوڑ دیا۔
 اس طرح سات مرتبہ ہوا تو وہ بہت گھبرایا کہ تو جادوگر مگر یہ ہے جاہلی جاہک روایت میں ہے کہ اس سے یہ کہنے پر نہ
 کہ میرے پاس ایک اہم بھی جادوگر مگر یہ ہے وہ جی تو اپنے ساتھ لے جاؤ حضرت اجڑ کو پکار کر حضرت سارہ کے حواس کے
 دیا اور سارہ اجڑ کہنے کو حضرت ابراہیم کے پاس نہیں اور حمام حلقہ سنایا اور کہا کہ یہ باجوہ میری زندگی بن کر خدمت
 کرے گی اس روایت کے مطابق حضرت اجڑ سلطان مغرب کی تنزلی قس کی جنگ میں شکست ہوئی اور ملوان
 سے اجڑ کو قیدی بنایا اور بادشاہ کو قتل کر دیا ان کا والد بادشاہ مصری تھا ملوانی اور اس نے شکست دی اور باجوہ
 کی خوبصورتی کی بنا پر ان کو مہنی پر مایا مگر اجڑ وہ مہنی نہ تھیں آپ آپ سے بہت ہی عابد و بد اور دیر کا مد
 تھیں جب ملوانی بادشاہ کو ہاتھ لگائے لگا تو اس وقت مہنی اس کا ہاتھ سوکھ گیا تھا اس پر مہنی کسی طرح نہ
 صحت کا لوہا پاسکا تھا اس سے آج اُس نے دونوں حورتوں کو جادوگر کا لقب دیا دوسری روایت اس طرح ہے
 کہ جب ملوان نے سارہ کو جادوگر مگر یہ کہ تو آپ نے سب حقیقت مل میں فراری کہ میں جادوگر نہیں ملک سب تالی
 نے میرے علم سے مجھ کو بچا ہے اُن نے کہا تو میری جائز بیوی ہے ظلم کب سے تو آپ سے فرمایا ابراہیم میرے
 نادر ہیں اور ہم سے تیرے ظلم سے بچنے کے لیے اپنے آپ کو دی سونہاری ظاہر کیا ہے وہ ابراہیم سونہاری میں
 ان کو کچھ نہ کہنا اور تو نے ایک مصیبت تو ابھی دیکھ رہے ہیں جب نسب پر چھا تو اپنی قربت مگر اس لیے اور بھی بدتر
 بہت متاثر ہوا اور اپنی مٹی بیٹی اجڑ و صحت گداری کے لیے حضرت سارہ کو محفل دی ان دن حضرت اجڑ ابراہیم
 میرا سلام کے ال غار میں شامل ہوئیں آپ سب کو کئی ملاؤں میں پھرے مگر آپ کا دل نہ لگا تو آپ چھ
 سال کی سیاحت کے بعد پھر مستحق کو پرستار میں محفل رہائش پذیر ہو گئے اس رہائش کے تقریباً تین سال بعد حضرت
 سارہ نے حضرت ابراہیم سے عرض کیا کہ آپ ان تنزلی سے نکاح فرمائیں شاید سب تالی تم کو کوئی ولاد عطا فرمائے
 آپ نے نکاح فرمایا اس وقت آپ کی عمر شریف پچاسی سال تھی اس تقریب سے دو قتل صط ہو جائے کہ چوتھے
 سال کی عمر میں تھے تو حضرت امامل پیدا ہوئے ایک روایت ہے حضرت سارہ نے باجوہ کے سے کے چند سال بعد
 جب آپ کی عمر شریف ستائیس سال تھی تب نکاح کیا اور ایک سال بعد جب طبل ملے شام کی کہ سارے سال بھی
 نب حضرت امامل پیدا ہوئے اور یہ درست ہے حضرت اجڑ سارہ سے دن سال تقریباً چھرتی تھیں یہ دوسری
 شادی ایک روایت کے مطابق حضرت مہنی سے تین سو پچھتر سال پہلے ہوئی اور مکہ مکرمہ حارہ کہہ کے پاس ہجرت ہجرت
 سال بعد ہوئی مگر صحیح یہ ہے کہ تین سو پچھتر یعنی دو سال بعد ہوئی۔ جب کہ حضرت امامل کی عمر تھے اے اگدہ و تھی
 جب درود اجڑ و صحت سارہ کو حضرت اُن اللہ صحت میں کہا کہ میں باجوہ کے ملک کاٹ کر اُن کو بد صورت
 کر دی اور اس پر آپ نے قسم کھالی حضرت ابراہیم کو پتہ لگا تو آپ نے فرمایا یہ تو حرام ہے۔ اور قسم اس طرح پوری کر

یہ کہ آقا دو نام علی المرتضیٰ دسم کی طرف سے تو اس چیز کو بھی لکھا گیا ہے نیز نیل کو نام دیا گیا حضرت باجوہ کے خادم کے
 کا کسی روایت میں ذکر ہے۔ جبریلؑ کوئی اور فرشتہ۔ جس پر بھی سے زمین کی ٹھوکر پڑاؤں اسے کی رنگ سے چتر
 باری ہونے کا ذکر قرآن مجید میں اس طرح موصوفہ کہ سب تعالیٰ سے حضرت انبیا علیہ السلام کو حکم فرمایا کہ انھیں پر سلطان
 ۱۰۰ مقرر کیا۔ و تشریف لے کر۔ اسے انبیا اپنے پاؤں سے ٹھوکر دینے۔ جب آپ پتھر پاؤں سے ٹھوکر
 دی تو عظمہ جاری ہو گیا۔ اور فرمایا گیا۔ یہ چتر نسل کے اپنے کو جب یہاں ہی کی ٹھوکر سے اللہ تعالیٰ چتر میں
 ہے تو حضرت ساجد کے چھوٹے پاؤں کی رگوں سے ہی چتر جاری ہو رہا ہے اس طرح کہ آپ خاموشی سے
 ٹھوکر جس دھڑکے اور ہنوں کی طرف پاؤں چلا رہے تھے۔ حضرت برہیم علیہ السلام نے جس دھڑکے سے ن گھر
 دامن کو صاف چھوڑا تو اس وقت وہ دماغی جو پینے سپاسے میں رہتا ہے۔ اور لفظ آیت ۱۰۰ میں لفظ تک
 میں سورۃ البریم دلی دماغی اس وقت مانتی جب حضرت سیدنا سجادؑ علیہ السلام کے تھے اور کہہ مقرر بنا
 رہا۔ یہاں سے کبے شریف کی تعمیر ہو رہی حضرت مسیح سے دو ہزار چتر سال پہلے ہوئی۔ جس میں سے یہ کہ
 ہے راجل میں چھوڑنے کے وقت ہی یہ سب دماغی مانگیں اس پر سوال پڑتا ہے کہ ہاں دماغ میں تو ایسا ہے۔ لاکھ
 جس وقت حضرت باجوہ کو چھوڑا گیا اس وقت تو موت اللہ تعالیٰ کا جواب دہ رہنے میں ہوا۔ علیہ السلام
 کو نبی سے پتہ تھا کہ یہاں پہلے ریٹ اللہ تعالیٰ ہی کے پاس چھوڑ رہا ہوں۔ مگر یہ جواب کہ وہ اس سے کہیں
 ریٹ کا پتہ تھا کہ مرام تھا تو میریم علیہ السلام نے ہی بتایا حضرت برہیم سے میں وقت دماغی مانگیں۔ نیز حلال میں چھوڑ
 وقت۔ میریم کہہ کے وقت۔ میریم سے خبر نہ ہو کہ۔ خدا کہہ کے با سے میں تین قول میں ایک یہ کہ حضرت مرام
 علیہ السلام کا بتایا تھا کہ طویل نوح میں آسمان پر ٹھایا گیا تھا۔ دماغ یہ کہ کہہ دین سلاست۔ ہاں تھا مگر طوفان جس کے اس
 پاس نہ مگر کہہ سے دس۔ دس میں وہاں تھا یہ بعد میں شدید ہو سو یہ کہ طوفان سے ہی کہہ تعمیر ہوا اور طوفان سے تمام
 چتر ہا دینے۔ واللہ ۱۰۰ مقرر بنا۔ حضرت برہیم کی کل عمر ایک سو پچتر سال ہون حضرت سجادؑ علیہ السلام
 سرشتا میں سال اور حضرت باجوہ کی نوٹھے سال عمر ہوئی حضرت سجادؑ علیہ السلام کے وقت حضرت برہیم کی عمر
 شریف ایک سو بیس سال تھی احادیث مشہورہ میں ہے تو آپ کی طرف دس ہزار سال تھے مگر بعض محدثوں میں کہا
 ہے کہ حضرت سجادؑ علیہ السلام کے بعد آپ ایک عورت قطورہ سے شادی کی جس سے چھ بیٹے ہوئے حضرت شعیب
 کا نسب انہی سے چلتا ہے۔ انجیل پریش میں بھی یہ لکھا ہے مگر یہ غلط ہے اس سے کہ حضرت شعیب بنی اسرائیل سے
 تھے اور سب بنی اسرائیل ساق سے ہیں۔ کہ کسی قطورہ کی اولاد سے۔ حضرت سجادؑ علیہ السلام کی عمر ایک سو پچتر سال سے
 وعات میں علیہ السلام کے وقت آپ کی عمر شریف لاشی سال تھی حضرت اسمان آپ سے نیز ۱۰۰ سال پہلے سے ساقی جو حکم
 کل عمر ایک سو لاشی سال ہے۔ دماغی برہیم علیہ السلام کے وقت نبی کی عمر شریف چتر سال تھی۔ حضرت باجوہ کی نسل

تھیں۔ مسخری نخی اونٹن میں چند قوال فرماتے ہیں۔ نمبر۔ نخی نخی چپاٹنے سے مراد وہ جنت ہے جو برہم علیہ السلام کے دل میں حضرت ابرو کی قبی اور شفقت و پیار جو حضرت اسماعیل کا تھا اور انہوں نے مراد حضرت سارد کی مراد وہ جنت کے گھر کا اور مراد ہوسے کی وجہ سے کی اور حضرت عیسیٰ کا ان کو جنگل بیابان میں چھوڑ دیا۔ حاضرہ علم تھا کہ تین حکمت ہدی تھی اس سے کوئی تصور دانیس نمبر ۲۔ نخی سے مراد وہ دما اور منہ سے مراد زبانی دما۔ نمبر ۳۔ نخی سے مراد بنائیت خود ماجرا اور ان فرزند بے بن کو جنگل میں قبیٹے سے دور مینا اور انہوں نے مراد خود سدہ میں جن کو پاس رکھ دیا۔ حاضرہ باجرو دینیل کی حق تنہی سے مگر حکم ربی تھا اس سے مدوں میں اس کا ذکر کیا۔ ہر حال میں تہا نے برہم علیہ السلام کی ساری دعائیں قبول فرمیں اور ملک شام و اید نہایت ہی سرسبز و حاصل و ملک شام سے بنیہ جیریل نکھر کر۔ کہ مکر سے قریب رکھ دیا اس کام حائف رکھ دیا گیا اس سے کہ شام سے نکھا کر لایا گیا اور اس طرح اسے جاسے کو مرنے میں طوب کتے ہیں۔ یاس سے کہ شفقت جبریل سے اس پوسے پہاڑ کو پٹ بھڑ پر نکھا کہ کعبہ کے سمت چکر گولستے۔ جس کو آج بھی لوگ کہا جاتے ہیں معاف میں حضرت باجرو و اسماعیل علیہ السلام کے علاوہ تقریباً ستر بیابان کریم کے حضرت میں جن میں اہم علیہ السلام بھی ہیں۔ حضرت سدہ و عیسیٰ۔ اور برہم علیہ السلام کے حضرت شام کی ایک مسجد میں ہیں اس کا قول کام راج کل عیسیٰ ہے۔

ان آیات کے تحت سے چند فوائد حاصل ہوتے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ بارگاہِ افریدی میں صرف سب تہا کے بیاد تہا کہتے ہیں کہ اس کی ہر دعا قبول ہوتی ہے اور یہ مجاہدیت کی نئی ستالی سے ہی سے زیادہ متعلق کو کوئی محبوب ہیں۔ دھرتی دیوہری دہانی اس حیر کے مگر میں اور بعض پیر پرست مالوں نے نبیاء کی توہین کے لیے۔ ایسی گستاخانہ کہانیاں بنا ڈالی ہیں خدا کو ہاک کر کے مثلاً موسیٰ علیہ السلام کے بار سیرہ کہانی بنا ڈالی کہ ایک عورت نے پتے کے لیے دھارائی موسیٰ علیہ السلام سے شرسے ذکر کیا سبے مریداں کی قسمت میں ادا نہیں پھر ایک دیوہ گدگد گر ہی دھیکک دھیکک دلا اس نے گی میں اواز لگائی کہ جو مجھ کو روٹی کھائے گا اس کو دلا دینگا جو گا۔ ایک روٹی کا ایک بچہ۔ ڈاکے سے ڈو۔ اس عورت نے درویشیاں کھلائیں تو وہ بے رحمی سے وہ مرنے والی علیہ السلام کو کھانے لائی تو موسیٰ علیہ السلام ہریشاں ہو گئے اور سب تہا سے فور پر حاکم عرض کیا موسیٰ یہ کیا مجھ سے فرمایا کہ اس کی قسمت میں نہیں ہے اب اس کو دے دیے سب نے کہا جاسے ایک جھڑ سے لیا تھا۔ جہاں سے زیادہ محبوب ہے کہ تم مائیم پر اپنا سر نہیں دے سکتے مگر وہ دیتا ہے۔ راستہ شریک کی غیبت آدمی کی بنا دینی کہانی ہے اس میں انہ تہا کی بھی کہانی ہے کہ گز معاذ شہ چٹے سب نے ہی غلط بیانی کی۔ پھر ناسے اخباری خطب سوچتے سمجھتے ہیں کہ اس کے

میں سے جو دروغ عقل و خیر کا ایک صوبہ ہے اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے
 ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے
 ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے

اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے
 ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے
 اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے
 ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے
 اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے
 ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے
 اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے
 ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے اور اس کے لئے ایک صوبہ ہے

رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي

اے میرے رب مجھے نماز پڑھنے والے بنادے اور میری اولاد میں سے بھی

رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ

اے میرے رب! ہماری دعا قبول فرما اور ہمارے والدین کو بھی

وَاللَّيْمِينِ يَوْمَ يَقَوْمُ الْحِسَابِ وَلَا تَحْسِبَنَّ

وہ سب لوگوں کو جس دن حساب کا دن ہوگا کہ وہ سب لوگوں کو

[illegible]

[illegible]

میرزا بھرت، جہاں کے دربار آپ کا اصلی نام انعام سے حضرت مراد سے آپ کا نام آخر رکھا یہی انعام والی حضرت
کنہر، پھر حضرت ابراہیم ہے ان کو باجوہ کا لقب دیا یہی بھرت والی، میرزا، تمہیں کہہ سکے دوران، میرزا، تمہیں کہہ سکے بعد مراد
تیس قابل خویش، میرزا، ایک یہ کہ حضرت مراد، مادوں کے سبب کی طرف ہی ثابت سوتی ہے سق علیہ السلام
کہ یہ کوئی دعائیات نہیں وہم یہ کہ حضرت ابراہیم سے ہی کسی، کہہ سکے۔ قبول ہو جائے گی لڑا اور دمانہ فرمائے
لیکن جب پتی بعض اولاد کے ایسا تقوسے اور نارک دعائیاں تو پورا التماں کہ سے حضرت میرزا یہ دعائیاں قبول فرما۔
اسی لیے دعا، دامن، مگر سب دعاوں کی قبریت کی التی عتی تو یہاں دیر ہوتا جیسے کے صیغہ سے ماد دعائیات ہوتا

[illegible]

بہتوں پر کھلی اور بخششوں میں وہ اپنے اور میرے لئے والدین سے ملے جگہ کو جس ان کو بھی مغفرت بخش
عطا ہوا اور تاق سے تمام مومنان بھی بخش دیا۔ اُس دن تک ہاں خون میں جس در نام جو حساب بھی قترج
و حساب آخرت یا قائم ہونے حساب دے کے لینے تیسہ در در یا کھڑے ہیں تو دس سے حساب کیسے ہوا

دادی میں منہ نہ لیں گے جتنا اقول میں ۔ پسو اقل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کچھ مال ایسا موجود تھا جتنی موجود تھے آپ کی والدہ کا نام علی بنت نضر تھا اور وہ کاتار جہ بود تھا جس سے آپ کی والدہ امینہ علیہ سی لگے والدہ کے لیے تھی ۔ اور آپ کو سگایا تھا اس کے لیے آپ کو دودھ پیتے رہا ۔ صحت اُس کی بڑی میں باقی تھی

میں نے کہا کہ میں نے آپ کو اس قدر چاہتا ہوں کہ میں آپ کے لئے اپنا دل دے دوں۔ آپ نے کہا کہ میں نے آپ کو اس قدر چاہتا ہوں کہ میں آپ کے لئے اپنا دل دے دوں۔ آپ نے کہا کہ میں نے آپ کو اس قدر چاہتا ہوں کہ میں آپ کے لئے اپنا دل دے دوں۔

نیت کے اعلا میں رہتی ہے کہ وہ اپنی ہماری تحقیق کے مطابق صرف پسند قلبی درست ہے اور نہ ہی غمگین و

نہد و پہنچ پکار کی وجہ سے کئی سال تک مدھی نہ جوں کی۔ تمام بیک وید۔ اندھ و صدمہ کھائے پیئے جائیں گے۔ یہ سہراٹیل طیر السلام کی پکار کی طرف یا میکاٹیل طیر السلام کے بلا سم پر۔ بلکہ کہتے ہوئے۔ سماں کی طرف یا سامنے کی طرف اپنے سروں کو۔ نہ جھکے گی اس کی طرف چکر دہا پھریں گے دائیں بائیں اسی بیچے ان کی نظریں بس سیدھ میں سب ہی بے محاشا فطری گئے۔ ہی بھڑکے اور خود کو کافی گیسے گا سچے سے گا اور اس وقت ہر سہراٹیل سے اس طرح نکلے گا کہ اس کے دل۔ دماغ۔ سینہ و سر ہانگ مانی ہوں گے۔ اور دماغ ماذت ہوں گے دل آبی مدھ سے دھڑکنے لگے گا کہ انھیں کڑھتی میں اٹک چاہیں گے ہی دن کی دشت سے ہوئے جاسے کی دھاسنرت علیل ہے اپنے لیے اپنے والدین کے لیے اور تاقیہ مدھ موموں کے لیے عرق کی ہر مکمل مقبول و مقصود ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ والدین پاک صاحب مغفرت اور بخشے ہوئے میں دعا کی یہ طرز ہی بتا رہی ہے کہ ایسا ہی منظور ہو یا اس کی موجود۔ اگر ساری منظور ہے نو والدین معنی ہونے اور مردود ہے تو حضرت (علیہ السلام) کو بھی مغفرت ملی۔ لہذا صاحب تفسیر یہ سوچ میں جن میں منہ جہ مال غویات کے گئے ہیں۔ ایک قب سے کہ حضرت ابراہیم کے وارث تارخ مغفرت (علیہ السلام) کے بھیجیں میں ہی فوت ہو گئے تھے اس سے مزید تقویت ہوئی کہ یہ دعا اور گئے یہ نہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ جس شخص سے جس چیز سے رب تعالیٰ کو بیدار غمت یا بھاری جو اس سے سرسوں کو عجب اور بھاری ہوئی چاہیئے حد درجہ دیوی معیبت یا خردی عذاب کا اندریشہ ہے۔ یہ فائدہ وہ شخص سے حاصل ہوا کہ سب تعالیٰ منظور ہے کتنے اس کمزور کی تسلی کے لیے یہ بدشاہ دروہا ہے۔

۲۔ دوسرا فائدہ۔ مادی تعالیٰ ہر چیز کو چار تار سے اول سے آخر تک بلکہ عدم میں بھی وجود میں بھی اللہ تعالیٰ کسی چیز سے قابل نہیں۔ تو مغفرت اور عفو موجود وہاں پر کہتے ہیں کہ (معاذ اللہ) مادی تعالیٰ کو کاسر و دل جو چکے کے بعد علم مرتب ہے جیسا کہ ان کی مشہور کتاب جنتہ العیز کے ابتدائی صفحات پر لکھا ہے۔ دھست بے دلی ہیں۔ یہ وہ بد فاعل کی خلق قرآن سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت کے ابتدائی دور میں ہر بیک وید مصل کا وہ کفار کا ایک حل ہو گا۔ ہر میں سر ایک میں امتیاز اور چھانٹ موسے پر حالت بدل جائیں گے۔ یہ فائدہ تحقیق فیہ (آیت) سے ملنے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چار فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

۱۔ پہلا مسئلہ۔ احادیث و ماؤں کے لیے شرعی شرط یہ ہے کہ پیسے اپنے لیے مانگے۔ اور فقار کرام زمانے میں کہ دعائیں سب مسلمانوں کو مل کر کرنا چاہیے خاص کر اپنے والدین اور اولاد کو یہ مسئلہ بہت اہم ہے اور قلم و کلمہ کی ذلی پوری دعا سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ رب تعالیٰ سے دلوں پر نارام سے۔

مردار دعا مانگے اور ترشہ کر رہا کہ ساریت عاجزی سے مانگ چاہئے۔ مردار میں خود شنا کر بھی شامل کر دیتے
 کہ تو نیست کے نزدیک جو حائے یہ مسئلہ ہی نفی کے خلاف بیانات اور طریقہ براہی سے مستند ہو
 یہاں چند اعتراضات کیے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پیشوا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ وہ کہتا ہے۔ اسے اندر میرے دل باپ کو کہہ دے۔

حضرت ابراہیمؑ کے والدین تو کافر تھے ان کے یہ دعا، مغرب کیوں مانگی گئی مغرب مانگنا کفر ہے۔
 جواب۔ اہل کجواب تحصیل سے تفسیر عالم میں عرفی کیا گیا کہ تمام انبیاء کلم کے والدین عین ہوئے ہیں۔ وہ
 مومنین کے یہ بخشش مانگا جائز ہے۔ مثلاً تو فقیر سے کہ جو میرا کہہ کے والدین کو کافر کہتا ہے اس کے پاس
 یہاں میں شک ہے۔ اور شراعت میں یہاں مردانگی کا تحقیق ہے۔ ہی گمان بھی رکھتا۔ وہ کہتا کہ اس کو جہاد ہے
 جس کے ہم باسعی کاماں ہوا کہ اللہ کے منتی مددگار کی کفر ہے۔ نبیہ کرام تو گناہ پر تاد نہیں ہوتے جو جائز
 امر کا نہایت ہو۔ نیز مددگار وہ کہہ دے جو صفات محمدی سے حامل یہ داخل مولا لاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 زمت کی کسی صفت سے داخل بھی ہیں حیات تو ممکن ہے یہ بھی حضور علیہ السلام کو کہیں ہوئی

جواب۔ اہل کجواب تفسیر عالم میں دے دیا گیا کہ یہ خطاب نبی پاک کو نہیں۔ اس لیے کہ وہ بعد از اسے نائب
 نہایتے لوگ کو۔ کہو کہ جو نبی حیات سے اب گمان کر نہیں۔ جس سے یہ جواب دیا کہ خطاب نبی کریم سے ہی
 سے مگر مرد فرجانی ہے۔ یعنی اگر فرجانی آپ کبھی نصرت میں آجائیں تو بھی یہ گمان رکھنا یا مرد دوسرے قبلی سے۔ کہ
 دوسرے بھی نہ تھے دینا۔ مگر یہ جواب معیوب اور درست ہے۔ پیشوا اعتراض۔ یہاں سے دینا اعتراض
 اسباب بلکہ کہ غرض سے انبیاء کرام تو محرم ہوتے وہ گناہ قلمی نہیں ہوتے گناہ غیر وہ کہہ دے کہتے ہی نہیں
 ترجمہ بخشش کسی چیز کی مانگنے ہیں۔

جواب۔ اس کے ڈر جواب میں۔ ایک یہ کہ ایسی حدیث اور علمائے لکھانے کے لیے اور دنیا کے ماننے
 ان کے نعل و کرم کا پرچہ کہنے کے لیے۔ یہاں سے کہ دوسرے دل کی دعا میں محسوس یہاں برکت کے لیے خود کو
 نائل کریا۔ بلکہ دعا جلدی قبول ہو نیز قیامت تک کے رہ گوں یہاں ہاںوں کو چھوٹوں کے لیے دعا کرنے کا
 طریقہ سکھانے کے لیے اس طرح دعا مانگی۔ دوسرا جواب یہ کہ سحر سے کہتی سحر مانوں یا گشت ہی میں ہر
 بلکہ سحر سے کہتی رحمت میں چھپا لینا کرم و نعل و انصاف ہی دعا مانگ لین بھی ہوتے۔ اہل ہاں چیر کے لیے سب
 تعلق سے سب کو دعا مانگ رہے ہیں۔ نیز جو دعا غرور و تکبر کو توڑنے والی ہوتی ہے وہ اسی قسم کی ہوتی ہے۔
 ان آیت کی تفسیر مہینہ کی زیت سے نہایت اہل کے ساتھ کی جیسے کی ات۔ نہ تعلق۔

وَأَنذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ

اور خدا دلوں کو ایسے ملک سے کہ آئے گا ان کو ظاہر تو کہیں گے
اور لوگوں کو کس دن سے تو ماؤں جب ان پر ظاہر آئے گا تو عالم کس گے

الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُّجِبُ

”جسوں نے ظلم کی ساری زندگی سے رب ہٹے مسدود ہو گونگ شدت تھوڑی بے قول کہ ہے
سے ہم سے رب تھوڑی دیر نہیں صدمت سے کہ مس تیر جانا ماراں

دَعْوَتِكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ ۖ أُولَٰئِكَ يُكُونُوا أُمَّةً مِّمَّا

۱۲۸ قیرا فرزانہ برادری کر لیا ہے، جتنا ہم سوسل کی ایک تم طرے تھے، قسیمی سکھاتے سے

۱۹۱۔ رسول کی خدای کی توکیم تم سے قسم نکم پکے سے

قَمِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ۖ وَكُنْتُمْ فِي مَكِينٍ

پتھوں کے تئیں سے بے گھسے کہہ ف اور نصیر سے تم میں گھروں ان لوگوں کے
کہ میں دنیا سے مٹ کر کہیں جاؤ تئیں اہ تم اُن کے گھروں میں سے

الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ

جسوں نے ظلم کیا جانوں پر حالانکہ ظاہر ہو گیا ہے کہ اسے کر کیس
جسوں سے اپنا جلا کیا تھا اور تم پر خوب کھل گیا مہم نے ان کے ساتھ

فَعَنَّا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ۖ وَقَدْ مَكَرُوا

کسمے ساتھ لک کے اہریاں کر دی تھیں یہ کسمے سے متاثر ہیں۔ اسلیفٹ کو کیسے انمولیتنے
کیسا کہ ۔ اور مسمے قلمیں مثالیں مسمے گستاویا اور چیک وہ پنا ساروئوں چلئے اور ان کا داؤں

مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرَهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ

اپنے مکر اور تجسس میں ہے اللہ کے مکر اُن کا عریض تھا مگر اُن کا
اللہ کے قائل میں ہے ۔ اور اُن کا دافع بکرم ایسا نہ تھا

لَيَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴿٢٦﴾

یسا کہ گر جاتے سے جس بہت پہاڑ۔

کہ جس سے وہ پہاڑ نکل جائیں

تعلق ان نیت کریمہ سے پھلی کوالت کریمہ سے جس طرح تعلق ہے
پہلا تعلق ۔ پھلی تعلق میں فرمایا گیا تھا کہ اخلاص کے دن تک ابن نافرمانوں کو مسیت دی گئی ہے
اب پہلے سے سبب علی ستر حیدر دسم سے فرمایا جا رہا ہے ابن فاطمہ کو اس دن سے دواؤں و دواؤں تعلق ۔ پھلی
آیت میں کافروں کے بدلے میں اُس کی حالت کا ذکر ہوا اب بن تعلق میں میدان تیامت میں ان کفار کی
فریادوں کا ذکر ہے ۔ تیسرا تعلق ۔ پھلی آیت میں کفار کو ظالم فرما کر ان کے مدد ملل کا ذکر کیا گیا ۔ اب ان ایتوں میں
ان کے عمل کی حقیقت بیان کر دی گئی کہ ان کے سبب عمل میں مکر فرماتے ہیں ۔

تفسیر نسوی وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ يَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبِّنا نَشْرُكُ بِكَ جِبِلًّا
اَقْرَبُ مِنْهُ نُحْبِبُ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعُ الدُّعَاءَ (دعا سبب) اَعْدَابُ (باب
انہل کا فعل امر ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر اں کا ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ ماضی دانا ۔ دُرکی
خبر مستفاد ماضی مضارع استغنیائی ناں اسم لفظ واحد ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر اں کا ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ ماضی دانا ۔ دُرکی
یساں تینوں میں سے ہے ۔ یاقی ۔ فعل مضارع ناقص سے بنا ہے ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر اں کا ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ ماضی دانا ۔ دُرکی
منقول ہے یاقی کا یوم مضروب محمول بہم ہے اَعْدَابُ کا ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر اں کا ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ ماضی دانا ۔ دُرکی
ہے مگر کیفیت کا حال ہوا ہوا مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر اں کا ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ ماضی دانا ۔ دُرکی
ہے یاقی کا ۔ ف تفسیر معجمی ناں اسم لفظ واحد ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر اں کا ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ ماضی دانا ۔ دُرکی
محمول جمع ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر اں کا ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ ماضی دانا ۔ دُرکی
ہے ۔ کل سے ملے ۔ ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ اَنْتَ ضمیر واحد مذکر اں کا ماضی مضارع صیغہ واحد مذکر ۔ ماضی دانا ۔ دُرکی

کامل ہے جس کا مرجع ابدین ہے۔ یہ علم خلیہ صریح ہے۔ موصول سوسل رحائل سے بقول کا اور۔
 سب اکی جلدت رسل تک مقدر ہے یقول کا۔ ملائی حرد مصاب سے۔ ناضیہ جمع مشکم اس کا مصاب الہ
 ہے۔ یہ حرف ط پر مشیدہ ہے۔ یہ جہمت او غز کے قائم مقام ہو کر یہیں جہد حیدر ہو کر تکلیف روحانی سے
 قتل اور مابعد سے اس کا تعلق نہیں ہوتا۔ حرف۔ باب تفسیل کا اسم حاضر حیدر واحد مذکر انت میں مشدہ اس کا
 حاصل تاجیر معہ خزانہ سے اس سے سنی مانا۔ پیچھے کرنا۔ جہمت دینا۔ یہاں جہمت دینا مود سے۔ یہ میر جمع
 حکم مسرور مشل موصول ہے آخر کا۔ الی جارہ تنہا۔ قدرت کے لیے فعل سم مود مذکر مکی صفت۔ یہاں
 موصوف ہے قرین۔ سم صفت مثبتہ قرب مکانہ سے یا زمانہ مجرور ہے کیونکہ یہ صفت سے جن موصوف
 کی۔ وہ جادو مجرور متعلق ہے اجزا کا۔ کتب۔ یہ تمام جہمت تعلیل ہے سبب ہے اجزا کا۔ فعل مصدر معروف
 مثبت جمع حکم بھی مستقبل باب فاعل سے۔ مصدر ہے جو ہندو خاندان سے ہے۔ مکی قبول کرنا جواب
 دینا ملای لیتا۔ یہاں مراد قبول کرنا۔ میر جمع مشکم نمی غیر مسرور کا مرجع تدریس و دعوت۔ سم مصدر مصنف ہے
 پس بلاتا۔ لغ میر مصنف لیا کا مرجع نہا ہے۔ فاذا ملطف ملطف ہے مثبت۔ نشیہ۔ فعل مصدر معروف
 مثبت مجرور ہے و ہاں ملطف ملطف ہو سکے غیب مجرور اور ملطف اور شریک جزا جہت کی باہر ساخر
 شرط ہے۔ حاصل تھا تو جزا ہو چکے تھے۔ لہذا ملطف ہوا دایرہ ملک شامیت کی بنا پر ان کا حرف جو
 ان کے حرف سے۔ سینہ جمع مشکم۔ باب افعال سے ہے۔ مصدر ہے نہ تبتہ سے ہے مکی مستقبل ہے۔
 الف لام استفادہ بعدی رسل۔ جمع مکثر ہے رسل کی مصروف ہے کیونکہ موصول ہے۔ تلبذ۔ دعو تلو تلو
 اقسمتم من قبلنا کہ قنا۔ وای۔ اولف ملطف۔ اس کا استعمال دایم طرح ہوتا ہے۔

فہول متقدم شکیہ۔ غیر ہ۔ اہم۔ غیر ہ۔ تغیر۔ سر۔ باجوت دھول سر۔ تردید۔ جب یہ متفہم کیسے ہو گا
 قرین کی داد متوقع ہوگی یا قدر میں مجرم۔ تم کو تو شستہ فعل مصدر نمی حمد تم بھی، اسی میں فعل ملکہ مجرم
 ماریسے کوں اعلیٰ کا گناہی حرم ہے میر جمع مذکر حاضر اتم منیر پوشیدہ اس کا فاعل سے۔ مگر دوسرے نوی
 سکھ ہی نہ تلو تلو ملکہ فعل بالقرین ہے۔ تم اس کام۔ اتم مل مامی ملق باب افعال سے ہے مکی داد دیا نہ
 قبل اسم ظرف مصاب الہ محدود مکی سے حرف ہر۔ جلد مجرور متعلق سے۔ اتم مل کا صریح ملہ ظہیر ہو کر اتم غیر
 ہوئی۔ ملوف مکی مشدہ بشتو ملکہ۔ ہر و مجرور متعلق ہے کال یا بابت پوشیدہ کامن جلد ناعہ تاکید یہ تکبیر
 مکی کوئی نقال سم مصدر سے ملاتی کا مکی ختم ہوا مجرور سے۔ یہ جادو مجرور متعلق دوم ہے ثارت کا۔ یہ علم میر معہ
 ملقم ہے قسم کا۔ یہ قسم ہے قسم سے مل کر خیر سے تم کو تو مل ناقص کی۔ دسکتہ فی سبکی۔ تذا۔ ظلمو
 انفسکم و تلبیثکم کیف معنی باجوت۔ و صرنا سبیلنا من بعدکم و صرنا سبیلنا من بعدکم و صرنا سبیلنا من بعدکم

واذا حارب اهل عساکر و صوفیہ و سلا جملہ طبعیہ حال ہے تم کو لو کے ہم کا یاد دلاؤ لفظ اور مطلق سے مراد تھا
 و سکنہ نسل یا مطلق یعنی بیحد باپ نصر سے ہے۔ میرے حج و ذکر حاضر تم غیر مشرک مخرج طہوفہ و سکنہ
 سے جس سے اپنی سبائش نکھنا۔ تمیزنا۔ اپنی جگہ طرف ذوالی۔ لیکن ہم طرف مشرق سے سکن کا یعنی بائیں طرف
 میں گھر۔ بحالت کسب یعنی سے مختلف ہے الدین ہم موصوفہ یا کلا یا جملہ موصوفہ مسافہ ہے۔ ظنر صل
 یا مطلق مثبت معروف میزج ذکر فائز باپ طرف سے ہے ظنر سے مشق ہے یعنی نقصان کیا۔ یہاں جو
 تا فرماں بیکر بار یا کفریہ۔ انھیں ترک اب فی بحالت نصب سے مفعول ہے طہوفہ و سکنہ مع مکسر
 منصرف ہے مشق کا یعنی ماضی خود۔ ماضی خود۔ بدین۔ اپنا یہاں یا ماضی معنی ہست ہے۔ واذا حارب حال
 ہے سکنہ یا سکنہ نسل یا مطلق معروف مثبت میزج ذکر فائز باپ مشق سے ہے۔ یہاں سے ماضی
 یعنی۔ درمیان ہونا۔ کل جلا۔ تل ہر جونا۔ یہاں کریدار ہاں مرد طاہر ہونا ہے۔ نام عاتقہ ماضی سے کہ ہے یا
 یعنی تل جلا ہے۔ کم ضمیر ماضی کا مرجع دی نام گفایں و ہارہ مجرور مشق سے متعلق و کفہ ام ہم غیر مشق
 یعنی عوارضات مشرق سے ہیں۔ تھکیت بصوک کے نزدیک طرف محازی سے سالی یا نیک کے یہ ہے۔ عاتقہ مل ماضی
 مطلق مثبت معروف میزج مع مشکم۔ مرجع انتر قلبی ہے۔ عقل سے غلبے بھی گرا۔ یہ مصدر ماضی سے ہر باب کو
 ہاتھ ہے۔ بنیاد ہے تمام مشتقات کی اسی کے صنف کے ہم لایم پر تمام ماضی کے حرف کے اسماء صائرہ نکایہ
 ہیں۔ اب حرف جار یعنی مع۔ ترجمہ ہے ساتھ۔ ہم ضمیر مع ذکر لایم مجرد شغل۔ ال کا مرجع بدین سے۔ جار و مل
 متعلق ہے فتا کا۔ واذا حارب جملہ ماضی مطلق مثبت معروف میزج مع مشکم۔ اب طرف سے ہاں
 ہے یعنی ملانا۔ قوی ترجمہ سے لک چیز کو دوسری پر لانا۔ اصطلاحاً بہت طرح استعمال ہوتا ہے مگر لغت کا لغت
 رکھتے ہوئے چنانچہ بیان کرنا۔ مثال دین۔ ملانا۔ چلنا۔ اٹکنا۔ ہر طرح استعمال مائوس ہے۔ یہاں عوارضات کرنا
 ہے نا ضمیر مع مشکم کا مرجع ذال صمدی تھا ہے۔ لام لایم کا کم ضمیر ہاں کا موصوفہ اور متعلق سے ضرب کا۔ الف
 لام استغنائی مثال مع مکسر صرف مثل دا بعد ام شکن صرب بحالت نصب مفعول۔ سے ضرب کا واذا ایستغنیہ
 مذکور مل ماضی قریب میزج مع مکسر فائز باپ نصر سے ہے۔ مکسر سے ت سے یعنی۔ دیکھا۔ جلد کر یا چلا دی
 کر۔ دیکھا کو دینا۔ غیر تکریر کرنا۔ یہاں نزدیک کادی ہو ہے۔ ال میں ہم میر و سوسہ سے جس کا مرجع تہذیب ہے۔
 مکسر ہم مزد ماضی بحالت فتح مفعول مطلق ہے قد مکرا اصطلاحاً ہم ضمیر مع ذکر مجرور مشمل کا۔ واذا حارب ہے۔
 اہل حال ہے ہم ضمیر قائل کا یا ملاطفت ہے مگر قول ضعیف ہے۔ صحیح ترجمہ ہے کہ واذا حارب ہے اہل بہت
 یہی ماضی سے ہمارے بنیاد ہم طرف ہے بحالت فتح ماضی ماضی پر مستند و قیض اور یہاں کا طرف مکسر ہم
 انب قائل سے عاتقہ یا دلیلیہ ہاں بنی شرطیہ کو یعنی اگرچہ ہاں از ہر اہل کے مطابق ہے اہل کی بہت تہذیب

حال۔ دینی کا وہ بار کو ختم ہونا ہی میں۔ دین میں تمہارا حال بھی غلط تھا حال بھی برا تھا۔ انبیاء علیہم السلام کی سیرتیں
 میری نظر دقت پر کہ مذاق میں نال دیتے تھے۔ تو۔ ہلاکم تم۔ سکتہ تم فی سبیل۔ لہذا میں غصہ و غضب و غضب
 کتب کتب و غضب و غضب و غضب و غضب۔ ان ہی کے گروہ میں آگے چلے دہشتہ تھے جسوں
 نے اپنی جانوں پر پیسے غم کی ساری طرح کہ آہستہ آہستہ انجام آہستہ اور فناء دنیا کو بھلا کر جہنم دیایں۔ وہ دنیا ساری
 میں ہی متحول ہے۔ اور یہ متغیریت اور غفلت ہی سب سے بڑا غم ہے۔ اس تفسیر کی بنا پر یہ قول بھی قیامت اور
 جہنم کے زمانے کا بعد از موتی کفار سے ہی کام ہو رہا ہے کہ تم کو اپنی دنیا پر اتنا بھروسہ تھا ہلاکم روز لوگوں کو مرتے
 دیا چھوڑتے گھر ہستے مرنے مرنے تم دیکھتے ہی نہ تھے۔ بلکہ ان ہی باپ و املا کے چھوڑے ہوئے گھر میں تم آباد
 ہوتے تھے پھر بھی عورت نہ پڑھتا تھا کہیں کھاتے تھے یہ سب کچھ سہل ہے۔ اس وقت تھے اہل حق بنے رہے تو
 آج کیوں لڑاؤں اپنی میں کہ سے ہود و سوری تفسیر اس طرح سے کہ اسے کفار مکہ تھے سے کافروں نے دنیا کے متعلق
 سارے میدان ناسے کنٹھیاں محل سجائے ہانگ لکھے۔ اور کتھ سے نہیں کھاتے رہے کہ ہم سے جو کچھ بنایا۔ چشمہ
 مانع رہے۔ مگر وہ قوم و قوم ہود و سوری قوم ہود و سوری۔ سب ناسا ہو گئیں اہل کے مخالفت و ٹٹ پھٹ گئے
 ان کی تیسری میں دیرانی خاک و دھول واری سے۔ جو عید سے جو تین جو ہم جو کتھ ان کی تھیں۔ بالکل حیرت و بھی بنی
 کچھ بے چین ہو گیا کہ تم سے اسی کی کریم ان کی سی نہیں بھلا میں اصل کی چیز سی مٹی گزیاں سجائے منسل
 یہ مادی کے سی مادی دین کی جلد و مٹی میں سکوت اختیار کر دی ہے۔ ہلاکم تارخ متعلق ہے اور تو اس پاک
 حیرت و تڑپ یزید و کرام کی رہا۔ نہ پر سب ظاہر ہو گیا کہ تم سے نہیں سابقہ ظاہر کا مادی سے اپنے تہ غائب
 سزا عتاب و طاقت و طاقت و برادری کے خیال کا ملک یک لہ مہنے تو سے ماضی۔ مٹ دھر مو۔ دنیا اور آخرت کی
 ساری مٹا لیں کھر کھول کر بیان کر دیں دنیا کی سلسلہ موجودہ بران اچھلانی مطلب اہم۔ قبر مشرقی آریں۔ یہاں تک کہ
 سے کھود حشر نشر و سلسلے میں جو حرم سے تین کرلی میں اور مشرقی طرف سے جو جواب دہ سے میں وہ بھی مشکل آتا
 دنیا میں ہی بتا دیے گئے ہیں اب بھی۔ بھگور۔ جنس و قہدی بد قسمتی ہے۔ خیال ہے کہ قرآن پاک کی آیت سے
 کفار کے پیچھے کوال منوں میں جو وہ جہنم میں پہنچ کر کریں گے۔ اور عابد نام ماقول کی زبان عربی ہوگی اس لیے کہ مرنے
 کے بعد قسمت الیہ سے ہر شخص عربی ہو سلاہ پڑھنا جان لے گا۔ خود دیایں کسی زبان کا ہو اور عربی یا سکل ان پڑھ عربیہ
 ساری گنگو مشرقی کے۔ نوال کے مطابق تقریباً ۷۰ جہنم میں سے پھر ماکہ ایک سو سا تھ سال تک جاری رہے گی پھر
 سب تعلق اس کی زبان تبدیل فرما دے گا وہ ان عربی میں نہ کر سکیں گے یا بالکل ہی نہ کر سکیں گے۔

اور خیال کہ ملے آئیں۔ سب سیرت و سیرت آیت نمبر ۲۰۔ طوم کفار اپنے بد ہی بیوقوفوں سے کہیں گے آج ہم کو مطلب
 ہے کہ کھاؤ ہم دنیا میں تمہارے باپ زبان غمہ دکیں گے مگر انہم کو بدایت دیتا تو تم کو بھی دیتے ہم بھی مطلب میں ہیں

نظام صبح سے دو شہت گزرتا رہو۔

مرزا دوسری بار تک - سمیت میرزا احمد یحیٰی آیت میرزا ۲۰۲ - سب چھوٹے بھائی کا لڑتے تھے کہ کوئی بھائی نہیں گئے قریبی تھے۔
 کہہ گا کہ کہ سمیت موت کہہ - اپنے کو کہہ -

نہ ۳ سوئٹ ٹی بیٹ فیرم ۴۴ فام آفڈ ایس میں ڈے ٹھکانے کے بعد عظم کے مسئلہ مرثیے یاد دہشتوں سے کہیں گے سب حرب دیکھیں گے کہ کیا یہاں نکل بیٹھتے یا چھٹارے کا کون سا ستہ دھت ہے۔ چالیس سال تک سی دریا بہت بڑھتے رہیں گے مگر موٹے کون تو جہ نہ دیں گے۔ پھر چالیس سال بعد وہ اتنا جرب دیں گے کہ کوئی نہ ٹیس سے پہلے تو یہی سی دنت سکھنے ہوگی۔

۱۰۰ برسوں کی چوتھی صفت۔ شہداء یونسؑ نیت ۳ کار کچھ لوگ سے کہیں گے ہم تم کو دنیا میں بھیجتے تھے تمہارا صفت ۵
کرتا ہی تعلیم کرتے تھے اس وقت کہ تمہاری خوشی سے غمروں میں نہ لگتے تھے آج ہم کو بخشش و رحم سے نکلواؤ۔ ۱۰
وہ جو ماکیں گے۔ مانتے ہیں۔ تصدق دینا۔ ہم کو نہ بھیجتے تھے۔

میرہ۔ جہنم کی پکوان لکھو۔ شکست و شہادت تمام مومن جنت میں سے کاموں اور خیر سے پورے ہیں گے نہ کو دوزخ
میں کسی ملے یہاں تو کافر کیس گے چار مثال سے مبہوم نماز کے کرتے غیر ۲۔ ہم رکعت نمازات حیرت ختم رہا کے
۱۰۔ یہ مستحب کو کہا کہ تے سے بلکہ منکر تے اور اس اسلامی طریقوں کو غریب پر روتی کو حرام نہ کہتے تھے۔ غیر ۳۔ یہوں
نیک والوں کے ساتھ مل کر خود بھی یہوں کفر شرک کے تھے لگاتے اور یہود و نصاریٰ کہنے رہتے جماعت و عطا تقریری اور
تحریرات سے حرم کہ مر کام غی دلی کے خطاب اور گستاخی کر سہ کی نکر میں موتا محمد غیر ۴۔ اور ہم قیامت کو بھی قتل
تھے کہ تک بالکل ہی نکلا کہتے تھے اور کچھ ہم میں سے یہ عقیدہ لوگ اس دن احمد جنتی کی شان کے منکر تھے یہاں تک
کہ میدان عرش میں مسلمانوں کی و شیروں کی ہم بالوں کا یقین آگ دنیا میں تو ہم سے پیشا ہننے دیتے تھے شرک و بدعت
اور نہ پائے کیا عظمتاں بکتے تھے۔

میرزا دھڑیوں کی چھٹی گھنٹہ صبح ۵ بجے نہر - آیت ۵ - دھڑی کا دھڑیوں سے کہیں گے - ادا صبح ۵ بجے
صبح ۵ بجے دھڑیوں کی چھٹی گھنٹہ صبح ۵ بجے نہر - آیت ۵ - دھڑی کا دھڑیوں سے کہیں گے - ادا صبح ۵ بجے
صبح ۵ بجے دھڑیوں کی چھٹی گھنٹہ صبح ۵ بجے نہر - آیت ۵ - دھڑی کا دھڑیوں سے کہیں گے - ادا صبح ۵ بجے

نمبر ۷۷۔ سابقہ نگار۔ سید و جہیز، نمبر ۲، آیت نمبر ۲۱۔ جنکی کہنے پر پختہ مالک جو کہ اپنے سوا مال مذہبی چیزوں سے
 لڑیں جگہ بن گئے ہا میں میں کہیں گے تو ان کا کڑا ر دہ کش م کو ب دیا میں لوٹ کر جانا ہوتا تو ہم ان سے
 جہیز کو جانتے ہیں یہ آقا ہم سے جہیز لاء عید و چھے ہجرتے ہیں ۔

ضمیمہ -۱۔ جیل کی تفصیلات، سورۃ طہ سجدہ نمبر ۳۲۔ آیت ۲۹۔ وہ میرے ہی حق ہے، نفرت میں کہیں گے

پہلا مسئلہ۔ فقہ کرم فرماتے ہیں کہ بعض اہل حق علیاً صلوات پر رخن منجبی شرعی ہے غالب و ثواب اور
قیامت و عبادت اور قبر و حشر کے سائل یکیں اور مسلمانوں غافلوں کو بر تفریق و نظایں سنائیں اسی طرح اگر ممکن ہو
و کفار کو بھی اہل کفر کا شمار کفار کی گنت پر نشانہ دہنی طلب سے نکالیں بھلائے ہستی حلق کی باتیں
و علیحدہ سے کر تفریق کا حصہ بنانے کے حق انجام پہنچائیں اور اپنی محفلوں جیسوں کو انبیاء و مطام و لوہ
کی محفلوں کا سہارا بنائیں یہ مسئلہ بظاہر سیدہ سے واضح ہے کہ وہابی کہتے مستبط ہیں۔ آقا و عالم علی شہ طیبہ وسلم
کی نیابت علی میں ہوں علیہ صغریٰ و حلیہ پر محمد حکم واجب اصل سے کہ خود بھی قرین و حرام معاہدہ کو بھی
نہیں۔ بڑی سخت گھڑیاں ہیں نہ بھلا دے۔ دوسرا مسئلہ۔ اہل اسلامی کے مطابق کسی پیر کا لوی طور پر سنو
ہو جائے بھی نہ ہی گواہی و دعوت کے لیے معتبر ہے کسی شہوت سے یہود و عیسائی یا فرسے خری جہی کا نائز
بہرے پیچھے نکاح سب یا کسی کی ملکیت ہونا یہ مسئلہ فقہین نے فرماتے سے حاصل ہوا دیکھو قوم غافل و غور کی
ہزاروں سال سے اجڑی بستیوں پر کوئی غلطی اور ڈر نہ لگا تھا کسی آیت و کلام الہی سے کسی شہادت کی گئی تھی صرف
شہرت ہی سے چاہا گیا تھا جس کو سب نقلی معتبر قرار دیا۔ یہی کہ غافلانی نقلی قیاس کا ہے۔ کسی طرح کسی کے
نیک و بد سے کی مشہوری کا حکم ہے لہذا جس کو دین عام و الشہ کے گی اہل کو دین اللہ ہی کہا جائے گا
یہ شہر مسئلہ۔ فقہ کرم کا شرعی قیاس یا مکمل برحق ہے۔ اور قیاس کے ذریعہ حرام و حلال کے ضابطے بالکل درست
و واجب حاصل ہیں یہ مسئلہ۔ دعوئے انکس لا مقاد۔ کہنے سے مستبط ہوا کہ سب نقل سے موجودہ کامروں کے
نہی کم کو سب کامروں کے کفر و ایمان کے خیمہ پر قیاس درجہ صحت و اعلیٰ۔ یہی کچھ فقہی قیاسات ہیں جو
سے ہیں شرک و کفر سے اشتراک کم ہوتا ہے۔

بہن بعد اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ ذلکم فی کتاب اللہ و فی حدیث انبیاء علیہم السلام یعنی جس
لوگوں پر عذاب آیا ان کی بستیوں میں تم آباد ہوئے۔ حالانکہ حدیث تریف میں ہے کہ عذاب شدہ بستیوں میں سکونت
تو دکنار وہاں تو سفری پڑاؤ خان بھی منع ہے صحتی کریم روف و رحیم علی اللہ علیہ وسلم ہے تو محمد کریم کو ایک سفر میں قوم
تھوڑی اُڑی بستی سے گزرتے ہوئے وہاں ٹھہرنے اور وہاں کے لوگوں سے پانی پینا بھی منع فرمادیا۔ تو اسی آیت
اور اہل حدیث پاک میں مطابقت کیونکر ہو۔

جواب۔ اس کے چند جواب دیے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ عذاب شدہ بستی میں رہنا جائز نہ ہوا۔ صرف مسلمانوں کے
کے لیے ہے۔ ذلکہ کفار کے لیے اور مسلمانوں پر اس ممانعت و پابندی میں بہت سی حکمتیں ہیں۔ دوم یہ کہ سکونت سے
مراہمانشی و عائد تادی کی سکونت نہیں بلکہ راگرتے سفر کی عارضی ٹھہر و دی سکونت مراد ہے۔ یہ کہ کفار کے

جستے ان لہجوں کو دیکھا کرتے تھے وہ غلاب سندو بستیاں اُڑی ہوئی دیوان و لوٹی پھوٹی کھنڈات کی شکل میں تھیں وہاں کوئی گھر نہ تھا نہ کوئی آج تک وہاں پھر آئی ہو سکی۔ موسم یہ کہ مناکن سے غلاب و دیوان بستیاں مراد نہیں ہیں بلکہ غلاب و دسکے چھوٹے ہوئے خندقی گھر مراد ہیں اور لُفَّہ نَعْلًا لُفَّہ سے غلاب آسمانی مراد نہیں بلکہ ان کی موت۔ فنا۔ یا جھگڑ میں ان کا قبل عام شکست مراد ہے۔ اور عالیشان محلات چھوڑ جانا مراد ہے۔ اور جہاں یہ جا رہا ہے کہ سارا ملک کھڑا ہو۔ ل۔ کھا غلط ہے تم اپنی رہائشی سیتوں کو گھروں سے ہی۔ دنیا کی بے ممانی کا اندازہ لگاؤ۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فریاد کیا دُشَمْنِیْنَ لَمْ یُفْ یَعْلَمْ اور کے کافر و تمنا سے لیے فاسر ہو گیا کہ ہم نے ان میل کفار قوموں سے کیا جبرت تک ہو سکی۔ جب کفار مکہ ان سابقہ مشن و غلاب الو کو مانتے ہی دتھے تو ان کو یہ کہیں فریاد کیا کہ تم پر ظاہر ہو گیا یہوں کا عذاب۔

جواب۔ غلاب الہی کو تو تسلیم نہیں کرتے تھے مگر ان کی تاریخ احوال کے برابر بلکہ سوچنے سے پوری طرح واقف تھے۔ یہاں تک کہ پتھر سے۔ بس۔ جہ۔ قحط سن و حیرت ہونے کو بھی جانتے تھے۔ ان تمام آیتوں کو ناگہانی آسمانی حادثات کہہ دیا کرتے تھے۔ یہاں صرف یہ تلبا جا رہا ہے کہ یہ تمام طاقتیں معصیتیں تک فی نہیں تھیں بعد ان کے ظلم اور کفر شرک کی وجہ سے غلاب اسی تھا۔ بالکل اسی قسم کا ظلم تم کہہ رہے ہو تو پھر اپنا انجام سرحد تک پہنچا چاہیے۔ پسوں سے پھپھوں کو جبرت بکنی چاہیے۔ اَللّٰہُ تَعَالٰی تو مشورہ قرنت سے۔ مگر تو آیت سورہ میں سے ایک قرأت و تفسیر بھی ہے۔ یہ قلم بیان کرتے ہیں تم سے یہ سب کوفہ اعتراض میں نہیں پڑتا۔ یہ اعتراض۔ غلاب سابقہ کا ذکر کرنے کے بعد دُشَمْنِیْنَ لَمْ یَعْلَمْ کیوں فریاد کیا۔ یہ کچھ سے ہوڑ سا معلوم ہوتا ہے۔

جواب۔ بالکل بے جواز نہیں ہر طرح پر تعلق اور مناسب موقع محل ہے۔ اگر مگر وہاں مگر وہاں روزوں کی خیر سابقہ مشن کی طرف ہوئی ہو اور سنی یہ ہو کہ بیشک انہوں نے مگر کیا اپنا مگر تو اس ذکر کا مقصد یہ ہے کہ ہم نے یہ سخت غلاب اس سے دیا کہ ان کے مگر بھی سخت زیادہ اور ذیروی اعتبار سے نہ سخت تھے کہ گران کو مثلاً یہ جانا تو اس کے کہ غلاب سے پہلے یہ ہمارا عیسیٰ قت و معیوٹی فاسے ولیر مومنین بھی پھسل ۷ تے۔ ادا اگر مگر وہاں کی خیر ہمارے کفار مکہ میں اور مگر مگر کی خیر ہمارے کفار تو یہاں اس سے کھڑا کہ جو وہ دسبب ان کو غلاب ویت کی تھی تم بھی یہی ہی سکھایا کر رہے ہو۔ اور جو اللہ ان کو غلاب پہلی یہ طاقت دینی سے خفا کر سکتا ہے۔ وہ تم کو بھی ختم کر سکتا ہے۔ وہاں وجہ سے یہاں قَدْ صُرُّوا د۔ فرمایا بلکہ دامت اوبار بط ہے۔ پھر مگر اعتراض۔ یہاں فریاد کیا پتھروں و تفسیر انبیاء۔ یعنی ان کے کہ تمنا سے مگر یہ ہے میں کہ ان سے پڑا بلکہ جڑیں یا مل جائیں۔ تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کسی کے مگر وہاں سے پہلے کیسے مل سکتے ہیں۔

جواب۔ مفسرین عظام کے اس پاسے میں چند قول ہیں کہ یہاں سے کیا مراد ہیں۔ کسی نے کہا اس سے ماد قرآن و حدیث

سراج اور قیامت دنیا کے عمل کرنے والوں کا اور سے۔ جنہوں نے بھرنے میں ان کی کسی چلائی اور ہر محبت
 بہرہ دی ہے گلو ہر حد سے بڑھنے کا نظم کیا۔ یہ اُس کی قنن و قد سے کہ کسی کو سعادت میں لگی کہ شقاوت میں رکھا۔ وہ
 سب کو سلوک و مروتی قلب کی صلت کے یہ مؤخر کیا تاکہ بعد شریعت و بصیرت کے راستے سعادت کی منزل و بر
 دوستی منزل اختیار پر پہنچیں مافطاموں کو محبت تاخیر لینے دی تاکہ جی بھر کے ظلم و گدہ کر کے حسبِ بختی رہ کر رہیں۔
 ظلم کی صلت و نعت کی دیری اس وقت تک کی ہے جب کہ سرفت کے ٹکڑے تو میر سے عقل و معانی کی انگلیں نہماں
 حیرت میں پڑھ جائیں گی وہ دن مکاتفات کہہ رکھتے جس دن سلوات عزت کے انوار طاس ہو جائیں گے اور تمام
 نفسانی قریب صلیت جلال حییت کمال میں غرق ہو جائیں گی پھر کسی میر کی طرف توجہ نہ کر سکیں گے ان نفس ملوک
 اور نفس کا ادب کا نزق معلوم ہوگا۔ جب قلب جسمی پر دل و دلت الیہ کی قیامت ہوتی ہے تو حساب ابلیس اور نفس ملوک
 کی تضادات نہ بختی کا سر نخلے خود مستی کی دور دور سے ہیں مادیات ہوا کی ہوائیں نکل جاتی ہیں مادیات کی مصائب
 مادیات و ذلہ کی طرف و مٹنے بہت نہیں پائیں۔ یکن مل حق کے قلب تعالیٰ کی خواہشات و ہر سے متعلق ہو کر
 سعادت فی میں محمد و ملا ہوتے ہیں۔ و اندر اناس یومرہ تیسرے بعد تیسرے تیسرے
 رتھا تیسرے ای اتحد تہرہ پب محبت و غوثیہ و متبعہ تیسرے تیسرے تیسرے تیسرے
 قنن جملہ جانکے من زو۔ مردقت قلب و میل سرچے دن عقل اس دن کو دینے کے تحت ہیں اس شہادت
 سے جب فراق و ہجر کا طرب آجائے گا عقل دیوی کی ساری تدبیریں کس میر کی ہیں وہی رہ جائیں گی نہ مقصود
 حیات کے نال و مہر جہر سے دوری مطلوب کا طریقہ باب سے سی سے پکائیں گے۔ سے دل و آخر طاس و
 ملن میں بھاسے۔ صبح اللہ کی قریب صلیت کہ تھوڑی محبت میر و برکت عطا ہو تاکہ اب سادہ طاعت و اس
 کا مذاک کہ لیں اور تیری و قلب قرب قبول کہ اب میر حق و باطل اسکا اور گی اتنی فراق کی تیش کا طرب شدید
 و عمید اب غیر و قلب کی صوب سہری پر نیل کہیں گے۔ الصلت اسرا کا وہ اب میں ہوتا ہے کہ وہ عروہ و بیطان
 کے دوسو سو تہم زمان حال کی قریب اور حقیقہ اللہ ہوتے تھے کہ عقل نفس کو کسی رول ملتی نہیں سے اس وقت خلوت
 کو بھلائے بیٹھے تھے۔ صوبیا لڑاتے ہیں کہ وہی کو چاہیے کہ ہر وقت صحت و قوت کو یاد رکھتے عوام کی صحت و ہر
 کا فراق ہے قافل کی موت نکرو تہرہ کا فراق سے لیکن عاشق کی محبت و دین فانی و اس کا جلب است۔ ہون کے چھ
 دوست ہیں۔

میر۔ علم جو آیت کی ہم ہمارے۔ میر۔ رفیق و ہوا شہر قلی کی طاعت میں ہمارے چاہوں سے دیکھ۔

میر۔ معرفت جو دشمن و دوست کا بندہ بنائے۔ دشمن سے پیچھے دوست کی طرف میں پہنچے۔

میر۔ میر۔ جو بھام بھانے۔ فرہ۔ دل و انساب جو ظاہر و باطن کے حقوق گوارائے اور اس نے حق قیامت

فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفًا وَعْدَهُ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ

تو تو خیال مئی نہ کرنا کہ اللہ خلاف کرنے والا ہے۔ دعوہ اپنا رسولوں سے پٹنے بیشک اللہ
کو ہرگز یہ خیال نہ کرنا کہ اللہ پٹے رسولوں سے دعوہ خلاف کرے گا بیشک اللہ

عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۝ يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ

قاب سے بدلے بغیر پر تھمت۔ وہ جس دن کہ بدل جائے گی زمین ظاہر
قاب سے بدلے بغیر ظاہر جس دن بدل جائے گی زمین، جس

الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝

ہاں زمین کے اللہ سب آسمان بھی اللہ اور برزواں ہوں گے اللہ کے اللہ ہے اللہ
زمین کے سب آسمان اللہ سب نکل کر آئے ہوں گے اللہ کے لئے جو سب پر قاب ہے

وَتَرَى الْمَجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝

اللہ دیکھیں گے آپ مجرموں کو اُن دن کہ بندے ہوں گے ٹکڑے ہونے میں دیکھیں
اللہ اُن دن کہ مجرموں کو دیکھیں گے کہ یزیدوں میں ایک دوسرے سے تڑپے ہوں گے

سَرَّابِيلَهُمْ قِنَّ قِطْرَانَ وَتَغْشَىٰ وَجُوهَهُمْ

گڑتے اُن کے نگاہوں کو کسے کسے تیل میں پیچے ہوئے اور بھامنے کی جھروں پر اُن کے
اُن کا گڑتے والے ہوں گے وہ اُن کے ہاتھ اُن کے اُن کے ہاتھ سے لگے

النَّارُ ۖ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ

اُن کو جلا دے اللہ ہر جان کو اُن کا جو کما کر اُن سے لے لے گا
اُن کو جلا دے اللہ ہر جان کو اُن کی کما کر اُن سے لے لے گا

سَرِيعُ الْحِسَابِ ⑤

جلدی دینے والا ہے حساب

حساب کرتے کچھ در نہیں مٹتی

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیت سے جو طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہم نے ہر طرح خالص اور صفات سننا کہ ان کو اللہ ست پرانے کی رحمت دی مگر یہ اسے واسے ہے جب فرمایا جلد ہے۔ بشر تعلق اپنے انبیاء سے بھی وعدہ فرمایا ہے جہاں جو کہ سب محکمہ یہ کہ فرخشی غنی سرستی میں نہ رہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں یہاں قیامت میں کفار کے کہنے لڑکھانے کا نقشہ کھینچا گیا تھا۔ سب آیات میں خود میدان قیامت کا نقشہ کھینچا جہاں جس سے سختی و تکرار کا اظہار ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں کفار کے دنیا میں رہنے سے کہہ کر جو اب ان آیات میں کفار کے عزم میں رہنے سے کہا کر ہے۔

تفسیر کوئی لَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفًا وَعْدَهُ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو بَرْقَعَةٍ يَوْمَ يُبَدِّلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ ذُو زُورٍ وَابِلَةٍ سَوَّادًا مَقْنَنًا يَوْمَ تُحْشَرُ السُّجُودُ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ عَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

بہتر و شریعہ کلام کے لیے رَحْمَتُكَ عَلٰی نَبِیِّیْكَ اِنَّا نَحْنُ الْغَافِلُونَ۔ اب حسب سے ہے یہ واحد مگر حاضر میں منیر کھڑے ہوا ہے۔ اسم مفعول جہاں ممالک مقرر ہے۔ رَحْمَتُكَ عَلٰی نَبِیِّیْكَ اِنَّا نَحْنُ الْغَافِلُونَ۔ اسے کہتا ہے۔ دل و دماغ کی قوت و لاگات حیاں۔ تصور۔ متفق ہو مفعول ہوتا ہے۔ مخلف۔ اسم فاعل واحد مکرر بدل سے ہے۔ غُفَّ سے ماسے بھی مائل کر۔ خلاف کرنا۔ پیچھے کرنا۔ بحالت غصب ہے مفعول۔ دوم سے رَحْمَتُكَ عَلٰی نَبِیِّیْكَ اِنَّا نَحْنُ الْغَافِلُونَ۔

کاؤٹید۔ اسم مفعول جہاں (حاصل صمد) یا صمد اپنے معبودی مٹی میں ہے مسمیٰ عند۔ قرار۔ بحالت کسر سے مفعول صغاف ایر ہے غفٹ کا۔ رُتَل۔ جمع مکرر ہے رسول۔ ضمیر واحد مکرر غائب مجرور متعین کھڑے ہے یہ مرکب احادی جملہ مفعول ہے ہے رَحْمَتُكَ عَلٰی نَبِیِّیْكَ اِنَّا نَحْنُ الْغَافِلُونَ۔ ایک قول میں مگر صحیح یہ ہے کہ یہ جمع کا مفعول یہ دوم ہے۔ ہن حرف تخیل اندر بحالت خراش ہے ان کا۔ بَرَزُوا۔ اسم مفعول مشق مشقہ برزواں یعنی کیم۔ غزو سے ناہمی مالک ہونا قوی ہونا یا غزو سے ناہمی یعنی پیدا۔ غز سے ملا ہونا۔ غزت کا ایک جہن۔ ہر سنی مناسب ہے بحالت رخ ہے کہ نہ تو دل سے ان کی۔ فُؤَادِیْ مَکْنُو۔ ان کی تصویریں مٹی میں ہیں ان کو مکتوبتہ میں اس طرح کے پر غلط مکتوبہ میں مٹی میں یہ اسم جمعہ اسم طائر کا صغاف ہوتا ہے۔ اس آیت میں آخری ماؤں ہوتی ہے مقام۔ اسم

محمد کو ہے باب انتقال سے ہے لغت سے جناب سے سنی بدل لینا۔ اہل دنیا سزا دینا۔ غلبہ پانا۔ یہاں پہلے تین
سنی دستیں گر جب پاسروں جلے تو مرز کی تاکید ہوگا۔ صاحب کسرہ ہے جو معاف اید کے۔ یہ سب لسانی
مردم ہے دن کا دیکھ بے کو کہ کی (مرز کی) یا صفت ہے مرز کی۔ گی جنت طبع و جلد سے۔ یونہی۔ ہم مرد
جانب ہی بت مرز یہ مقام محمد کا ظرف ہے یا معمول ہے اس سے پہلے اؤ گز پوشیدہ مل ہے۔ جس میں
غلبہ علم انسان سے عروانی کر ہے مگر محی سوزا کا یونہی رہی یا وقت یا امن۔ تینوں سے مانع معاف ہو۔
ہے۔ ادا کا جملہ غیر ہے لفظ محاذ جرح سے۔ تبدل۔ مل معدع مجمل باب نہیں سے سے صدر سے تندہ بند
میزہ واحد مؤنث مائب بدل سے ناسے۔ یعنی۔ جگر حالت مدنا۔ متیز گنا۔ اہل نام استغرائی یا شیعہ غنی مدنی
اس مفرد ملہ مؤنث لغتی سے بحالت مدنی باب مل سے۔ تبدل ثبت معمول کا۔ غیر اسم غیر شاد معاف ہے
اس ماہر کی طرف مل ہے نتیجہ یعنی غیر کے یہ ہے۔ معاف سے۔ اہل نام جیسی یا استغرائی ارض بحالت جرح معاف
ایہ یہ مرکب اضافی ظرف ہے یا مل ہے۔ صفت سے تبدل کا یا ارض کا ادا ماطفہ۔ مطلب ہے ارض پر۔ اہل نام
استغرائی صفت جمع مکتوب نماز کا اضافی مل ہے یا ضی۔ اہل کا۔ مرفوع سے صلوب مل ہے ارض کا ادا ماطفہ
معاف ہے تبدل پر یا استغرائی اہل مل سے انعام کا۔ برزخہ فعل ماضی مطلق ثبت معروف معنی مستقبل۔ برزخ
یعنی کل مستقل ہو ہے باب غیر سے۔ میزہ جمع ذکر مائب۔ بند سے مشق ہے معنی طاهر طوڑ نکاحات میں
نکلتے کہ سزائی کا ملابہ۔ اسی سے ہے مہذبت۔ جنگ مل یکسک سپاہی کا نکاح کو سب دیکھیں اہل
سے ہے بلکہ اسم کی گندگی نکلا۔ اسی سے ہے بند۔ و برضی بناؤنی لعلہ میں نکلا فریب دیے کے یہ مرزا نام
کہتا تھا مل برضی غنی مول (مطالعہ) وہ۔ نام ملہ یعنی اہل مال کو اہل نام ہی یعنی اللہ شہر معروف و امیر اسم
ما مل جرح معنی دل ہے اکثر کی و قدر مثال داری سے بنا ہے۔ معنی ایک ہونا یا انقہار اہل نام ہی یعنی لکڑی
بروزن فعل۔ میو مبالغہ ہے۔ مجموعہ صفت دوم ہے اللہ تبارک سے ہے معنی کل ملہ ہونا۔ زیر دست قوت ہونا
دریل کرنا۔ بہر طرح دیکھتا رہا مل برضی ہو سکتا ہے۔ و تبارک لکڑی میں یوسف صفت یوسف بنی اسرائیل
من بصرہ پ تعشی و یجوہہ لکڑی بیتھی ی اللہ کل نفس ما کسبت رات اللہ سیرہ لکڑی
ماؤ۔ اس میں تری فعل محاسب معروف میزہ واحد ذکر حاضر معنی مستقبل انت میرا واحد مکرر مخرج ذاتی کی طرف
رجیم مل شریعہ و علم ہے رنجی سے بنا ہے معنی دیکھ۔ اہل نام استغرائی یا ضی سے غیر میں اسم نامل میزہ جمع ذکر
باب۔ مال سے سے۔ خود مہذب ہے۔ یونہی سے ناسے۔ جی۔ قہر کرنا۔ قاف کو نا اسایت کے طالب کام کرنا
اس کا واحد مجرم ہے یہاں مردیں کلمہ مشترک۔ یونہی۔ اید۔ یونہی اسم ظرف نوانی معاف ہے و یونہی اسم شریعہ قرینی معاف اید
سے یہ مرکب مفرد فیہ تری کا صفت یعنی اسم مفرد میزہ جمع ذکر بحالت فعل حال سے کلمہ میں کا۔ باب فعل سے

ہے مضمون ہے تقریباً۔ تَرْجَمَ سے بنا ہے بمعنی۔ مٹا۔ بکڑنا۔ رتی یا ابرو کو بٹنا۔ ہجیر مٹانا۔ یہاں مراد کلونا۔ لی جازہ
 غرض۔ الف لام مدی افتاد اسم جمع مکتسر اس کا ہر سے فتنہ۔ بمعنی زنجیر۔ ہتھکڑی۔ سُرْبِل۔ اسم جمع منہنی مجموعہ
 غیر مغرب ہوتا ہے اس لیے اس پر توئی نہیں آسکتی اس کا واحد ہے سُرْبِل بمعنی قمیص۔ گزتا۔ لفظ قیص عام ہے ہر
 چھوٹی بڑی قمیص کو مگر سُرْبِل ہا کہہ جو ٹھنڈی یا ٹخنوں تک جو سُرْبِل ملاؤ۔ اس کا معنی ہے چھادر۔ تلوار۔ سس کا
 واسطہ۔ ہر سُرْبِل یہ مضاف ہے محم غیر جمع نہ کہ غائب مجرد مشعل مضاف یہ ہے۔ اور یہ مرکب مضافی مرفوع ہے کیونکہ
 مبتدئ ہے۔ بنی جازہ۔ بیانیہ قطران۔ اسم مفرد مکرر ہے الف تین زائد تال مکرر مغرب نہیں ہے کیونکہ ایک سب سے
 اگر کسی کا نام ہو تو غیر مغرب ہوگا۔ ہنگل در حقل میں سے نکلنے والا ایک صحت روح میں ہے۔ گدو روزہ یا دل یا شہرت
 ہنگل ہوئی گندھک۔ یا پھلنا ہوا نامنا حقیقت کو اسد رسول ہر ہر ہستے میں بحالت سوسے بن سے بدو ہر در متعلق
 ہے کائن پو شیدہ اسم فاعل کے۔ اور وہ جملہ سیمہ جو کہ غیر سے ہتھکڑی۔ تشبیہ۔ فعل مضاف مثبت معروض اب فتح
 سے ہے۔ میز واحد ثنوت ماضی۔ منشی سے مشتق ہے۔ بھی ڈھکنا۔ پر مد لہ۔ یہوش کننا۔ ہونا۔ پلیٹ میں پین
 یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں۔ دُجُوہ اسم جمع مکتسر مغرب واحد سے دُجُوہ معنی چھوٹا مکمل معنی پھر سر۔ یا فقط شکل صفت
 اور یا پھر سامنا۔ ہسانی صفت۔ مگر صرف شکل صفت مراد لینا زیادہ مناسب ہے۔ محم غیر جمع کا مرتبہ غیر میں سے افتاد
 الف لام تقریبی مدی۔ ناز۔ اسم مفرد جلد بمعنی آگ تیز سے ہے۔ بمعنی تیزی۔ گری۔ پھلاؤ دینے والی۔ اسی معنی میں
 ہر سے کو فہم کہتے ہیں۔ یہاں مراد جسم کی آگ ہے۔ دُجُوہ صفت منقول یہ ہے اور ناز مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے نفسی
 کا۔ یغزوی۔ اسم فاعل اس میں ان نامہ پو شیدہ ہوتا ہے۔ اور یہ لام ہر مشتق جملہ صم پر داخل ہو جاتا ہے لیکن مضاف
 پر آتا ہے تو مکتوب ہوتا ہے۔ یغزوی فعل مضاف مثبت معروض ہے بن پو شیدہ سے باب ضرب سے
 ہے۔ یغزوی فاعل یالی سے مشتق ہے۔ بمعنی بدل دینا۔ جزم کی مراد لینا۔ الف لام مفرد مرفوع ہے کیونکہ فاعل سے
 یغزوی کا فاعل اسم تائید ہوا ہے یہاں فقط حقیقت کے لیے سے بحالت نصب سے۔ منقول یہ قل ہے
 ما اسم موصول واحد غیر ذکی العقول کے لیے ہے۔ یغزوی فعل ماضی مطلق صیغہ واحد ثنوت غائب کسب سے متعلق ہے
 بمعنی۔ کلتا۔ حاصل کرنا۔ یہاں مراد ہیں اعمال آخرت۔ اچھے بُرے۔ نام موصول موصییت کے لیے ہے۔ یہ جملہ فعیہ جو کہ
 صد ہو گیا۔ اور موصول مد منقول یہ دم ہے یغزوی کا۔ ناز۔ حرف تہجی۔ اسم مفتوح اس کا اسم ہے سُرْبِل صفت
 مثبت کا صیغہ ہے۔ باب کرم سے ہے (مطرب کا پانچواں باب) برہنہ کبریم۔ سُغ سے بنا ہے اس کا معنی سُرْبِل
 آتا ہے برہنہ طُفَّت فُتَّہ بمعنی جلدی کرنا جلدی ہونا۔ یغی بنا کرنا۔ یا ہونا۔ یہاں ہر معنی میں مکتوب ہے بحال مدح
 ہے کیونکہ جملہ اسمہ جو کہ خبر ان سے مالف لام مدی ہے حساب۔ برہنہ فاعل ثلاثی کا معنی ہے۔ حنٹ سے
 بنا ہے بمعنی گال کرنا یا ہڈی کا پو پھ گچھ کرنا۔ یہاں یہی آخری معنی مراد ہیں بحالت کسب سے مضاف الیہ ہے۔

ماتھے پر۔ شوم و کرہ میں آگ اور آسمان پیش بنا دیا جیسے گنا۔ چاند پر نہ آسمان سرخ تانہ در زمین و بول جان کر دی
 جائیں گی۔ ہر گم پیکر میں کو سفید روئی بنا دیا جیسے گنا اور آسمان و سورج بہت قریب ہوگا تقریباً ٹھہر گئے فاصلہ
 پر سستیم ہوگا آسمان زمین کو بالکل سبوتا کر دیا جیسے گنا جس سے گن ٹوپ اور میرا ہوا جیسے گنا۔ اور روشنی اس
 دن نیکیوں کے چہروں کی ہوگی۔ اس دن زمین کا نام ساہز ہوگا۔ یہ سامنے اقبال چونکہ مدیات و احادیث اور آیات قرآنہ
 سے بے گنہ میں گذرے ہیں دست میں و ملاقات اس طرح سے کریں و تعلق کی حالت اس دو سہل کے
 آسمان کے مطابق ہوگی۔ کیس آگ کیس خاک کیس میسر کیس سیہ کیس سورج۔ کیس گرم دم۔ زمین کی زمین شہر و گے
 ہوگی جب ان کو بھوک لگے گا۔ وہ اپنے گھر میں کے بچے سے کچھ ٹھانیں گے اور ملا کر رحمت ال کو تحت اشرفی کے
 یں اور پہلی کامان دیں گے۔ کافر بھوک پیاسا ہو کر دیں جتنا دیں گے اور دوسرے اہل کے مطابق کھنے کھنے
 لکھنے۔ پینے پینے اور گئے پینے میں ڈوبے ہوں گے لیکن ذاتی معافی تہی پینے مختلف وقتوں کے اندہ ہوگی
 پیسے مدنی تبدیل سو گئی پھر حساب و کتاب کے بعد وقت بدلتی جائے گی۔ جی اس زمین کو شاکر دوسری
 زمین و آسمان لے جائیں گے اس حکمت کو لکھ رہا ہوں جانتے ہیں پھر قسمت کی طرف سے نفع و صحت ہوگا
 یعنی آسمانی صفت کوک جس سے آسمان زمین کی ہر چیز چھڑ جائے گی اور جی زمین روئی کی طرح ایک جیسی چلیں ہوں
 جائے گی اس کو اصل موقف کیا ہے گا پھر دوسرا آواز ہوگا اس کو مورچہ کناک جاتا ہے اس کی آواز سے آسمان نیچے آ
 جائے گا اور زمین کھنکھے ہو جائے گی مودے جاگ جائیں گے قبریں بھٹ جائیں گی دوسرے مورچہ زمین ہی میں جائے گی
 پھر قہر آگ پئے گی اور سب مخلوق جائیداد کوئن کے غیوے کی جگہ محشر میں پسپا دے گی۔ اور سب اللہ تعالیٰ سے حضور
 ہوں کہ مدد کر حاضر ہوں گے اس طرح کہ پہلی صف مرتب انت مصلی علی اللہ علیہ وسلم کی دوسری صف میں تمام
 اہل عالم نظام کی ہیں تیسری صف میں نیک خدمت پر تھی صف گنا بگنا پھر ماسن پھر پکڑ۔ پھر دوسری صف میں پھر کافر
 پھر منافق اس طرح چالیس صفیں ہوں گی آخری صف میں حاضر ہوں گے۔ اور دیکھ و آسمانی ان کے گرد گھیر دے
 کول دے میں ہوں گے پھر دائرہ آسمان اہل کے فرشتوں کا اس طرح ہاتھ آسمان کے فرشتوں کے ساتھ دائرہ
 میں گے۔ قیامت میں تین نکلیں ہوگی۔

میر۔ بھوک پیاسا۔ غیر۔ عرق بھی لیس۔ غیر۔ اہل بھی۔ عجب بھی پریشان زمین ہے۔ گھول میرا ہوگا اور
 دل صاف کا ایک کدو میدان حق سے ہوگا اور ایمان حنت میں درود دست کے سنے ہوگا۔ دل صاف سے پچھے
 برہنہ رسم کاہل ہوگا۔ اُس اشک کے حضور سب کی حاضری ہوگی جو واحد ہے معنوں کے لیے کہ اس کے سوا کوئی درود
 نہیں اور قلم کا لہروں کے لیے کہ اس سے بھاگ نہیں کھنکھن۔ واحد ہے مظلوم کے لیے یعنی کانا بدگوار سے اور قتار
 سے ظالم کے لیے واحد ہے احمد جنتی کے لیے کہ اس طرف پر اسے مصلیٰ کر دی اپنا دیدار کرنا۔ اور قہر سے آتی حشر

مساجد حقیر کے لئے کہ مشرکین صہب ظاہر ظہور پیدا کریں گے۔ فاحش سے دیں گے یہ کہ سب تمام پارت میں
 تبار بجا حرمت کے یہ کہ سب کو بد رویہ ولایت اُتاری نہایت میں بڑا مُشَدِّد مُعَذِّبٌ لِّی رَاضِعٌ دَسْرٌ سَہْمٌ
 فَنِّی بَطْرَانِ وَ تَعْلٰی وَ جُوْہُہُمْ اَشْدُّ۔ یُجَوِّی لِّلّٰہِ کُلُّ نَفْسٍ مَّا کَسَبَتْ۔ اِنَّ مَہْمَہٗ سَرِیْعٌ لِّحَسَابِ
 اے اب میں لوگوں! عجم ہزارہ حالت میں نظر نہیں کیا سب عجم دست و دست میں دہانتے بھوسے ہیں مگر کاروان
 سے ایک سکون پر مر مر حیات تنگ نکھٹے۔ مگر اُن دن سے انسان تو محروم شدہ کے بغیر اُن کو ابی آنکھوں
 سے دیکھنے لگا کہ پے بنے شیطاں کے ساتھ جکڑے ہوئے ہیں گئے حقوق سے اور با تھریاؤں رنج و دل
 سے اُن کے بے کرتے پیر دل تک نظر اُن کے تیل سے بنے ہوئے اُن کے جسموں پر نگار سے روغن کی طرح یہ وہ
 جھے۔ دین و تہذیب کی سہا سے ہوں گے۔ وہ یہی آگ ہیں و آسمان کی ن کے چہرہ کو ٹھک نے ہو کی
 تمام کھدائی۔ قیام عشر قیصر تبدیل۔ پکڑ و حکم طوق و سائل سب کچھ صرف اس سے ہو گا تاکہ جلد سے اللہ تعالیٰ نہ کرے
 بد خیر و خیر جان کو اُن کے فی اعلیٰ کا جو اُن نفس و جان سے ساری قوت مطر و فکر عقیقہ و دست و قوت عمل بدی و
 نیکی سے دنیا میں کیا اپنے سے پیدا آگے۔ جیسا آخرت میں سر نشان کو اُن کی قوت مگر دہل کی ہی حریفی سے۔
 بیشک اللہ تعالیٰ بہت ہی جلدی تمام لوگوں کے پور سے پور سے حساب لینے و لے گا۔ اس طرح کہ دنیا جہر و رہ
 ہے بہت جلدی قیامت آئے والی سے۔ یا اس طرح کہ میدان مشرکین و مشرک حلق جیسے ہو گے مگر سب کا حساب
 اُن سب اُن اُن اُن بہت جلدی بہت جلدی گا ایک بھی انسان کسی طرح بھی پتہ نہیں سکے گا۔ کچھ حساب میں کمی رہے
 گی۔ میدان مشرک کے بعد اُن میں و آسمان کو فنا کی جلدے گا۔ بلکہ زمین کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا اہ آسمان کو خف
 میں ہی دیا جائے گا۔ چاند صبح سستا ہے اور پھر ہلکا جہنم میں ڈالے جائیں گے۔ لیکن تمام مساجد اور ہوسے
 مانقا میں اہ اللہ کے نام پر وقفہ میں نہ کجا کر کے بہت کی مسجد بنا دی جائے گی اور اس پر چھب ہی آسمان کی
 ہوگی۔ اس کا حرب۔ یا من الجنۃ ہوگا۔ اس کے دھامے پر میدان اُتھر سلاز ہوگا جس میں اُنھا ستون منار ہو
 گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ میدان مشرک جس دیکھے گا دیکھے وہ دیکھت ہوگا کہ اُن کا آقا و عالم علی اللہ علیہ السلام
 تو اہل سے سب کچھ بنظر مرقانی ہر چیز واقعہ و کجہ سے میں نہ کہ اُن کے حدود سے بھی پتے جیسا کہ حدیث معراج
 سے ثابت ہے۔

۱۔ آیت کریمہ سے چند مائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ

۱۔ پشلا فائدہ۔ ظاہری اسباب مالن کی نشانیں ہیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کافروں کے جسم
 پر ایسی علامتیں لگائے گا جس سے وہ دور سے پہچانے جائیں یہ مزید اُن کی ذلت و سرائی کے لئے ہوگا۔ اس
 طرح اہل ایمان پر بھی بہت سی اُن کی نیک عمل کی نشانیاں ہوں گی جیسا کہ متعدد حدیث سے ثابت ہے یہ

فائدہ۔ پوری فہم میں اسے حاصل ہو۔ ویسا ہی بھی۔ تنگ و بے حس و فہم اپنے چہروں سے پہچانے جاتے ہیں۔ بہت سے گستاخوں کی محویت چہروں پر ظاہر ہوتی ہے اور دوسرے پچھالی جاتی ہے۔ دو ستر ائمہ۔ نہایت کے ستر سالہ یا پچاس ستر سالہ ایک دن کے ٹھونڈے جتنے میں تمام قیامت والوں کا کٹھن حساب ہو جائے گا۔ یہ فائدہ سرفیہ لحاظ۔ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ اتنی وقت میں دو گریڈک صحنی جو کھلی شدہ ملکہ و علم پر ثبوت۔ دیگر حدیث آیت سے ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ باری تعالیٰ کو سب سے زیادہ عزت و عظمت اور بیکاری سے ہے۔ یہ فائدہ ستر سالہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ تہ نعل اس میں کوئی بدل اسے گاہیں پر ظلم حوان دینی حد کار می ہوتی رہی ہاں اس آسمان کو بھی جس کے دوروں سے یہ بڑے نال گولے گئے۔ تو اندازہ لگاؤ کہ پھر ظالموں و کاروں سے کتنی عزت ہوگی۔ اسے میر سے رحیم کریم اللہ تعالیٰ کھ کو بھی اسے میر سے تمام مسلمانوں کو بھی اپنے نفرت والے کاموں سے بچنے۔

اس آیت میں اس سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو چاہیے کہ اپنے سانی اور علم کلامی سے بچے۔ خاص کر شہر کے نیک بندوں سے کہ وہ دینا عظام اور عدا سلام کو ستائے سے تو بچنا فرض ہے۔ یہ مسئلہ۔ عزت و احترام سے مستنبط ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہر مودی کو بھی صاف نہیں ملتا۔ کثرت کے دو دنیاویں بھی بہت ملک مذا سے دیتا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ عام باتیں مسلمان کے مال و عیالات و گناہ پر شرعی پڑ نہیں سے جب تک کہ وہ عیالات سے سے نہ لگے۔ لیکن عقیدے کے طور پر گناہ و خیال ہی قابل گرفت سے کہ قسم کی بدگمانی سے بچنا فرض ہے۔ یہ فائدہ مذا شمس سے کی نہیں ہو سکتی ہے مستنبط سے تیسرا مسئلہ۔ کفار کی ظاہری شکل و صورت اور لباس کی طرح شکل و صورت بنانا اور کاروں کا لباس یا شایات اختیار کرنا مسلمانوں کو جائز نہیں خاص کر گند کی دہی شکل و صورت یا سس شایات کو ستار کرنا۔ کل ہی صحت سے۔ جیسے مسلمان کا تک و اس کی رت ہر کھن کا کڑا ہوا نہیں ہو سکتی۔ میاں بیکان نامی دھیمہ اور دھارمی موچو متناہ و غیرہ۔ یہ مسئلہ۔ ستر سالہ بیروت سے مستنبط ہوا۔ کفار کو ظاہری طور پر مسلمان سے بلکہ وہ کیا جائے گا۔ شکل و صورت میں بھی اور لباس میں بھی اور شایات میں بھی نہ دنیا میں بھی ہر عباد سے علیحدگی واجب ہے۔

یہاں ہندو مت اس کہنے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ و ہر مذہب و دین کی بدگمانی میں سب حاضر رہ گئے۔ آج بھی تو ہم سب ایک ہی مذہب کے حضور حاضر رہے۔ تو یہ خاص علیحدگی اس دن کا ذکر کیوں کر ہو سکتا۔ جواب۔ تین حصے میں۔ یہاں تو اس سے نکل کر مراد ہے۔ کہ معنی سے کہ اپنے تہوں سے مل کر خاص اس کی حضور

یہی ہے۔ اپنے محبوبوں کو تعجب و سعادت دے کہ۔ در مسخروں کو دست کی رنجیر پہنا کر۔ یہ بقاؤں کا حساب مہرب ہے۔ مومن اپنا حساب دنیا کے بہرے میں خود گزارتا ہے اس طرح کہ اپنا گناہ کو پہاڑ دیکھتا ہے۔ کافر و منافق کا حساب غنہ قلب کرے گا کیونکہ وہ گناہ کو حقیر سمجھتا ہے۔ بشر کا حساب یہ ہے کہ جب زندگیاں کو بڑھتا ہے قریب تلال اس کو چھوڑا سمجھتا ہے اور دگر فرماتا ہے اور جب بندو چھوڑا سمجھتا ہے تو توبہ سے دور رہتا ہے۔ جب جیل اس کو بڑھتا فرماتا ہے جب تک بندو معرفت سے دور رہتا ہے اس وقت تک غلبہ کبر پائی ہے۔ آشنا ہوتا ہے۔ شریف کی حفاظت سے معرفت اور معرفت سے غفلت حاصل ہوتی ہے اور غفلت سے قرب اور قرب سے خوف و درخشش حاصل ہوتی ہے۔ اسی سے منزل قرب کے مسافر عوام گناہوں سے دور کرتے ہیں لیکن حواس غفلت سے توبہ کرتے ہیں۔ توبہ کے تین مقام ہیں۔ نمبر ۱۔ غفلت سے توبہ۔ نمبر ۲۔ دور سے توبہ۔ نمبر ۳۔ غیر استر سے توبہ۔ توبہ کو مسکت دو درجہ ہیں۔ قریب ہی ہے۔



هَذَا بَلَدُ النَّاسِ وَلِيُنْذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا

ہے قریب صرف تبلیغ ہے بے لوگوں کے اور تاکہ ڈر سننے والوں کو ڈر دے اس کے اور تاکہ جان میں وہ سب۔ لوگوں کو حکم پہنچانا ہے اور اس نے کہ وہ اس سے ڈراتے جائیں اور اس سے کہ وہ جہاں ہیں

هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرُ أُولَ الْأَلْبَابِ ۝۵۷

نقطہ وہ ہی معبود ہے واحد اور تاکہ نصیحت مائیں عقل والے سمجھ سکیں

کہ وہ ایک ہی مہرب ہے اور اس سے کہ عقل والے نصیحت مائیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تَعْوِذٌ بِرَبِّكَ

خروج اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان مہربان رحیم و راجح ہے

میں لاد سبے کر باب کرم میں معذی موتا سے اسی سے تفریق کے معنی میں کرانے سے اور ہڈ کے معنی سے قوسے
 والا حیرانہ کرم کا معنی نام ہے اور بخود بحر میں مگر ترقن عید میں صرف باب افعال اور باب کرم کے تحت
 مستقل یہاں بنایا ہے جسہ نہایت کے فرمایا کہ شد کما وہ صرف در بالوں میں آتا ہے۔ نمبر ۱۔ باب افعال میں کتر نہ ۲۔
 باب کرم میں قیل۔ یہ۔ سب مذہ بینہ و غیر نائب کا مخرج صریح ہے۔ یہ جلد و عجز و متعلق ہے۔ دراصل
 محاذ رُدن اور سے دل عزالی گئی اُن نامہ و شیدا کے صحت سے اور اُن کے سے جلد پوری کے سے
 اہل تہی گایا۔ یہ جو علیہ مطرب علیہ ہے آخ ۳۰۔ داؤ مافز۔ ماف سے شدہ رُدن پر ۷۰ نام کے متشدد و غیر
 فعل معدع معروف مثبت۔ مصدب سے اُن مصدبہ نامہ و پیدوست۔ وہ اصل تھا یقیناً نوبہ عزالی مصدب
 کی وجہ سے گئی اور میں اُن کے سے در رقتہ کا نشان ہو چکی ہیں۔ علم سے نلبے سے جانا۔ ص ۱۔
 متفرق ایک معنوں ہے۔ علم ضمیر جمع مذکر نائب مستر اس کا فاعل سے جن کا مرجع میں ہے اُنما۔ دو غلامیں
 سرا۔ حب تمیق ن۔ پر کرما قبل فعل کا موصول بہ ہے اس سے برا کے فتح سے ہوا۔ مگر یہاں لفظ حب سے کو کس
 نما کا ہے۔ لفظ کا ترقی ہے لفظ۔ برائے صحر ہے۔ نحو۔ ضمیر واحد مذکر نائب مفعول۔ مروج سے کیونکہ جند
 ہے۔ وارد ہم مفرد جلیہ یعنی جہود ال کی حب سے لفظ۔ تیس سے مہیہ ایک قول یہ یہ لفظ مشتق ہے اس سے ہی
 پختہ پرستش کن۔ کی کو ماق اور تا در مطلق سمجھ کر اس کی بات سناں ال۔ روئے فعل سطلانی کا مصدر بھی ام موصول
 مانوۃ۔ یہی روح ہوا۔ جہاد کیا ہوا۔ بحال سے غیب سے کو کہ خبر قول سے خود ہندگی۔ و جہاد۔ ام مفرد مشتق ہم ماق
 ہے۔ باب صبح یا آخرت سے ہے معنی رحمت والا۔ یہاں ام جلد ہے یہی ایک دست بحال ہے رحمت سے دوم
 ہے متداخول کی یا لا محضوف و اظہر صحت سے ل کر ایک ہی خبر ہے۔ داؤ مافز۔ ماف سے یہ لفظ پر۔ نام
 کے مکسورہ اس میں اُن نامہ و شیدا ہے جس سے نصب یہاں ترقی فعل مصدر کا و مدد کر نائب کا صیغہ ہے باب
 تعلق سے ہے حاصل ہے یہ ترقی ترقی شفا و دل ترقیب لخرج میں اس سے شفا کو نال بیا اور او نام دمشق
 کر یا و کسے مشتق سے یعنی یاد کرنا۔ ذکر کرنا پرچہ۔ نصیحت پر نایاں یہاں سی مروہیں۔ و نوا۔ ام تیکی غیر
 معروف حزب متکثر ہے کا بعد غیب سے کو کہ حامل ہے شدہ کر کا۔ یہاں بحالت دفع و اسے اب جوتے
 اور بحالت فتح و کسوت میں ی سے اعرب ہوتا ہے۔ یہی اولیٰ معنی ظاہر یہ صرف جمع ہوتا ہے۔ ل و واحد نہیں ہوا
 حیاں رہے کہ عربی میں صرف یہ لفظ تکی ہوتے ہیں جس میں ایک حرف تین اسم۔ میرا۔ لام جلد حرف عیادت کا۔
 نمبر ۲۔ صاحب۔ نمبر ۲۔ دو۔ دس کے یہ اس کا معنی بھی ہوتا ہے دُؤ ہیرم۔ اڈو۔ لڑنا اب الف لام استغنی
 یا علی۔ باب اسم جمع معرف باللام۔ ہون۔ قائل۔ لہذا کے معنی ہے۔ بنی عامس میں ایک دین۔ مثل احکام
 کا فرق اشارتہ ضمیر باللام میں بیان ہوگا۔ سورۃ نوح مکتبہ دہلی تہذیب و سنن بقہ ذیبتہ رتوات۔

اختلاف سہ کہ ہر شخص کے بتدریس جو ہم شرفیض سے دو دی ہے یا نہیں۔ رشتہی علما فرماتے ہیں کہ نہیں
 اس لیے ہندوؤں سے ہم شرفیضی انسان کے نزدیک منع ہے مگر توایع فرشتے میں کہ ہر ہم شرفیضی
 سے ہندوؤں میں ہاؤنڈ ہندو شرفیضی جائز ہے۔ مگر یہ حدیث سے شدت میں غیر متفقہ بھی اسی طرح زور سے پرورد
 سلجھتے ہیں۔ آقا۔ یہ خلاف مقتضات میں اس کا معنی مراد مقصد نہ تعدیل ارشاد کے ہی مجاہد مسطقی صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم کے سوا کوئی نہیں جانتا جلیل سے کہ قرآن مجید میں کون کون سے احادیث مکتوب ہیں۔

نمبر۔ حروف مقطعات ان کا معانی اور ترجمہ کوئی انسان جن پر مشتمل نہیں جانت بجز اللہ رسول کے۔ نمبر ۲۔
مثبت معانی۔ جن کا ترجمہ تو عربی دان جان لیتا ہے مگر معنی اور حقیقت کوئی نہیں جان سکتا۔ بجز اللہ رسول کے۔
نمبر ۳۔ محکم و مفسر الفاظ کا مطلب معانی ترجمہ سب کچھ عاجز ہو بیٹھا
ترجمہ تو عربی دان بھی جانتا ہے۔ بلکہ یہ کلام الہی پر راجحی کریم کے پاس رہے سے یا وہ تہمتیں سوتیں ہو
اصل جو چھپ کر رہا ہو اس سورت میں نازل ہونے والی میں آیت البکدب کتاب کی تہمتیں ہیں یا کھنی ہوئی تہمتیں
ہیں مگر یہاں نہایت عینہ و صمیمہ ہو تو یہ معنی ہو گا کہ میں بعض مفسرین نے غلطی کھائی کہ کتاب سے کون سی
کتاب مراد ہے۔ اور کیا کہ انجیل یا تو یہ کتاب مراد ہے مگر تفسیر مجمل نہ تردید فرمائی۔ اس سے کہ خود قرآن پاک میں
سب کریم جل جلالہ نے فرمایا کہ و تدریٰ قیسین۔ یعنی قرآن مجید میں قرآن مجید ہی مراد ہے کتاب سے اس سے
کتاب مراد ہے اور عربی مکتوب یعنی لکھا سوا نظروں کے سامنے موجود ہے اور لکھا جاتا ہے گا۔ جس کی کتابت
ایک ایک لفظ بھی کرنے نہ ٹھہرے گا۔ بدلے گا اور قرآن مجید سے یہی خود بھی ظاہر نہیں اور ہر سس کے
دامن میں دیکھیں میں آجائے وہ بھی تا قیام مسزہ و ظاہر و باہر و غیب والا ہو جائے گا اور یہ قرآن ہی ہے جو
ہر چیز کو بیان کرتا ہے گا تو رحمت و انجیل و اب و صمد ہے۔ ملیں گی۔

ان آیت کریمہ سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔

فائدہ ہے۔ پہلا فائدہ۔ ہنرمندی سے اس فن کو قوت بخشنے والا تہذیب و تمدن کی جیسی مہمیں خدا
 دربان ہیں جو کسی عورت کو نصیب نہ ہوں۔ یہ فائدہ۔ دوسرا فائدہ۔ اس فن سے دل و دماغ کی ترقی
 اس کے کہ قرآن مجید ساری کائنات کے لیے پیغام و رہنمائی ہے مگر لفظ الہی سے اس کو خاص کر کیا۔ اور اولاد
 سے نہایت تہذیب و تمدن میں صرف نہ رہیں۔ دوسرا فائدہ۔ صرف قرآن مجید سے دلائل ترمیم حاصل کرنے سے
 ہندو مومن ہو سکتے ہیں قرآن مجید کو چھوڑ کر اپنے عقل و دماغ سے دلائل مینا کرے نہ مفید ہیں نہ قوی ماں تائید ہیں
 دلائل میں کئے جاسکتے ہیں تاکہ غیر مسلمانوں کا مہذب نہ کی جاسکے یہ فائدہ خدا کے تخدم اور نصرت سے حاصل ہوا۔
 تیسرا فائدہ۔ قرآن مجید کے نزول کے بعد اب کتب الہی صرف قرآن پاک کا ہے نہ نیکل کا نہ تہذیب و تمدن کا

یہ فائدہ داؤد تفسیر پر سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ قرآن مجید کی سب آیاتیں تبلیغ کے لیے ہے کسی آیت اور کالون کو چھپانا گناہ ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ تبلیغ میں کسی کی مدد عایت کرنا گناہ حرام ہے۔ بلا جھک ہر مسئلہ ہر شخص کو بتانا چاہیے یہ ہلکی ذمے داری ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ ہر شخص پر تعلیم احکام قرآنی سیکھنا فرض ہے۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ اسی سورت ابراہیم کے اقل میں ارشاد ہوا نبی کریم نکالیں غلت سے نور کی طرف لیکن یہاں بتایا گیا کہ خود عقل والے نصیحت پکڑیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ دامن نبوت کی عقل والوں کو ضرورت نہیں۔ (معنی بے دین) جواب۔ لفظ بَلَّغْ اور بَلِّغْ دُؤا بتا رہا ہے کہ تبلیغ نبوت کے بعد نصیحت پکڑیں اور سوچیں ہمیں اسی لیے بَلَّغْ اور بَلِّغْ کو مقدم کیا گیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ انسان کی فضیلت صرف اس کی عقل اور لب کی بنا پر ہے۔ حالانکہ دوسری آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اکرم و افضل صرف مشقی ہیں۔ جواب۔ یہاں انصاف یا کریمت کا ذکر نہیں بلکہ صرف اہل عقل اور صاف ذہانت ہونے کا ذکر ہے اور وہ صرف لب ملے۔ ہم نے تفسیر میں بتا دیا کہ اہل ذہانت بھی وہی دگ ہیں جو مشقی ہوتے ہیں۔ یعنی لب ہونا فایزہ نصوے کا اور تقویٰ فایزہ ہے انصاف کا اب کوئی اعتراض باقی نہ رہا۔ تفسیر کیسے تیسرا اعتراض۔ نحوی قاعدہ ہے کہ ہر اسم اشارہ کے لیے مشار الیہ کا موجود ہونا شرط ہے۔ یہاں بَلَّغْ کا مشار الیہ جو آیت میں دیا ہی نہیں ہے اور اشارہ کہوں ہوا۔ جواب۔ اولاً تو یہ قاعدہ ہی نہیں ہے کسی نحوی نے کہا۔ لیکن اگر ہو بھی تو قرآن مجید کے خلاف ہے دیکھو ذلک الکتاب میں تو ساری کتب ظاہر موجود نہیں پھر بھی اشارہ ہو رہا ہے۔ ثانیاً یہ کہ یہ آیت موجود تو میں درج محفل میں اور سینہ مصطفیٰ میں صرف نازل نہیں ہوا بلکہ خود کو یہ قاعدہ صرف معدوم مشار الیہ کے ہاتھ ہو سکتا ہے۔ ثالثاً یہ کہ ہم نے تفسیر میں یا مثال بھی نکالا ہے کہ اس کا مشار الیہ سالف آیت ہے۔ ہوں جو نازل ہو چکی ہیں نہ کہ اس سورت کی آیتیں۔

تفسیر صوفیانہ هَذَا بَلَّغٌ لِّلنَّاسِ ذِي بُلُوٍّ وَلْيَعْلَمُوا أَنشَاءَهُوَاللَّهِ وَتَعْدُّ ذِي نُبُوٍّ وَأُولَٰئِكَ

انہی کے دست اقدس سے یا سورۃ قرآنی کا رخ شیعہ تعلیمی کی طرف پھرتا ہے یا شیعہ دل کا رخ آفتاب انوار کلام الہی کی طرف پھرتا ہے۔ تاکہ سب جان لیں اور بدن و درج کی جلتی سے چھلے سمجھ لیں کہ عالم ناست و جبروت میں بس دی ذات انہی عبارت عشق کے لافنی ہے۔ اور آیتا ہی ہے جس کی محبت قلب

عشاق میں تابعدار یا منہ دے۔ یہ بائیس اور مجید صرف عقل سلیم والے جانتے ہیں۔ کیونکہ وہی نصیحت پر عمل کرتے ہیں اور فتنے میں رہتے ہیں۔ غلام کے نزدیک عقل والا وہ ہے جس نے دنیا گلائی غلام کے نزدیک عقل والا وہ ہے جس نے آخرت کلائی جنت اور جنت کی نعمتیں حاصل کیں۔ صوفیاء کے نزدیک عقل مند اور اولوالعقاب عقل والا وہ ہے جس نے جنت کی نعمتیں بھی قریب الہی اور انوارِ جنت کے لیے قربان کر دیں۔

سورت ابراہیم کے کچھ فضائل و فوائد

صرفیاد کریم فرماتے ہیں حدیث ابراہیم کا روز ایک مرتبہ وہ قلاوت کرنا قبر میں نہ چھیلاتا ہے۔ حضرت
حکیم الامتؒ اس کا ثواب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیر کرتے تھے۔ ماضین کا قول ہے کہ اگر کوئی جادو سے نالرو
ہو گیا ہو تو روزانہ نماز فجر میں بل پرڑھے اور مشک و زعفران سے لکھ کر پئے تو انشاء اللہ نامرئی وہ ہو جائے گی
اگر سفید ریشی کپڑے پر لکھ کر شیر خوار بچے کے بازو پر باندھے تو وہ بچہ اور بہ نظری سے بچے گا اس کا تعویذ کسی عامل
کاہل سے لکھو یا باجانت خود روز کوۃ نکال کر اگر لکھے اچھا اس کے تو دینی ذیوی کثیر فائدہ سے ہیں اس کے عدد
بحسب ایچ ۸۱۸ ۲۴۵ میں اس کا تعویذ ہے۔

५।९०९	५।९०८	५।९५०	५।९९९
५।९०७	५।९९९	५।९०३	५।९०९
५।९९९	५।९५३	५।९००	५।९०३
५।९०५	५।९०१	५।९०५	५।९५१

ایم۔ میں تیرے دین کا ادنیٰ ترین خاندانی غلام ہوں۔ میرے چنی ہوئے اور میرے والدہ میرے دادا نامہ میرے
 بھائی۔ میرے ذری میرے صابر۔ میرے محمد احمد میرے اختیار۔ میرے قادر میرے عبد الزاق میرے تادی
 علی اکبر۔ میرے جرات محمد میرے صاحب میرے یوسف اور سب دوستوں کے بیٹوں کو بھی میرے آقا کے
 فوت سے حزن کر کے آمین یا رب العالمین۔ الحمد للہ تعالیٰ۔ آج بروز اتوار بعد نماز ظہر ۲۲ ذی الحجہ ۱۳۸۵ مطابق
 ۱۹۸۵ شمیر ۱۹ تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۳ مکمل ہوا اب کل بروز پیر مہاندگی ۲۳۔ انشاء اللہ تعالیٰ جو وہاں پارہ شروع
 کیا جائے گا۔ بندہ مرنے کا ایک ذریعہ ہے کم سبب تعالیٰ کے ہیں۔ یہ اس کی ادنیٰ ترین کرم نوازی ہے کہ مجھ جیسے کم دخل
 بے علم نو اپنے انہی ابدی قدیم کلام کی تفسیر کھنڈ کی تفسیر اور سعادت نصیب فرمائی یہ بات مل رہے کہ اللہ تعالیٰ ہی خدا ہے جو
 چھٹی تفسیر میں بھی میں ہرگز ہرگز میں تفسیر خود دل نہیں ہوگا۔ ہدایت۔ محبت۔ سعادت و شقاوت یہ چار چیزیں ہی دنیوی زندگی
 کا خلاصہ ہیں۔ انسانی خوش قسمت ہے وہ بندہ جس کو رزق حلال۔ نعمت کی محبت اور اعمال صالحہ کی مسرت نصیب ہو اس
 عقیدے میں خاندانی طور پر قسمت کی چیزوں پر جو جب کبھی دوبارہ اپنی بعض تعینات پر نظر پانی کرنے کا موقع ملتا ہے تو اپنی
 عقل میں ہوتی ہے کہ سب تعالیٰ نے یہ میرے علم پر فضل پر کرم فرمایا ہے۔ اسے میرے سنی معنی پر یہی جائز ہے نہیں ہے
 کہ آپ کو اس تفسیر کے مطالعے سے یقیناً ایمانی مرغانی نعمت حاصل ہوگی اور بعض مقامات پر آپ کی زبان سے
 بے ساختہ کلام کے لیے دعاؤں کے چول بکھر کر دیا کریں گے۔ تو اس وقت میری عاجزانہ التجا یہ ہے کہ آپ
 میرے لیے غامض کر یہ دعا ضرور کرنا کہ نوالی تعالیٰ اس فقیر پر تواریخ ہے خدا کے نال کو حال بنا دے۔ اور مویاتہ قلم کو
 خزانہ قلمی بنا دے۔ مجھے نصیب ہے کہ میرا کرم رحمت سب تعالیٰ آپ کی دعاؤں سے مجھ کو اپنے پیارے بندوں کی غلامی میں
 داخل فرما دے۔ **فَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ وَصَلٰی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ وَنُوْرٍ مُّزْیٰیہٖ وَزَیْنٍ مُّزْیٰیہٖ**
سَبِّحْ تَاوَمُوْلًا نَّاعْتَبِرْ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَبَارِکْ وَسَلِّمْ۔

(بقدر اراحمہ)



تصنیف صاحبزادہ مفتی اقسار احمد خان نعیمی قادری بدایونی

خلف الرشید حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی قادری بدایونی

تفسیر القرآن

تفسیر نعیمی پارہ ۱۳ ۱۲ ۱۱

فقہ حنفی کا مدلل ترین فتاویٰ (۵ جلد)

الخطابہ الاحمدیہ فی فتاویٰ نعیمیہ

جمہور جدیدین و دیگر خطبات مع ضروری مسائل

خطبات نعیمیہ

علامہ اقبال پر تنقید اور انکی فکری غلطیوں کی نشاندہی

نظریات اقبال

درد و تاج پر نجدیوں کے اعتراضات کا مسکت جواب

درد و تاج پر اعتراضات و جوابات

سرفراز خاں گکھروی کی کتاب ”راہ سنت“ متذکرہ جواب

راہ جنت بجواب راہ سنت

رذعیسانیت میں لا جواب کتاب (بطرز ناول)

از بلا (اردو، انگریزی)

۱۰۰ عربی مصادر کا خزانہ مع مشتقات و نحوی اصولوں کی وضاحت

المصادر العربیہ

شہر اور سندھ کتابوں میں چند ایسی غلطیوں کی نشاندہی کی گئی ہے جو کتابت کی غلطیوں، تصحیح کنندگان کی چشم پوشی، بعد کی ملاوٹ یا بعض جگہ خود مولف غلط فہمی کی وجہ سے انتہائی شدید قسم کی غلطیاں ہو گئیں ہیں جن کی وجہ سے عوام الناس سخت غلط فہمی یا گمراہی پھیلنے کا خطرہ ہے۔

تنقیدات اعلیٰ مطبوعات